

# المُسْتَبَلَّة بَيْنَ ظَهَارَةِ الْبَاطِنِ وَالظَّاهِرِ دراسة فقهية مقارنة

تأليف

دكتور  
عبدالمجيد المحمودي

الطبعة الأولى

١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م

حقوق الطبع محفوظة للتأليف

---

دار الطائفة الموحدة

٣٠ - طريق الأندلس بالكويت - الكويت

إهداء ٢٠٠٦

المرحوم الدكتور / علي حسين كرار  
القاهرة

المبجلة  
بين طهارة الباطن والظاهر  
دراسة فقهية مقارنة

تأليف

دكتورة  
هجلة محمد الجملوي

الطبعة الأولى

١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م

حقوق الطبع محفوظة للؤلؤة





## إهداء

• إلى روح والدي رحمه الله الذي أشعل في نفسي جذوة الحب لله  
ورسوله .

• إلى والدتي توسمت في محياها مقصود الطهارة طاهرا وباطنا  
• ثم إلى الرجل الصالح الذي أكرمني الله بظلاله الوارفة فغمرني  
شعاع من بركات السكن والمودة أضاء لي سراجاً كاشفاً تجلت  
في ألوانه وأفانينه أعذب المناهل الطهور ، وأحل الثمرات  
الروحية ، كما تزودت بصبره وحلمه وعونه .  
• ثم إلى كل من أعانني على اللضي في الطريق بالكلمة الصالحة  
والدعاء الصالح .

دكتورة / عيلة محمد الكحلأوى



## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله . والصلاة والسلام على رسولنا الكريم سيد المرسلين وخاتم النبيين .

قال تعالى : ( إِنْ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ . وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ . وَالْقَائِمِينَ وَالْقَائِمَاتِ . وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ . وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ . وَالْخَاشِعِينَ وَالْخَاشِعَاتِ وَالْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ . وَالصَّائِمِينَ وَالصَّائِمَاتِ وَالْحَافِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَالْحَافِظَاتِ . وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ . أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا كَرِيمًا ) . ( صدق الله العظيم )

• المرأة الصالحة فردوس تنبض في أعراقه الحياة ، وتفيض منابه الثرية بالخنان والرحمة والحب والمودة والرفق والعذوبة .

• المرأة الصالحة مستودع المشيئة الإلهية لاحتواء أرواح مقدره ومجئته لأن تكون الصفوة الذاكرة العايدة .

• المرأة الصالحة مفشئة الرجال ، وصالحة الحضارات وحضارة الأجيال .

• وهى التى تجيد العطاء بلا منع ، وتجدد بلا من ، فتجعل بيتها مرقأ وسكنا ، وقد غزلت فراشه بخيوط المودة والرحمة ، وأقرشته بالحب والطمأنينة والأمان .

• وهى التى يتدفق عطاؤها الطهور لأنباتها فى لبان سائح مبارك تربو به الأبدان ، وترتوى منه زهرات الإيمان التى تؤتى ثمارها مع الندى .

لذا فهى دعامة الحضارة وحليتها ، وياقوتة الفؤاد ومأمنه ، وأكسب السعادة ومادتها .

ذلك لأنها عرفت الطريق فسارت بقبس من نور الله الهادي ، فأسبغ عليها من نعمه التي لا تحصى .

فأيقنت أنها صاحبة دور آكد في ابتناء الحضارة ، وفي تنشئة البناة من الشباب ، فعمدت إلى بث غراس الإيمان في القلوب الغضة ، وتهدتها بالسقاء والتهديب حتى شب الرجال بين يديها دعاة يملأون الأرض ذكراً وتسيحاً وعملاً إيجابياً . والنساء الصالحات مرييات فضليات ، محسنات من شردة الكفر والالحاد الذين عكفوا على أذى المرأة يهون خيجم وعوامهم ونعيمهم .

لقد أيقنت بدليل إيماني فطري أن الدنيا إلى زوال ، وأن الشباب والجمال والجساء لا تلبث أن تنصرف ، وأن الأجفان لا بد وأن تمكثحل يأخذ الهرم ، وأنها حتماً ستلقى الله .

أيقنت أنها بعد هذه السفرة الطويلة سترى مرآة الحقيقة تعكس بانوراما الإنسان في يوم لا يتفجع فيه مال ولا ينون إلا من آتى الله بقلب سليم .

لقد أثرت أن تعد العدة وأن تمهياً للرحيل ، وأن تعمر الآخرة الباقية . فلنك ثلاثي من حولها رفاق وأحباب ، ولم يبق منهم سوى أصدقاء أفعال وأقوال ، إما أن تعين على طلب الرحمة والمغفرة لهم ، وإما أن تضيق ذكراهم كآية تجسم على الصدور تعيد صوراً من أفعالهم وتجبرهم ، فترفضهم . الفكرة وتنظيم الأيام ، وتغورهم ثانية قبور النسيان لتواري ذنوبهم .

لقد استحققت هذه المرأة الصالحة التي أدركت رحلتها من مبادئها إلى مسارها مقام التكريم والإحسان الذي اختصها الله به من فوق سموات سبع . في آيات تتلى بوصفها أما لفوات خاصة : ( حملته أمه وهنا على وهن ) ، وبوضعها الأعم كأم لعموم الناس وخاصتهم . فكمن من أمهات لم يلدن كن .

كالأنجم الزاهرة ثالفاً وعطاء وتفهماً وإبلاغاً لدين الله . ولنا في أمهات المؤمنين خير أسوة .

على أن من النساء من غررت بهن الحضارة الزائفة وأبين إلا أن يكن علفة في رحم عقيم ، فانطلقن حول عرض الدنيا يبتغين الحظوة والسعادة المفقودة ، ينتقلن بين حلياتها الواهية . لكن هيهات أن يتلن رفسدهن ، وهن بعد لا يملكن سر سعار رغائبهن التي لا تنتهى فيغشاهن الملل ويحتاجن الضجر وتغلق أبواب الرضا بمغاليق العادة والسامة .

وسرعان ما تهدم هياكلهن التي اصطنعوها وصكفن عليها ، فيدركن من خلال سراج نور الفطرة الإيمانية التي تدف قلوبهن ورغبا عنهن . أن كل علاء عن معالي الله منقطع ... وأن كل سبيل غير سبيله معلول ، إلا أنهن لا يدركن طريق العودة ولا سبيل النجاة ، فيتجن في بهيمية ساحقة تاكل العمر وتورث الندم .

وهناك صنف آخر من النساء يحملن هوية إسلامية ، بل ومنهن من تؤدي غالب التكليفات التعبدية ، غير أنهن لا يتهأن لها ، ولا ينفعلن بها ، ولا تتأثر بها سلوكياتهن ومعاملاتهن ، ربما لجهلن البين بكيفية تطبيق أحكام الله روحاً ومعنى ، وربما لتصور خاطيء في كون الالتزام بمنهج الله معنى زماناً موقوتاً وما عداه فلا معقب عليه . وهى بهذا التصور لاتدرك جوهر العقيدة وخاصة الشريعة التي ينسحب زمانها الموقوت على الزمان كله .

فمن يتنسل الطهارة يرفع الحجب الظاهر ، ويتغير من أحوال باطن قد اشتغل بالرغبة أو غيرها من الأحوال التي تؤثر في المزاج الشخصى ، وتنعكس آثارها على الحالة النفسية ، ويستمر على طهوريته حتى يؤثر على الطهارة موجب آخر للاغتسال ، وكذلك مقيم الصلاة يظل حافظاً لآثارها

بعد أدائها ، بل تصبح صلاته وسيلة ارتقاء دائمة . فمن أدرك الأثر من التكليف المؤثر أيقن أن سائر التكليفات التعبدية فضلا عن كونها لغة شكر لرب النعم إلا أنها أسلوب تربوي وعلاج نفسي يفوق كل ما استنبته قرائح البشر من نظريات في علم النفس والاجتماع وعلم قوانين العقوبات ومكافحة الجريمة .

ولتندبر قول الحق : ( إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر والبغى )  
وقول الرسول ﷺ : ( من لم تنه صلاته فلا صلاة له ) .

وصنف آخر من النساء يسبح نحو النور الهادي ، ويبحث عن مسالك أهل الرضا ، ودروب عباد الرحمن الذين لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون . هن في ارتقاء دائم ، إذ تتبدل أحوالهن فيضربن الحار بعد أن كن سافرات ويقرأن القرآن ، ويكثرون من الاستفسارات والتساؤلات .

وشامت إرادة الله أن التقي ببعض من الأصناف السابقة الذكر ، وأن أحظى بثقة جملتني أرى عن كسب ما علوته النفس وما غيبتته الأقدار . وأحطت من بعضهن بسكم هائل من الاستفسارات وكنت آنذاك أقرض الشعر .

لذا أثرت أن اكتب للمرأة ، لأختي وابنتي ، وأن أتوجه برسائلي هذه خالصة لوجه الكريم . فقد رأيت أن واجبا أكدا على أن لا أبرح أعتاب الشكر لمن منحني حلية البيان ، وأن أجعل الثناء عليه من عين المنحة ، وأن أجعله بين عيني فأقدم زكاة الموهبة ، كما تقدم زكاة النعم من مال وجوهر .

والتزمت بالدعوة إلى الله من خلال كل عمل أدنى أقدمه . وبدأت رسائلي الأولى لبنات جنسي من ركية لا اغتناء عنها عند إرسال واستقبال الشفرات الروحية الخالصة ، وعند الالتقاء في ساحة الرحاب

المهابة ، وحال اعتناء لحظ استجابة . تلك هي الطهارة بشقيها الظاهر والباطن ، أما طهارة الباطن فقد اشعلت الضوء الكاشف وأبحرت إلى محيط النفس ، واصطحبت في غدوى ورواحى إيماني باقة ، وبأن في النفس أثر من أوصافه ، وقس من نوره الهادي مهما حاول صاحبه أن يئده أو يغييه : ( يريدون أن يطفئوا نور الله بأفواههم ويأبى الله إلا أن يتم نوره ) .

وإذا قلنا لا طهارة بغير ظهور ، فليس أقوى من الإيمان مادة لطهارة الباطن . وبعد جولة من التأمل والتدبر في آفاق النفس وأروقة المشاعر استقرت بعدها حقيقة طهارة الباطن ، عسرت إلى الظاهر وإلى مادة طهارته الأصلية والبدئية ، وإلى الرخص والبدائل ، وإلى ما يؤثر على الطهارة ، وإلى ما يمنع بها مستضيئة بالكتاب والسنة وأقوال الفقهاء القدامى والمعاصرين ، حتى خلافتهم أوردتها استكمالاً لزامة البحث ثم ذيلت بعض هذه النقاط برأى وتلخيص .

وأصدقكن القول لو قلت أنني توقفت مراراً عن الكتابة في هذه الموضوعات الفقهية .... فقد غلبني حيائي أن أذكر بعض الدقائق والخصوصيات التي أفاض الباحثون في تفنيدها وتقسيمها وتبنيها بغية تحري الدقة وإظهار الحكم الله .

غير أنني عاودت بحثي من منطلق إيماني بحت . وعاشت أسرار التشريع والحكم قلباً وقالبا ، وجعلت هدفي أختي وابنتي المسلمة المؤمنة التي تبغى الإجابة الشافية لتشرع بهام عبادتها .

فاستعنت بالله واضحة نصب عيني مهمة الطبيب الذي قد يضطر إلى كشف ستر لاستئصال داء ، وأي داء أشد من خبث يعلق في أغوار النفس ، أو نجس يؤثر على طهارة البدن الذي خلق طاهراً أو الثوب الذي

أمر بطهارته من فوق سموات سبع : (وثياك فطهر) ، أو الأرض التي  
تلقم التسبيح والسجود لله .

سائلة المولى العلى القدير أن يتفجع به ؛ وأن يكون حسنة موصولة  
جارية لو الذى رحمه الله تظم لصحيفة أعماله ، ليغفر الله ما تقدم من  
ذنبه وما تأخر ، وأن أحظى ببركات يره .

دكتورة / عبلة محمد الكحلوى

مكة المكرمة - في ١٥ شعبان

لعام ١٤٠٥ هـ



## مبحث تمهيدى

### التعريف بالطهارة

عرف فقهاء اللغة (١) الطهارة بأنها النظافة من « طهر ، بالفتح ( وطهر ) : بالضم أيضا . . والاسم ( الطهر ) وطهرته أفاضطهرا .  
ومنها : تطهرت بالماء . . يقال : هم قوم يتطهرون ، أى يبتزّهون عن  
الآدناس .

ومنها : رجل طاهر القلب ، أى متزه .  
وثياب طهارى ، على غير قياس ، كأنهم جمعوا طهران .  
يقول الشاعر :

ثياب بنى عوف طهارى فقية      وأوجههم بيض للمسافر غران  
والطهر تقيض الحيض ، يقال المرأة طاهرة من الحيض ، وطاهرة من  
النجاسة والعيوب .

والطهور : ما يتطهر به ، كالفطور والسحور والوقود .

يقول تعالى : ( وأزلنا من السماء ماء طهورا ) (٢) .

والمطهرة والمطهرة : الأدوات ، والفتح أعلى ، يقال السواك مطهر  
للنفس . والطهارة فى الاصطلاح : رفع ما يمنع صحة الصلاة من حدث أو نجاسة  
بالماء أو رفع جكته بالتراب .

---

(١) الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية تأليف اسماعيل بن حماد الجوهري .

تحقيق أحمد عبد الغفور > ٢ - ٧٢٧

(٢) سورة الفرقان آية ٤٨

## الطهارة في القرآن الكريم والسنة المطهرة .

الطهارة ركيزة من ركائز الإيمان ، ودعامة من دعائم المؤمن التي لا تنفك عنه . فلا إيمان بغير طهارة من إرجاسات الشرك ، وارهاسات الباطل ولهذا وصف الله المشركين بأنهم نجس ، وذلك في قوله تعالى : ( إنما المشركون نجس ) (١) وفي ذلك إشارة إلى أن الطهارة والنجاسة غير مقصورتين على الظواهر المدركة بالحواس ، فربما بدوا في أكل طهارة ظاهرة في البسن والرداء ، غير أن لهم قلوبا رافت عليها الأخباث والنجاسات فلا يفقهون بها ، ولا يبلغون عن طريقها درجة التعرف على المادة الإيمانية الطهور .

كذلك لا إيمان بغير فناء يسكن النفس تنقشع به ظلمات الكبر والبغض والحسد والظلم والتكبر والتعجب ، وكلها أرجاس تعكر صفو طهارة الباطن كما تغير النجاسات صفو الماء الطهور ، فلا تجعله صالحا لأن يتطهر به .

كذلك تجعل القلب منطقة محرمة على ملائكة الرحمة ، فالقلب المشحون بالمعاصي المتقل بالآثام لا تقف إليه الملائكة . لقد حرموا دخول دار بها كلب نجس ( وههه نجاسة ظاهرة ) . كذلك إن كان بالدار يتم بهان ( وهذا ظلم بين يدي من ما يؤثر على طهارة الباطن . فكيف يفدون إلى قلب مليء بالافلاك والأخباث .

وهذا مقصود الحديث الشريف : ( الطهور شطر الإيمان ) (٢)

(١) سورة التوبة آية ٢٨

(٢) رواه مسلم - كتاب الطهارة ١/ ٢٠٣

على أنه لم تخل آية من الذكر الحكيم إلا وفيها تأكيد على مجازة اللبائن .  
وديمومتها ، فكافة الآيات القرآنية التي اختصت بإرساء عقيدة التوحيد  
مطهرة للباطن من حيث الشرك بالله وعبادة الطاغوت .

كما أن كافة الآيات التي اختصت بتزسيخ القيم والسلوكيات ، مطهرة  
للباطن من أخباث الحقد والكبر والغيرة والظلم إلى غير ذلك .

وكل ما صدر عن الله طاهر مطهر ، وكل ما اختص بمعنى غيبي وصف  
بالطهارة .

فالصحف المنزلة . . . وصفت ( بالصحف المطهرة ) ، ( فيها صحف  
مطهرة ) .

كذلك وصف أهل الجنة من حور العين بأنهن فطرن على طهارة  
دائمة ، ومن جزاء لعباد الرحمن التقاة ، حيث يزوجن منهم زواجا روحيا  
خالصا تفيض به جداول الأنس والرضا والمحبة للمطهرة .

يقول تعالى : ( عَالِدِينَ فِيهَا ، وَأَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ ، وَرِضْوَانٌ مِّنْ لَّهِ ) (١) .  
ويقول سبحانه : ( وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ ، وَهُمْ فِيهَا عَالِمُونَ ) (٢) .

ولعظم شأن الطهارة وجليل أمرها جعلت من أوائل ما يبلغ به الرسول  
السكريم من التنزيل الحكيم ، وذلك في قوله تعالى : ( يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ . قُمْ  
فَانذِرْ . وَرَبِّكَ فَكْبِرْ . وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ ) (٣) .

(١) سورة آل عمران آية ١٥

(٢) البقرة ٢٥٠

(٣) المدثر ١ ، ٢ ، ٣ ، ٤

إذ ورد الأمر للرسول الكريم بطهارة الثوب الظاهر عقب أمر مسبق  
بتطهير النفس بمادة طهورية خالصة هي مادة التوحيد، ثم توالى الأوامر  
بالطهارة الظاهرة والباطنة .

أما كون الطهارة دعامة من دعائم الإسلام المؤمن ، فذلك لأنه لا تمام  
لإيمانه ، ولا أثر لتكليفاته التعبدية ، إن لم ترتكز على طهارة باطنة  
وظاهرة .

فهو مطالب بالطهارة بشقيها عند لقاء الله في الصلوات وحال أداء  
سائر العبادات ، وحال الدعاء والرجاء ، وحال من المصحف وقد امتدح  
الله تعالى الذين يداومون على الطهارة الباطنة بالتوبة من الذنب والطهارة  
الظاهرة بالاغتسال والوضوء بقوله تعالى : ( إن الله يحب التوابين ويحب  
المتطهرين ) (١)

ويقول جل من قائل : ( فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب  
المتطهرين ) (٢)

ثم توالى الدعوة إلى طهارة الظاهر وتبليغ دواعيها وتعليلها  
لأصول الشريعة ، فمن ذلك قوله تعالى : ( فاعتزلوا النساء في المحيض  
ولا تقربوهن حتى يطهرن ) (٣)

ومنها : ( فإذا طهرن فاتوهن من حيث أمركم الله ) (٤) . ومنها : ( وإن

(١) سورة البقرة آية ٢٢٢

(٢) سورة التوبة د ١٠٨

(٣) سورة البقرة د ٢٢٢

(٤) سورة البقرة د ٢٢٢

كنتم جنباً فاطهروا (١) ومنها : (في كتاب مكتون لا يمسه إلا المطهرون) (٢)

ثم جاءت السنة المطهرة لتتم لبنات الرسالة ، فيثبتنا الرسول ﷺ بأن الطهارة من أعجديات الإيمان والمؤمن فيقول : (الطهور شطر الإيمان) (٣) . كما يقول : ( لا تقبل صلاة بغير طهور ) (٤) . ثم حدد صلوات الله وسلامه عليه متى يجب الطهارة فيقول : ( لا يقبل الله صلاة أحدكم إذا أحدث حتى يتوضأ ) (٥) ، ويقول : (مفتاح الصلاة الطهور) (٦) وبين عليه أفضل الصلوات فضل الطهور فيقول : ( ما من مسلم يتطهر فيتم الطهور الذي كتب الله عليه فيصل هذه الصلوات الخمس إلا كانت كفارة لما بينها ) (٧) .

هكذا ولم يترك القرآن الكريم والسنة المطهرة مجالاً للطهارة ومادتها ودواعيها وأنواعها وبدائلها إلا ووضعت أصوله وفصلته تفصيلاً .

وكان الاجماع على ذلك من الصحابة وأهل العلم ، حتى صارت الطهارة أمراً معلوماً من الدين بالضرورة . عند العام والخاص .

(١) سورة المائدة آية ٦

(٢) سورة الواقعة آية ٧٩

(٣) رواه مسلم - كتاب الطهارة ٢٠٣/١

(٤) رواه مسلم - كتاب الطهارة ٢٠٤/١

(٥) رواه البخاري ومسلم - اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان -

كتاب الطهارة ٥٧/١

(٦) رواه ابن ماجه - كتاب الطهارة ١٠١/١

(٧) رواه مسلم - كتاب الطهارة ٢٠٨/١

## مراتب الطهارة

يقول صاحب كتاب موعظة المؤمنين من إحياء علوم الدين أن للطهارة مراتب أربع (١).

تبدأ بطهارة الظاهر في أبسط معانيها وتنتهي بطهارة الأنبياء.

المرتبة الأولى : تطهير الظاهر عن الأحداث والأخباث.

والثانية : تطهير الجوارح عن الجرائم والآثام.

والثالثة : تطهير القلب عن الأخلاق المذمومة والذائل الممقوتة.

والرابعة : تطهير السر عما سوى الله تعالى، وهي طهارة الأنبياء صلوات الله عليهم والصدّيقين.

ولن يقال العبد المرتبة العالية إلا أن يجاوز الطبقات الأخرى. فلا يصل إلى طهارة الباطن عن الصفات المذمومة وعمارته بالمحمودة ما لم يفرغ من طهارة الجوارح عن كل مانع عنه وعمارتها بالطاعات. وكلما عز المطلوب وشرف صعب مسلكه وكثرت عقباته. ولا يدرك هذا الأمر بالمعنى ولا يقال بالهوينا.

ومن عيت بصيرته عن تفاوت هذه الطبقات لم يفهم من مراتب الطهارة إلا أول مراتبها التي هي كالقشرة الأخيرة الظاهرة.

فصار يمين فيها ويمتنع جميع أوقاته في الاستنجاء، وغسل الثياب،

---

(١) موعظة المؤمنين من إحياء علوم الدين لجمال الدين القاسمي النعماني.

وتنظيف الظاهر ، وطلب المياه الجارية السكثيرة ظناً منه بحكم الوسوسة وتحليل العقل ، أن الطهارة المطلوبة الشريفة هي هذه فقط .

وفي ذلك جملة بسيرة الأولين الذين استغرقهم تطهير القلب مع تساهلهم أحياناً في أمر الظاهر ، حتى أن عمر رضي الله عنه مع علو منصبه توصأن ماء جرة نصرانية . كما كانوا يصلون أحياناً على أرض المسجد ، وكانوا يقتصرون على الحجارة في الاستنجاء . ولقد جعلوا عنايتهم بنظافة الباطن ولم ينقل عن أحد منهم سؤال عن دقائق التجاسات (١) .

وبعد ذكرنا لمراتب الطهارة ، للتعرف على درجاتها تبدأ الحديث عن أقسامها كما عرفها الفقهاء .

## أقسام الطهارة

كما تقدم يتبين لنا أن للطهارة قسمين رئيسين وهما : طهارة الباطن ، وطهارة الظاهر :

### القسم الأول : طهارة الباطن .

وتتكون بسبغ النفس بمادة نورانية مطهرة تسمى كل ما عداها من أغنياء الشرك وأدران الشك ، تعتمد على ركيزة إيمانية صادقة يعم بها الرواء للمطهر على سائر السلوكيات الباطنة لقتل جرثومة المعصية ، وإزالة آثار الكبر والنش والحدق والنكذب والهميمة لغرس زهرات التواضع والحب والخير والصدق وإرادة وجه الله بكل عمل .

---

(١) موعظة المؤمنين من إحياء علوم الدين ، العلامة المرحوم الشيخ جمال الدين القاسمي النمشقي ج ١ ، ٢ .

(٢ - المرأة)

### القسم الثاني : طهارة الظاهر .

وتسكون من الخبث والحدث . فتبدأ بإزالة زوائد البدن التي قد يؤثر بعضها على تمام الطهارة ، مثل الحتان وحلق العانة وتنف الأنف وتقليم الأظفار مع تأكيد استدامة نظافة مواطن أخرى غير ظاهرة كفصل البراجم واستنشاق الماء والمضمضة والاستنجاء ، وكلها سنن فطرة .

وبلى ذلك الطهارة من الخبث ، وهي تتعلق بالشئ المزال ، ويقصدها التجاسات التي قد تصيب بدن أو ثوب أو مكان المصلي .

ثم تأتي الطهارة من الحدث لرفعه عن المؤمن استعداداً لأداء سائر التكليفات الشرعية من صلاة وطواف وقرآن ومس مصحف ونحوها .

وتختص هذه الطهارة بالبدن ، وتسكون على ثلاثة أنواع : وضوء ، وغسل وبدل منهما التيمم في أحوال خاصة . كما يرخس بالمسح أيضاً في بعض الأمور بدلا من غسل أعضاء مخصوصة .

ويكون الحدث أصغرا إذا كان من بول أو غائط أو نوم ونحو ذلك عما سيرد بيانه فيرفع بالوضوء . أو يكون أكبر إذا كان من جنابة أو حيض أو نفاس فيرفع بالاعتسال .

وعلى وضوء ما تقدم فتما بتقسيم هذا الكتاب إلى الفصول الآتية :

— مبحث تمهيدى : التعريف بالطهارة

— الفصل الأول : طهارة الباطن :

— الفصل الثاني : سنن الفطرة للمرأة

— الفصل الثالث : مادة الطهارة وأدائها

— الفصل الرابع : ما يؤثر على الطهارة (التجاسات)



- الفصل الخامس : الوضوء
- الفصل السادس : الغسل
- الفصل السابع : المسح
- الفصل الثامن : التيمم
- الفصل التاسع : أحكام الماء الثلاثة ( حيض - نفاس -  
استحاضة )

## اقصّل الأول

### طهارة الباطن

ويشتمل على مبحثين :

المبحث الأول : أركان الإيمان .

للمبحث الثاني : الالتزام بالسلوكيات الإسلامية من ثمرات الإيمان .  
لطهارة الباطن .

## طهارة الباطن

لأن تواقم طهارة الباطن والظاهر من الأمور الأساسية للفرد للسلم ،  
ولأن كمت أرى وجوب تقدم الأولى على الثانية . إذ أن الأخيرة نتيجة  
حتمية للإلتزام بساقيتها التي لها وحدها القيادة والهيمنة .

ولكى ننعم بالقبول والرضوان من الخالق الديان فقد آثرت هنا أن  
أفرد صفحات تعرف خلالها على مواطن طهارة الباطن .

وكان أن لطهارة الظاهر مواطن ظاهرة عليها الجوارح وسائر البدن  
والثوب والمجل . كذلك لطهارة الباطن مواطن عليها القلب والنفس ، وكل  
ما يفد إلى القلب ليشتغله وجب التطهر منه . وكل ما يفد إلى الجسم ليلجيه  
وجب التحرر منه . وكثيراً ما يفعل المرء هذه الوافدات ، وكثيراً ما لا يؤكده  
على تمام طهارة مواطنها قدر تأكيد على تمام اسباغ الوضوء والغسل ،  
فيقبل على الله بإزاره الناصع النقي وبدنه التنظيف المصطر ، ولكنه يضع  
للكلمة الضالة ، ويتأثر بالرأى الشرود فهو من ذمرة الذين يبدون الله على  
حرف وإن حفظ لقلبه الظاهر شكل الإلتزام الإيماني . وأنه يدرك ذلك  
لكنه استبطا الجزاء ، فأكل مال هذا ، وقف هذه وتجبر وتكبر ،  
وأطعم أبناءه حراماً خالصاً ، وسقى رفاقه ومحبيه كثر ما أترعت حسداً  
وظلماً وذللاً .

فتراه في صلاته هيئة بلا متبهي ، قلباً بلا قلب ، جسداً بلا جوهر .  
أو روح ، وهنا تنهف الملائكة صلاتك راد عليك .... صلاتك راد عليك  
مفهوم أنه أقبل على الله يدين يحمل غبار الأرض وقلب نقي منفعلاً بالإيمان  
ليكان ذلك أولى بالقبول . وصلى قول الرسول الكريم : ( رب أشمت  
بأخيه ) أو أقسم على الله لأبره ) . لقد طهر العبد ظاهره وهو موضع نظر

الخلق ، وأقبل على الله بفؤاد غير متطهر ، إذ طمست أمور الدنيا جذوة-  
القطرة الإيمانية وأطفأت أنواره الوجدانية ، فما استحي أن يقبل عليه  
بهذه الهيئة الباطنية . والقلب موضع نظر الرب .

وأول ما يخالف طهارة الباطن نظيرتها في الظاهر الديمومة ، حيث أن  
طهارة الباطن لا تخضع لزمان أو حدث ، وإنما تتصف بالديمومية ، بينما  
الأخرى لها صفة التأفيت . فالحادثة حدثاً أكبر أو أصغر قد خلت من  
وضغها طاهرة إلى أن تتعسل أو تموت ، إلا أنها تظل على نقارة باطنها  
ما دامت موقنة عن حق ، متعلقة بخلق الإسلام .

ولطهارة الباطن ركائز ودعائم ثابتة تبدأ من النفس الباقية الأوهى .  
الإيمان المطلق بالقدرة على التقدير ، وتنتهي بما يشكل أبعاد الشخصية المسلمة  
من سلوكيات شتى .

لإيمان لا يخاطله شك ولا يعترقه وهم ، لإيمان صادق بأنه الواحد .  
الأحد الفرد الصمد الذي لا يشاؤكه في ملكه أحد ، لإيمان يحصل الأمر  
له والتبعية .

• لإيمان حي قابض في قلب صاحبه يجري الحق على لسانه .

• لإيمان دافق يفتح بالخير والنور فيؤثر ولا يتأثر .

إن الحياة من حولنا تموج بالكثير من الثقافات والآراء والنظريات .  
منها النقي الرفيع الذي يساعد على بناء الشخصية النبوية ، ويعين على التقدم  
والرقى وملاحظة الركب الحضاري ، وذلك كله محل في الابتكارات الكشفية  
التي تعود بالنفع على الأمم والمخلاق فتعجز مرضاً مستقيماً ، وتزيد  
من خيريات الأمم . ومع هذا النوع من العلوم والمعارف النافعة تظال لنا  
هذه الآفة العنصرية بطولان هائلين أنهم يحيط بنا ويدنس أفعى في بيوتنا

الآمنة فيض بالعقول الغضة ، ويزرع الشك في أعماق الشباب اللاهث وراه الجديد .

فنجد هذا الاضطراب المسمى بوسائل الاعلام من تلفاز ومذياع وسينما وفيديو وصحف ومجلات ، وكتب يحمل بئاً من نوع آخر هدفه في نهاية المطاف تحطيم الشخصية الإسلامية التي تفردت وحدها بالوسطية والعقلانية .

من هنا كان لزاماً علينا أن نسلح الشباب بالعلم البقيني كي يواجهوا وافدات الزمان بقلب تقى خالص مفعم بالصلة الروحية ، ويقين قوى لا يتزعزع ولا يلين يمدأكل البعد عن التعصب والتشدد .

وقد رأيت استكمالاً لهذه الفقرة الهامة ، أن أضع بسين يدي قارئى العزيزة تعريفاً يسيراً عن أركان الإيمان كما ذكرتها السنة المطهرة . على أن أجعل للركن الأول ألا وهو الإيمان بالله تعالى بمحاً متكامل قدر استطاعتي ، فيه من الاستدلالات العقلية والعقلية ما يشفي القلوب ويشرح الصدور ويؤمن للمؤمن سكينته القواد .

## المبحث الأول

### أركان الإيمان

عرف الفقهاء الإيمان بأنه تصديق العقل والقلب عن اقتناع واعطمان بوجود الخالق سبحانه وتعالى وبرسالة رسوله محمد ﷺ .

ويعرف الإمام الغزالي الإيمان بأنه قول باللسان ، وتصديق بالجان ، وعمل بالأركان (١) .

وللإيمان أركان وركائز لا بد منها ، جمها رسول الله ﷺ في ستة أركان فقال : (الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ، ورسله ، واليوم الآخر وتؤمن بالقدر خيره وشره) (٢) .

#### الركن الأول : الإيمان بالله :

الإيمان بالله هو آس الدين كله لأنه التجربة النفسية العميقة المستمدة من معرفة الخالق .

الإيمان بالله هو مفتاح كنوز النفس لبلوغ جنبة الصفاء الروحي وفردوس الطمأنينة القلبية والنفسية في وعاء عقلاني سليم .

الإيمان بالله موئل للنورانية في الذات ، تلك التي تمنح القوة المعنوية

---

(١) رسالة أبيه الولد ... للإمام الغزالي ص ٦١

(٢) أخرجه مسلم . كتاب الإيمان ٣٧/١

والعزة التي لا حدود لها ، كما تمتع وجدانا مقدما بركة الشعور وروافد الرحمة وحب الخير الذي لا نهاية له .

الإيمان بالله مراح كاشف يهدي العقل إلى معرفة الله ، معرفة تنأى به عن التشكك والإرتياب ، يقول تعالى : ( إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا ) (١) .

لا يقتصر الإيمان على مجرد الإعلان الملفوظ بالشهادتين فسك من أفواه نطقت بغير ما في خزائن الصدور ، يقول تعالى خير آ عن أولئك : ( ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين يخادعون الله والذين آمنوا . وما يخدعون إلا أنفسهم وما يشعرون ) (٢) .

كذلك لا يقتصر الإيمان على مجرد المعرفة الذهنية لأبجديات الإيمان . فما أكثر الذين عرفوا حقائق الإيمان بعقل نافذ ، إلا أنهم جحدوا ولم يؤمنوا . وقد أنبأنا الله بهؤلاء أيضاً في آيات بينات : ( وإن فريقاً منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون ) (٣) .

فهؤلاء طمس الله على قلوبهم ، وران على بصائرهم على الرغم من امتلاكهم لأدوات التبصير .

وهو أيضاً ليس جذوة وجدانية فقط قد تطفئها قن الزمان . أو دفقة حماس ملتهبة سرعان ما تفتقر ما دامت تفتقر إلى ظهير يقيني .

لكن الإيمان مزيج مترابط من حالات ثلاث ، إذ هو تفاعل وتعايش

---

(١) سورة الحجرات آية ١٥

(٢) سورة البقرة آية ١٧٨ ، ١٧٩

(٣) سورة البقرة آية ١٤٦

ولاندماج يحيط جوانب النفس بكاملها وما تحويه من إدراك وإرادة: ووجدان . فلا بد من إدراك عقل وذهن يبلغ منتهى اليقين ، على أن تنسق مع هذه المعرفة دقيقة روحية تحوى كل ما يعنيه معنى الإذعان والانتقاد إلى الله ، ويتمثل في الخشوع لحكم من آمن به والإمتثال لأوامره واجتلاب نواحيه .

يقول تعالى موضحاً صفات أولئك الذين ألتمزوا بمنهج الله بعدما استقرت عقيدتهم الإيمانية : ( قد أفلح المؤمنون ، الذين هم في صلاتهم خاشعون ، والذين هم عن اللغو معرضون ، والذين هم للزكاة فاعلون ) (١) .

فالإيمان قلب الإسلام ولبه ، واليقين قلب الإيمان ولبه ، وكل علم وعمل لا يزيد الإيمان واليقين قوة فدخل ، وكل إيمان لا يمتدح على العمل فدخل .

يقول ابن القيم (٢) : الإيمان له ظاهر وباطن ، وظاهره قول اللسان وعمل الجوارح ، وباطنه تصديق القلب واتقياده بحيث لا ينفع ظاهر لا باطن له ، وإن حقن به السماء وحسم به المال ، ولا يجزى به باطن لا ظاهر له إذا تعذر به جز أو إكراه وخوف وهلاك . وإذا ما اكتملت دائرة الإيمان بشقيه الظاهر والباطن فتحاً سيفرر الإيمان ذاتياً طاقات هائلة ترتق بصاحبه من درجة الوقوف على مفردات التكليف إلى مصعد المعاشة في محبة الله ومحبة الأنبياء والصديقين والشهداء .

---

(١) سورة المؤمنون آية ١ ، ٢ ، ٣ ، ٤

(٢) الفوائد لابن القيم ص ٨٥



ويقول تعالى على لسان موسى : (إن معي ربي سيهدين) (١) . كما يقول تعالى على لسان الرسول عليه أفضل الصلوات وأجل التسليم حين اختواه وصاحبه الغار في ظلمة الليل النكثيفة : (لا تخون إن الله معنا) (٢) .

من هذه الثمرات يذل النفس رخيصة في سبيل إعلاء كلمة الله ، ومنح المال بغير مصارف زكاة وأبواب إنفاق ، وتحقيق إجابة العطاء في المحبة ، في الرحمة ، في صلة الأرحام ، ليصل عن طيب نفس إلى درجة الإحسان .

وثمرات الإيمان لا حصر لها ، فكلها حصاد خير لا تزامن وعمر الإنسان ، وإنما تمتد إلى ما بعد هذه المساحة الزمانية التي تشكل رحلة البشر ما بين المهد والحد . فما هو يصل يومه الثاني بهذه الباقي هناك في دار البقاء .

#### الطريق إلى معرفة الله :

من رغب في ارتياد هذا الطريق ، فليجد الزاد والمركبة ويخلص عن نفسه أزدية الدنيا التي تنوج بخيوط التكبر والغرور المتعطل ، ويوقع عن عقله عصابات من قضايا جملية يؤمن بها ، ليكشف عن فطرته النقية التي هي وحدها الضوء الخافق في زوايا النفس والتقابل لاشتغال الأنوار التي يبلغ بها درجة الإيجار ليرتسم الانتقال ، ولينتهي أمماً .

---

(١) سورة الشعراء آية ٦٢

(٢) سورة التوبة آية ٤٠

### الأدلة العقلية التي تشهد له بالآلوهية :

ومن أراد المعرفة من منابها الخالصة ، فليرتوى من منهل ثروته وحده .  
حنوف العلم ولآله المعارف ، ألا وهو القرآن الكريم الذي أنزله الله على  
نبيه بلفظه ومعناه ، هداية ورواء ودواء ومستورا وعلماء ، وإبداعا ،  
وجرسا ، وإعجازا ، لكن عليك بإتباع آداب سماعه كي يتم النفع به ويتحقق  
المنشود .

يقول تعالى : ( إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع  
وهو شهيد ) (١) فتأمّل التأثير ، وتحقيق النفع موقوف على مؤثر مقتضى ،  
وعمل قابل يتأثر . ولقد وضع ابن القيم الجوزية رحمه الله قاعدة جلية  
لفن الاستماع والانتفاع :

يقول في كتاب الفوائد (٢) : إذا أردت الانتفاع بالقرآن فاجع قلبك  
عند تلاوته وسماعه ، وألق سمعك ، وأحضر حضور من يخاطبه به ( أى  
الله عز وجل ) إليه ( يعود على المخاطب ) ، فإنه خطاب منه لك على لسان  
رسوله . ويعد تمام الهيئة نبدأ في عرض الأدلة .

الدليل الأول : إخباره تعالى على أنه المتفرد بخلق السموات  
والأرض ، فيقول سبحانه : ( إن ربكم الله الذى خلق السموات والأرض  
في ستة أيام ثم استوى على العرش ينزل الليل النهار يطلبه حثيثا ) (٣) .

الدليل الثانى : إخباره تعالى عن نفسه بأنه خالق الكون وكل ما فيه

---

(١) سورة ق آية ٣٧

(٢) الفوائد لابن القيم الجوزية ص ٥

(٣) سورة الاعراف آية ٥٤

مسخر بأمره : ( والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره ، ألا له الخلق والأمر تبارك الله رب العالمين ) (١) .

الدليل الثالث : إخباره عن نفسه بأنه رب الخلاق : ( يا موسى إني أنا الله رب العالمين ) (٢) .

الدليل الرابع : إخباره عن ربوبيته فهو المستحق للعبادة ، المتفرد بالدعاء والذكر ، يقول تعالى : ( إني أنا الله لا إله إلا أنا فأعبدني وأقم الصلاة لذكري ) (٣) .

الدليل الخامس : إخباره عن أسمائه وصفاته ، كي يذكر بها ، يقول تعالى : ( هو الله الذي لا إله إلا هو عالم الغيب والشهادة هو الرحمن الرحيم هو الله القى لا إله إلا هو الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر سبحة الله عما يشركون . هو الله الخالق البارئ المصور له الأسماء الحسنى يسبح له ما في السماوات والأرض وهو العزيز الحكيم ) (٤)

الدليل السادس : إخباره عز أنه وحده خالق هذا الكون ومالكه المتفرد عن الشريك والولد ، يقول تعالى : ( قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد ) (٥) ، ويقول سبحانه وتعالى أيضا : ( لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا فسبحان الله رب العرش عما يصفون ) (٦) .

(١) سورة الأعراف آية ٥٤

(٢) سورة القصص آية ٣٠

(٣) سورة طه آية ١٤

(٤) سورة الحشر آية ٢٢ ، ٢٣ ، ٢٤

(٥) سورة الإخلاص (٦) سورة الأنبياء آية ٢٢

الدليل السابع : إخباره عن طاقاته التورافية ، وبثه النوراني الذي يمد به المؤمنين ، أولئك الذين استجابوا له وتوجهوا بفطرتهم النقية إليه ، يقول جل وعلا : ( الله نور السموات والأرض مثل نوره كشمساة فيها مصباح المصباح في زجاجة ، الزجاجة كأنها كوكب دري يوقد من شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية يسكب من زيتها يقضى ولو لم تمسه نار نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء ) (١)

ثم يصف الحق التقدير هؤلاء المؤمنين بأن لهم أهلة من نور تبدو على بحياهم تقع في مرى عين كل مجاور ، وكل ناظر ، وكل متأمل ، فيقول سبحانه وتعالى : ( والذين آمنوا معه نورهم يسعى بين أيديهم ) (٢) .

ومن الأدلة العقلية أيضا ما شهد به الرسل عن ربوبيته :

فقد أخبر نوح : من مائة وأربعة وعشرين ألفا من الأنبياء والمرسلين بوجوده وربوبيته وتفرده . وما من في أو رسول إلا وكله الله تعالى ، أو بعث إليه رسولا أو ألقى في روعه .

كما أن إخبار هذا العدد الهائل من الأنبياء والرسل وهم صفوة الخلق ، خلقا وعلماء وصدقا يحيل توأطهم على الكذب .

وهذا إذا ما وضعنا في الحسبان أنهم ما وجدوا في زمان واحد ، وإنما في أزمان متفرقة ، وإن ذكرهم لم يرد أيضا في كتاب واحد ، وإنما في سائر الكتب السماوية . وإذا ما علمنا أيضا أنهم تعرضوا لآلئ أنوع

---

(١) سورة النور آية ٣٥

(٢) سورة التحريم آية ٨

البلاء والمحن في سبيل دعواهم ، فلم يعذب الرسول أو النبي لدرجة التحريق والتقتيل والصلب إن لم يكن مؤمنا لإيماننا واستخار بما يدعو به ؟ وما هم الأنبياء جميعا يخبرون عن ربوبيته سبحانه صاحب الأمر والقضاء .

فيقول آدم في دعائه : (ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم تنقر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين) (١) .

وما هو نوح يثربه شكواه فيمن عصوه وتكروا دعوته ، إذ يقول تعالى على لسان نوح : (رب إن قومي كذبون فافتح بيني وبينهم فتحا ونجني ومن معي من المؤمنين) (٢) .

ويقول تعالى على لسان إبراهيم عليه السلام داعيا لنفسه ولندريته : (رب اجعل هذا البلد آمنا واجتنبني وبني أن نعبد الأصنام) (٣) :

ويقول تعالى على لسان موسى راجيا بإطلاق لسانه وإفشاء صدره كي يدعو الله في قوة ومنعة : (رب اشرح لي صدري ويسر لي أمري ، وأحلل عقدة من لساني يفقهوا قولي ، واجعل لي وزيرا من أهلي) (٤) .

ويقول تعالى على لسان زكريا عليه السلام في دعائه : (رب لا تذرني فردا وأنت خير الوارثين) (٥) .

---

(١) سورة الأعراف آية ٢٣

(٢) سورة الشعراء آية ١١٧-١١٨

(٣) سورة إبراهيم آية ٣٥

(٤) سورة طه آية ٢٨، ٢٧، ٢٦، ٢٥

(٥) سورة الأنبياء آية ٨٩

### علمه الأزلى بالمنافقين والمكذبين :

وقد ذكر ذلك في آيات عدة منها على سبيل المثال لا الحصر :

— قوله تعالى بشأن الذين لا يدر كون معنى الإيمان ولم يذوقوا حلالاته :  
( قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولما يدخل الإيمان في قلوبكم ) (١) .

— قوله تعالى فيمن يتذبذبون في عقيدتهم . (ومن الناس من يعبد الله على حرف ) (٢) .

— قوله تعالى في المكذبين الذين يحدون النعم ويرون الحقائق شاخصة ملء أعينهم ، لكنهم يراوغون ويمارون : ( فبأى آلاء ربك تكذبان ) (٣) .  
ذكرها تعالى في واحد وثلاثين موضعا ، وجعلها فاصلة بين كل نعمتين للتنبية إليهما ، ثمانى مرات عقب آيات أحصت عجائب الخلق والمبدأ والمعاد ثم سبع مرات عقب آيات فيها ذكر النار وشدة اندها بعدد أبواب النار . ثم ثمانى مرات في وصف الجنة وأهلها ، وذلك بعدد أبواب الجنة ، وثمانى آخر في وصف الجنة الأخيرتين . فنعتقد الثانية الأولى وعمل بموجبها استحق الثانية الأولى والثانية الأخرى ، ووقاه الله شر السبعة المتصلة بالنار (٤) .

---

(١) سورة الحجرات آية ١٤

(٢) سورة الحج آية ١١

(٣) سورة الرحمن

(٤) ركائز الإيمان — الشيخ محمد الغزالي ص ١٩١

### الفطرة مؤمنة :

ومن أراد اليقين فليبحث في أعماق نفسه ، في أصولها ، في فطارته النقية قبلما تغيبها واقدات الدنيا .

وإذا مادقق وتأمل فسيجد فطرة نقية مؤمنة تشهد بيقين راسخ على ألوهيته وربوبيته ووحدانيته جل وعلا .

ولقد شهدت فطرة الإنسان وحادانية الله وهي بعد إرادة في الأصلاب وشجنة في الأرحام ، وهي بعد في عالم الدر ، وهذا ما أنبأنا به القرآن الكريم في سورة الأعراف ، لقد تعرف المخلوق على خالقه ، والموجود على موجد ، يقول تعالى : (وإذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى شهدنا) (١) .

ويؤكد القرآن الكريم في موضع آخر أن التوجه إلى الله والإتياء إلى رحاب ما وسعت أسمائه وصفاته نبذة آكدة في أصول الفطرة ( فاقم وجهك للدين حنيفاً ، فطرة الله التي فطر الناس عليها ، لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون ) (٢) .

وكلاً أرتقى العلم منهجاً وهدفاً يبتغى المرء به مرضاة الله ، وكلاً وضحت فطرته الإيمانية ، كالبهيرة ذات المساء النقي الخالي من الشوائب تجعل الناظر يرى بوضوح أعماقها وما تحويه من مناظر خلابة ، حتى لو ارتفع منسوب المياه فيها .

ولا يقتصر المنهج والهدف على علماء الدين وقضاة ، فكمن عالم

---

(١) سورة الأعراف آية ١٧٢

(٢) سورة الروم آية ٣٠

فى الطب والكيمياء والفلك والهندسة الإلكترونية وغيرها استطاع من خلال دراساته التخصصية جداً أن يرتقى بفكره إلى الغاية فيضى الله قلبه ، وتكشف له جوانب لم تتسن لأحد غيره ، لقد علم وتفقّه بعد فكر وتأمل فأدرك أن العلم الموصول بالله هو العلم النافع ، علم أن كل هذه الأبحاث الكشفية ليست إلا أقل القليل فى علم ربى ، علم أن كل ما بلغته الإنسانية من تقدم علمى وحضارى وتكنولوجيا لم يفك ولو أبجديات شفرة هذا الوجود أدرك أن فوق كل علم مهما بلغ علمه عليم ، لذا جعل علمه الخاص جداً منهجاً للوصول إلى الله ابتغاء مرضاته .

فنجده يعمل فى حقل الكيمياء ولا ينسى أن يؤدى زكاة الموهبة التى حباه الله بها ، فيبحث عن كل ما يعود على إخوانه وأمهة المسئلة بالنفع والخير ، من هنا نقول أن الفطرة المؤمنة قد تألفت وبدت خلف هذه البعيرة الصافية أشد صفاء وبقاء .

وكم من داع أمتن مهمة الإرشاد لكنه كاليبث الحرب فقد أطلقاً الله نور العلم الخالص فى أعماقه ، وغيب المصادرة فطرته الإيمانية ، فأصبح بارعا فى حل مسائل الميراث ، واعتلاء أبواب التأثير فى الناس لكنه فقد الإشعاع النقى والموصل الجيد فلا صدق لكلماته ، ولا أثر لافعالاته وبالطبع لا ينطبق ذلك إلا على ثلة من دعاة العلم .

فالواقع الذى أنبأنا به الرسول الكريم يقول : ( من يرد الله به خيراً يفقهه فى الدين ) (١) .

وهنا يجمع العالم المتفقه فى دين الله والمبدر بالمنهج والهدف بين خير ما فى الدنيا والآخرة ، فيجربى الله العلم على لسانه ، فيكون أداة ذكر وموئل

---

(١) أخرجه البخارى — كتاب الإيمان ٢٥/١ طبعة استانبول .



علم مؤيداً من الله ، وهنا تبرخ الفطرة المؤمنة كأهلة النور على وجهه ، تبدو  
لكل من رآه وينطق بها لسانه فتصل إلى حبات القلوب التي تستجى لإجلال  
برعتها لعلم الله وإن منحهم الله رزق الدعوة له .

### الفطرة وإيمان العجائز :

والفطرة للمؤمنة تبدو أيضاً رغم العوائق الطبيعية ، فالفلاح الذي لم  
تصكر فطرته لإرجافات المرجفين ، ولم يلج إلى منمطف الشك هذا الذي  
فطر على أن رزق يومه موصول بالله ، فإذا ما أتاه الرزق يات ليله حامداً  
شاكراً ، وإذا ما أصابه مرض أيقن أن الله شافيه لا محالة تحقيقاً لقوله :  
( وإذا مرضت فهو يشفين ) (١) . وإذا ما أشد البلاء علم أنه من الله ،  
وأنه حتماً دافعه ، إن معاشته الحقيقية لأوامر الله ونواهيه تجعله دائماً  
عبداً مؤمناً شاكراً حامداً . . . كما تجعله في مصاف عباد الرحمن الذين  
يستحقون مناسك لإجلال وإكبار .

وسأسوق مثلاً حملته جعبة التاريخ عن مدى صلابة وقوة إيمان أولئك  
وضع تحت عنوان إيمان العجائز ، إذ روى أن امرأة عجوزاً كانت تعمل  
على ترتيب وتنظيف دار علم . وحدث أن رتب عالم جليل موعداً  
لإلقاء محاضرة وعجدة تلاميذه ومريديه في هذا الدار ، وبينما الناس في  
هرج ومرج يلبسون ويمهدون ، وإذا بالعجوز على حالها تعمل في هدوء ،  
وكان شيئاً لا يجري من حولها فاستوقف أمر هذه المرأة الصامدة أحد

---

(١) سورة الشعراء آية ٨٠.

التلاميذ ، فقال لها وقد غالت أسلوبه الغضب والدهشة ما بالك يا امرأة ؟  
الأتدبرين من القادم ، إلتفتت إليه في هدوء ثم قالت ومن يكون ؟ قاله  
إنه الرجل العالم الذى أوجد ألف دليل على وجود الله ، قالت في غضب  
جمه : سحراً له ، إن لم يكن في قلبه ألف شبهة لما أوجد ألف دليل ، قالى به  
ولا بعلة حاجة . أما أنا فأريمانى في قلبى ، يملأ كيانى يهتف مع كل دقيقة  
للحياة في نفسى بأنه لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله . أغرب عني  
يارجل ، وعادت إلى عملها في هدوء .

• فسبحانه الذى أودع عليه الخالص في وعاء هذه الفطرة النقية ..

• وسبحانه الذى خلق كل شيء وأحصى كل شيء . وقدر كل شيء . فأحسن  
تقديره .

• وسبحانه الذى أتم نعمته على بنى الإنسان بأن جعله أشرف  
الموجودات فقلده منصب الخلافة عنه بعدما منحه بعضاً من ذاته وصفاته ،  
وكان من قبل علقه في أرحام العدم .

يقول تعالى : ( هل أتى على الإنسان حين من الدهر لم يكن شيئاً  
مذكوراً ، إنا خلقنا الإنسان من نطفة أمشاج نبتليه فجعلناه سميعاً  
بصيراً ) (١) .

فلما قبضت مشيئته من قلعة دكن فيسكون ، جعله في أيدع صورة  
جسدية ومعنوية .

فالإنسان المخلوق الوحيد الذى يقف على قدمين تشده جاذبية الأرض .

وما حوت ، وهو في نفس الوقت بهيم بروحه في السماء وقد تعلق قلبه بين  
أجسمها الزاهرة فاستحق بهذا التركيب المزدوج خلافته جل وعلا ، يقول  
تعالى : ( ولقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم ) (١) ، ويقول سبحانه  
أيضاً : ( وصوركم فأحسن صوركم ) (٢) .

• وسبحانه الذي أودع في نفس آدم رغبة التعلم وحب المعرفة ونعمة  
البيان .

• وسبحانه الذي جعل القلم أول المخلوقات ليكتب المقادير قبل أن  
تسكن ، وجعل آدم آخر المخلوقات والقلم آلة العلم ، والإنسان  
هو العالم .

يقول تعالى : ( الذي علم بالقلم ) (٣) ويقول جللا وعلا : ( ن والقلم  
وما يسطرون ) (٤) ، ويقول جل من قائل : ( الرحمن علم القرآن ، خلق  
الإنسان عليه البيان ) (٥) .

• وسبحانه الذي وهبنا نعمة الإيمان وسبل الهداية إلى صراطه  
المستقيم ، يقول تعالى : ( قل : لا آمنوا على أسلامكم بل الله يمن علينا أن  
هذه لكم للإيمان إن كنتم صادقين ) (٦) .

(١) سورة التين آية ٤

(٢) سورة غافر آية ٦٤

(٣) سورة العلق آية ٤

(٤) سورة القلم آية ١

(٥) سورة الرحمن آية ٤١ ، ٤٢ ، ٤٣ ، ٤٤

(٦) سورة الحجرات آية ١٧

• وسبحانه الذي بث نعمة الأخوة والمحبة في القلوب ، (وأذكروا نعمة الله عليكم إذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا) (١) .

### دعوة إلى التأمل والتدبر :

لقد دعانا سبحانه وتعالى إلى التدبر والتفكير في أكثر من خمسين آية، كي نبليح بهذا المنهج الارتقائي العقلاني الغاية المنشودة ، ألا وهي التعرف على الموجد المدبر المنتظم من منطلق آخر غير الأدلة النقلية وحصاد الفطرة النقية ، وقبل استعراض آيات ربى في الكون أود هنا أن أعرض رأيا للعالم الجليل الشيخ ابن القيم الجوزية<sup>٢</sup>، إذ أنه جمع الحكمة كلها في سطور قلائل .

يقول : يدعوا الله تعالى عباده في القرآن الكريم إلى معرفته من طريقين أحدهما : النظر في مفعولاته ، والثاني التفكير في آياته وتدبرها ، فتلك آياته المشهودة ، وهذه آياته المسموعة المحقولة :

فن النوع الأول قوله تعالى : ( إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار والفلك التي تجري في البحر بما ينفع الناس ) (٣) ، وقوله جل وعلا : ( إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار لآيات لأولي الألباب ) (٤) ومن الثاني قوله تعالى : ( أفلا يتدبرون القرآن ) (٥) ، وقوله ( أفلم يدبروا القول ) (٥) .

(١) سورة آل عمران آية ١٠٣

(٢) سورة البقرة آية ١٦٤

(٣) سورة آل عمران آية ١٩٠

(٤) سورة النساء ٨٢

(٥) سورة المؤمنون آية ٦٨

فأما المفعولات ، فإنها دالة على الأفعال ، والأفعال دالة على الصفات ، فإن المفعول يدل على فاعل فعله ، وذلك يستلزم وجوده وقدرته ومشيئته وعلمه لاستحالة صدور الفعل الإختياري من معنوم أو موجود لاقدرة له ولا حيلة ولا علم ولا إرادة.. وما في المفعولات من التخصيصات المتنوعة ، دال على إرادة الفاعل وما فيها من المصالح والحكم والغايات المحمودة ، دال على حكمته تعالى . وما فيها من النفع والإحسان والخير دال على رحمته ، وما فيها من البطش والانتقام والعقوبة دال على غضبه ، وما فيها من الإكرام والتقريب والعناية دال على محبته وما فيها من الإهانة والإبعاد والخذلان دال على بغضه ومقتله . وما فيها من ابتداء الشيء في غاية النقص والضعف ثم سوقه إلى تمامه ونهايته دال على وقوع المعاد ، وما فيها من أحوال النبات والحيوان وتصريف المياه دليل على إمكان المعاد ، وما فيها من ظهور آ نار الرحمة والنعمة على خلقه دليل على صحة النبوات ، وما فيها من السمكات التي لو عدمتها كانت ناقصة دليل على أن معطى تلك السمكات أحق بها ، ففمولاته من أدل الأشياء على صفاته ، وصدق ما أخبرت به رسله عنه ، فالمنصوصات شاهدة تصدق الآيات المسموعات ، منبهة على الإستدلال بالآيات المصنوعات (١) .

### الإسلام والتفكير :

لقد جعل الإسلام العقل ناقذة يطل بها على الكون ليرى آيات الله ، ويشاهد المشاهد كلها في هذه الدائرة الكونية من أرق وأضخم المخلوقات في السماء ، إلى أصغر ما حوت الأرض من حشرات وجراثيم .

وكم من آية تبدأ (بالم تر) ، وتنتهى بقوله تعالى : ( أفلا يتفكرون ) ،  
( أفلا يقولون ) .

بل لقد نعى على قوم لم يوظفوا عقولهم وجوارحهم لما خلقت له ،  
بقوله تعالى فى هؤلاء : ( لهم قلوب لا يفقهون بها . ولهم أعين لا يبصرون  
بها . ولهم آذان لا يسمعون بها ، أولئك كالأنعام بل هم أضل . أولئك هم  
الغافلون ) (١) .

ونجد فى موضع آخر يتدد بمن ألفوا عقولهم ، بل يتحداهم ويعجزهم  
إذ يقول : ( قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين ) (٢) .

وهنا يسجل الإسلام سبقاً حضارياً على سائر الشرائع التى سبقته بعدما  
أفسدها ذنوب الفسك المتحرف الذين زعموا أن الدين ينافى العلم ، وأن الأخير  
بيئة صالحة للإلحاد .

فى الوقت الذى أخلق الإسلام العقل من أساره ودعا إلى التدبر والنظر  
( وكأين من آية فى السماوات والأرض يمدون عليها وهم عنها معرضون ) (٣)  
يعد أوربا ترى أن أعمال العقل كفر بواح ، وأن قتل العلماء وتحريقهم  
وحلهم مدعاة للتناء والشكر ، لأنهم وأدوا أرجاس الأرض فيهم ، وكم  
من عالم قتل ضحية فسكرة أو رأى ، أو حرق لاكتشافه ظاهرة طبيعية ،  
أما الإسلام فقد جعل العلم ظهير الإيمان ، وكم من آية ربطت بين الإيمان  
والعلم لدرجة الالتزام ، يقول تعالى : ( الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً  
وعلى جنبهم ويتفكرون فى خلق السموات والأرض ربنا ما خلقت هذا  
باطلاً سبحانه فقنا عذاب النار ) (٤) .

(١) سورة الأعراف آية ١٧٩

(٢) سورة النحل آية ٦٤

(٣) سورة يوسف آية ١٠٥

(٤) سورة آل عمران ١٩١

### جولة في رحاب العلم والإيمان :

قال تعالى : ( سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق ) (١) ، قضت مشيئته بمقتضى هذا الحكم . . . إنه لا بد أن يريهم من آياته المشهودة ما يبين لهم أن آياته المتلوة حق .

وفي قوله سنريهم دلالة على أن المشاهد لن تبدو كلها دفعة واحدة ، بل ستأتى على دفعات كي لا يفقد العقل فاعليته ، فالوفا يقدر الطاقة أو تزيد قليلا . وإلا فما استولت الأعوام من يتدبر ويتفكر . وما تألق العقل حينما مز هو بأنه تاج الخليفة عن خير غلوف ، وفي قوله ( سنريهم ) إعجاز زمانى يصل الحاضر بالمستقبل ، فيظل القرآن إلى ما شاء الله ، وستبقى ( سنريهم ) تقرأ تدفعها المستقبلية ، أى ستظل آيات ربى تتألق وستبقى كلمات ربى شاهدة عليها إلى أن يقضى الله أمراً كان مفعولا .

### القصر وصاحبه :

لو أنك رأيت يوماً قصرًا رائماً يطل على بحيرة صافية تحيطه أشجار ذات ثمار وارفة ، وتنسج الفراشات خيوطها على حياض زهوره الملونة أما من الداخل فلا يقل بهاء عن خارجه ، إذ كل ما فيه من فرش وأثاث وثيرات يدل على ذوق صاحبه ، لو أنك رأيت هذا القصر بلا حارس حتماً سيتبادر إلى ذهنك أن أصحابه قد تركوه وهم على عجلة من أمرهم لخطب ، أو نازلة ، بعدما قاموا بإعداد هذا الإعداد الفاخر ، أم ترى أنك ستقولين لمن هذا البيت ولبيد الصدفحة المحضنة ، حيث تطايرت الصخور فصارت بناء ، وأن الأشجار قد أعدت قلعاً نائياً بشكل مقاعد ومناشد وأبواب ، وأن السائر

والفرش ما هي إلا من صنع مغازل الطبيعة ، وأن هذه الآيات الشعرية  
المعلقة على جذران الهوى ليست إلا أحرف الهجاء سقطت بطريقة عشوائية  
لجأت بمحض الصدفة تقول :

لا يبعدنك عن دين الهوى نقر  
لم يرزقوا في القاس الحق تأييداً  
عمى القلوب عروا عن كل فائدة  
لأنهم كفروا بالله تأييداً

بالطبع لأنك شخصية مسرودة تتميز بال عقل والإرادة لن ترضى  
إلا بالافتراض الأول ، لأنه المقبول بالعقل والفطرة .

أما القول الثاني فهو من الجنون وتخيّل في عالم اللاوعى أو من  
خيالات شيرزاد في قصص ألف ليلة .

فما أعجب من جاحد لصاحب قصر السماء سقفه والشمس والقمر ،  
والنجوم مصايحه والأرض مهاده ، والجبال أعمدته وأوتاده .

ألا يبدو الصانع العظيم من خلف هذه اللوحة المتقنة ألوانا ومادتا  
وغطوطاً . إن الإنسان السوى لا يسمعه حين يرى آيات الله بازغة إلا أن  
يسجد موحداً شاكراً .

### الثريا الإلهية :

ومن يتأمل هذا الموقد السماوى الهائل ، المسكن بالشمس ، تلك التي  
تغمر الكون بالضياء ، تحرق في الثانية الواحدة من ذاتها ما يعادل أربعة  
ملايين طن من الوقود ، ولا يصل إلينا منها سوى جزء يسير جداً للأضامة  
والعاقاة .



هذا الجزء يناسب بالقدر الذى تستقيم به الحياة على ظهر الأرض ، ترى من أودعها فى السماوات العلا ، ومن الممسك بها ، ومن حفظ لنا هذه النسبة من الضوء والطاقة ، والى لوزادت قليلا أو نقصت عن المعدل اللازم لاستحالت الحياة . والثريات كثار ، منها ما يفوق الشمس حجما الآف المرات ، فالنجم الشعرى العجائبة أقوى من نور الشمس بست وعشرين مرة ومنكب الجوزاء أكبر من حجم الشمس بمائة مليون مرة ، وسديم المرأة المسلسلة ، يبلغ حجمه قدر حجم الشمس ثلاثة آلاف مليار مرة ، وغير ها وغيرها الكثير من مجرات وشموس ، فن ذا الذى حفظ لكل واحدة منها مسارها فلا تصادم ولا تعد ؟ أليس هو للوجد ؟

#### صديق المساء :

والقمر صديق المساء ورفيق الأوفياء ابن الأرض وأقرب الكواكب إليها ، هذا الذى يبدو هلالا ، ثم بدراً ، ثم عاقاً . . ألا تستحق كل هذه الثريات الربانية التى تضيء النهار والليل أن يقسم بها فى قرآن يتلى وتسمى بأسمائها سور من الذكر الحكيم ، ( وسخر الشمس والقمر كل يجرى إلى أجل مسمى ) (١) .

يقول الشاعر الحكيم فيمن يراوغ ويحاور ، يرى الصنعة تدل على الصانع فينقلت من زمام العقل إلى سوى ليندور فى محاور خربة يفتش عن الضياع .

يقولون أين الله أين بذاته  
وذا الكون سفر واضح هو كاتبه  
يشكون والإيمان ملء قلوبهم  
ويدون ما تلك القلوب تكذب  
ولأى أمرى في الكون يرسل طرفة  
إذا ما بهت أقداره وكواكبه  
وليس يقول الله في عرش مجده  
وهنى حواشيه وهنى مواكبه  
ولأى أمرى ما أصبح لله مرة  
إذا راقب الأزهار وهى تراقبه  
عجاب ربى فى الأنعام جليلة  
ولكن جهل المرء لاشك غالبة (١)

---

(١) الله والكون للأستاذ عبد الجواد عبد المنطى رجب

### وفي أنفسكم أفلا تبصرون :

ونترك الشموس والمجرات في عالمها الرحب الفسيح ، وفدلف وراء  
النفس لنقرأ عن قرب لغة الإعجاز السكامن في خلق الإنسان .

إن كل خلية فيه تشهد على عظمة الصانع الذي أبدع كل شيء منها .

لقد أعلن سبحانه في آيات تتلى رحلة الخلائق فيما بين الممئدة والمصير ،  
حيث يقول تعالى : ( ولقد خلقنا الإنسان من سلاله من طين ، ثم جعلناه  
نطفة في قرار مكين ، ثم خلقنا النطفة علقة ، فخلقنا العلقة مضغة ، فخلقنا  
المضغة عظاما ، فكسونا العظام لحما ، ثم أنشأناه خلقا آخر فتبارك الله أحسن  
الخالقين ، ثم إنكم بعد ذلك لميتون ، ثم إنكم يوم القيامة تبعثون ) (١) .

أفنا لو تدبرنا عناصر تكوين الإنسان لوجدناها لا تساوى في مجموعها  
ثمن قوت يومه ، فالإنسان ليس إلا وعاء صغير من اللآلئ مع عدة عناصر  
معدنية أخرى نستطيع أن نكون منها مسباراً من الحديد ، ورأس عود ثقاب  
من السكريت ، وكية من السكاس وحفنة من التراب .

غير أن سر الإعجاز لا يمكن في النوعية والمادة ، وإنما يمكن في  
كيفية تركيب هذه المواد بعضها إلى بعض . وهذا للثل بنطبق على أبسط  
ذرات الخلية ، كما ينطبق على أعقد التركيبات الحيوية التي تتولد من  
الجسم .

فالعنصر الذي يتكون من الجسم مهما بلغ من البساطة كما في الهورمونات  
والمبتجات الحيوية يتكون من اجتماع ذرات معينة من عناصر التربة ذاتها

وأهمها المسكوفات العضوية التي يتداخل في تركيبها الفحم والهيدروجين والاكسجين بالدرجة الأولى، وهذه العناصر البسيطة تكون الآف الآلاف من المركبات العضوية المعقدة .

ومن الغريب حقاً في هذه التسكينات أن النترات الداخلة في تركيبها إذا اختلفت إختلافاً بسيطاً ، أو تبدلت من موضعها إلى مكان آخر ، نشأ مركب آخر مغاير للأول في خواصه وصفاته .

ومثال ذلك ، يصنع الجسم مادة الكولسترول وهي عبارة عن مادة شمعية تعد من دسم البدن ، غير أن هذه المادة تعد من المركبات الصخرية في البدن . حيث يتلون في كل لحظة إلى مركب جديد له شخصية مختلفة تماماً . فتارة يعد مادة قاتلة إذا ما زادت نسبة ترسيبه على جدران الأوعية الدموية ، إذ أنه يسبب إرتفاع ضغط الدم وإنسداد الشرايين .

ومع تغير طفيف في ذرات بناء هذا المركب يصبح هورمونا يعطى صفات الذكورة كاملة بما فيها غظظة الصوت ، وشدة العضلات ، وكثافة نمو الشعر في البدن والوجه ، ونمو الأعضاء الذكورية .

وتحول طفيف آخر لهذا المركب يجعله يسير في اتجاه مضاد تماماً ، إذ يصبح هرمونا أنثوياً مائة بالمائة ، يمنح الأنثى كل الصفات الانثوية ، وهذا فضلاً على المزاج الأنثوي الخاص جداً .

وتبدل طفيف في ذراته ينأى به عن كونه مادة قاتلة إن زاد عن معدله وعن كونه هورمونا جنسياً للذكور تارة وللأنثى تارة أخرى ، وإنما ينتج مركباً جديداً هو فيتامين (د - D) الذي يلعب دوراً مهماً في امتصاص الكلس من الأمعاء وترسيبه على العظام لبنائها .

وتبدل آخر في تركيب هذه المادة يجعلها حمض صفراوى يسهل عملية امتصاص الاغذية من الامعاء ، ويحول الخائر في الامعاء من شكل خامل هادىء إلى شكل فعال نشيط . وتغير آخر يجعل هذه المادة مقوية لعضلة القلب .

وقد وجدت هذه المادة المنشطة لعضلة القلب في النباتات أيضا .

• وسبحانه الذى وجه المادة الواحدة إلى دروب شتى ، قارة هورمونا ، وقارة فيتامينا لبناء العظام ، وثالثة إلى حمض صفراوى ، ورابعة إلى مادة تقوى عضلة القلب .

• وسبحانه الذى أودع خلف هذا النسيج اللحمى من دم وأعصاب وشرايين محولات وأجهزة تبنى وتزيد وتنفص وتوجه بحسب الحاجة .

• وسبحانه الذى جعل الخلقة كراس قديفة ، وذئب نائر ، يبلغ عشر أضعاف طول هذه القديفة ، لتمتكن من السباحة والطيران بسرعة هائلة كي تدلف إلى البويضة .

• وسبحانه الذى أوجد بهذه الرأس أو المسمى بالقديفة سرا هائلا ، إذ تحوى ما يسمى بالانقسام المنصف ، فالوراثات التى تكمن فيها صفات الأب ليست كاملة بل يوجد نصفها فقط والنصف الآخر فى وعاء الأم .

• وسبحانه الذى أوصل هذا الحيوان النى يجعل أمانة الحياة ونسرها رغم الأوساط الحامضية فى مجرى إحليل الرجل ، ورحم الأنثى .

• وسبحانه الذى جمع ٤٠٠ مليون حيوان فى دقيقة واحدة من السائل المنوى كي يضمّن أحدهم الظفر بصاحبة الجلالة البويضة .

• وسبحانه الذى جعل الخلقة الواحدة التى تشكلت من جرثومة الرجل

وبويضة الأثني، والتي تبدأ في إعداد بانورما إنسان تصبح عندما يأذن الله بالميلاد مخلوقا متكاملًا يبلغ مقدار خلاياه، ألف مليون مليون خلية.

«وسبحانه الذي جعل للبويضة الملقحة قرارًا مسكنًا داخل الرحم الذي، ينطلق بإحكام، وهنا يعضها الله أرجلًا كأرجل الاخطبوط تقوم بقضم محتويات الجدار الرحمي فينسكب الدم الغزير بشكل برك تحيط بهذه البويضة التي تصبح علفة. وسميت بهذا الاسم لأنها علقت في جدار الرحم، وتنغمس الأرجل في برك الدم لتمتص الغذاء للجنين.

«وسبحانه الذي جعل غذاءه يأتيه من كل اتجاه مصفى يحمل خلاصة أنقى وأغلى وأرقى وأحلى ما يطعم به إنسان، فله خلاصة الفيتامينات والسكريات والاملاح المعدنية والدم أيضًا، ولأمله الضعف والوهن (حملته أمه ومتاعل وهن) (١).

«وسبحانه الذي جعل كلماته آيات بينات لأولى الفكر والنظر والتدبر (نخلقنا المضغفة عظاما فكسونا العظام لحيا) (٢).

«وسبحانه الذي أوجد داخل وهاء هذه المضغفة مصانع لإنتاج الشعر والخلايا والأظافر والدم والعظام، ومنها ما اختص بصناعة أجهزة الإرسال والاستقبال فيما يسمى بالجهاز العصبي، حيث يتوقف عليه إيصال الرسائل من الجراس والأعضاء المختلفة إلى المخ، ومنه تنتقل الرسائل في شفرة خاصة بمثابة أوامر وأحكام يصدرها القائد وللاسترو صاحب السلطان «المخ»، إلى الأطراف والعضلات التي تتحرك بموجبها، وقد يرسل الأمر إلى الغدد لجهة تفرز سائلًا خاصًا يتفق والحالة التي تعترض الشخص، كالدموع في.

(١) سورة لقمان آية ١٤

(٢) سورة اللؤلؤة آية ١٤

حالة الحزن والعباب في حالة الخوف ، والبلع عند الأكل ، والادريثالين في حالة الخوف والاضطراب أيضا ، وكل هذه الرسائل والتحركات وإعداد الوسائل الدفاعية أو الهجومية لا يتجاوز جزء من مائة من الثانية الواحدة. ولا يخفى على لبيب ما يمكن في هذا القائد العظيم - المنح - من أعاجيب لاذ يحمل وحده عشرة آلاف مليون خيط عصبي لسلك واحد منها دور مقدر.

ولو اقتصرت وظيفته على اختزان العلوم والمعارف والذكريات صوتا وصورة ، واستخراج ما يراد من سجلاتها المبوبة والمربطة حسب الزمان والمكان والمعلومة لكفى .

لذا كان خليقا بالإنسان الذي ميزه الله بهذه القدرة الخارقة ، أن يكون سيد مخلوقات على الأرض ، وأن يحمل تبعه التكليف وحده وقبل ذلك استحقاقه للخلافة عن الله في الأرض .

«وسبحانه الذي جعل هذه التخصصات الباطنة والظاهرة تسيير وفق منهج دقيق لا اختلاف ولا تغيير - ولو حدث أى اختلاف في زيادة إنتاج أحد المصانع أو انخفاض في معدل إنتاجها لترتب على ذلك تشوه خطير أوبتر نبتة الحياة من أصلها . (لأناكل شيء خلقناه بقدر) (١) .

وهنا ينبيه القانون الساوى عن صور الإعجاز السكبرى ، يقول تعالى :  
(يا أيها الإنسان ما غرك بربك الكريم الذي خلقك فسواك فعدلك في أى صورة ما شاء ركبك ، كلا بل تكذبون بالدين) (٢) .

«وسبحانه الذي أودع أيضا داخل هذا القروا المسكين تلك المعاني

---

(١) سورة القمر آية ٤٩

(٢) سورة الانشقاق آية ٩، ٨، ٧، ٦

والصفات ، فما أعجب من مضغة تحمل معاني السكرم والبنخل والشجاعة  
أو الجبن ، كما تحمل الدقائق الحسيرة ، والنزعات الشريرة ، والرغبات  
العدوانية ، وكل هذه المنازع والمشارب لها جذور ثابتة في أصول الآباء .  
يقول رسول الله ﷺ : ( إن الله عز وجل خلق آدم من قبضة قبضها من  
جميع الأرض فجاء بنو آدم على قدر الأرض . فجاء منهم الأحمر والأبيض  
والأسود وبين ذلك والسهل والحزن والحديث والطيب ) (١) .

فكل هذه الاختلافات في الصفات والمنازع مزجت وصبت في ماء  
الرجل والآثي ، وصدق رسول الله حين قال : ( تخيروا لنطفكم ) (٢) .

• وسبحانه الذي أنبأنا بأن تحديد نوعية الجنين تعود للذكر ، لاللائي  
وقد كالت المرأة تهم وحدها بأنها لا تنجب الذكران .

يقول تعالى : ( ألم يك نطفة من مني يعنى ، ثم كان علقة نفلق فسوى  
جعل منه الزوجين الذكر والآثي ) (٣) . « ومنه ، في الآية السكريمه تعود  
على ( المني أو النطفة ) . وقد أثبت العلم ذلك . فالمعلوم لدى علماء الطب  
أن الأعضاء التناسلية الخارجية تتسكون في نهاية الشهر الثالث .

أما بداية تحديد الجنس ( ذكر أو أنثى ) فذلك يعود إلى لحظة التقاء  
الحيوان المنوي بالبويضة ، وبالتحليل وجد أن الحيوانات المنوية تحمل  
وحدها نوعين من الصفات الجنسية المختلفة ، والمرأة تحمل نوعا واحدا  
ثابتا لا يتغير .

---

(١) أخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح - أبواب تفسير  
القرآن ٢٧٣/٤

(٢) أخرجه ابن ماجه وهو ليس بالقوى - كتاب النكاح ٦٣٢/١

(٣) سورة القيامة آية ٣٧ ، ٣٨ ، ٣٩ .



فإذا التحم حيوان منوى يحمل صفة الذكورة والى يرمز لها بالرمز ( y ) بالبويضة التى تحمل نوعا واحدا لا يتغير وهو الذى يرمز له بالرمز ( x ) كان الجنس ذكرا لتكون الصيغة ( x y ) وهى صيغة الذكر . وإذا التحم حيوان منوى من النوع الثانى والذى يحمل الرمز ( x ) مع البويضة الأنثى التى تحمل ( x ) تكون النتيجة هى الصيغة الجنسية ( x x ) وهى صيغة الأنثى .

• وسبحانه الذى أودعه فى قراره المكين وقد أحاطته وتهدته بالرعاية والحماية عضلات وأحشاء وسماكة رحم ، ومع ذلك كله فقد زاد من حمايته بقوله عظاما بثلاثة أغشية . وهى التى عرفها أهل الطب بأنها غشاء الساقط والكوريون والامينوسى . ولتدبر قول الحق : ( يخلقكم فى بطون أمهاتكم خلقا من بعد خلق فى ظلمات ثلاث ) (١) .

• وسبحانه الذى قضت مشيئته أن يجعل الرحم وعاء مطاطيا ينمو ويكبر ليصبح مهادا مرصحا للإرادة الإلهية . فبعدما كان حجمه ٢-٣ سم<sup>٣</sup> نجده يصل إلى ما يعادل ٥٠٠٠ سم<sup>٣</sup> قرب الولادة ، أى يتسع حجمه إلى ألفين وخمسمائة ضعف . ويزداد وزنه إلى حوالى كيلوجرام عند الوضع . وكان قبل الحمل لا يبلغ الخمسين جراما . ثم لا يلبث أن يعود إلى حجمه ، ويتلاشى لتساعده بعدما ينهى المهمة المقدرة .

• وسبحانه الذى أخرج الحى من الميت وأخرج الميت من الحى (٢) (وتخرج الحى من الميت وتخرج للميت من الحى) (٣) .

فالخلل معجزة ولحظة لإعلان الميلاد . وبدء بانوراها الحياة معجزة

---

(١) سورة الزمر آية ٦ .

(٢) سورة آل عمران آية ٢٧ .

أخرى . فهذا الأمر الإلهي للرحم بالانقباض والانبساط في صورة منظمة يجعل الجنين يندفع ، ويأشارة منه ينفث عنق الرحم حتى يتساوى مع جدران الرحم ، ويبدأ رأس الجنين وقد تأقلم مع فوهة الرحم بإطباق ذقنه إلى صدره والتقدم بمؤخرة رأسه ، ثم ينفلت من أعضائها التناسلية ، وهي على أشد ما تكون من الإعياء والوهن الذي يبلغ مداه وما أن ترى الوليد العزيز بجوارها حتى تنسى جمل متاعها وآلامها ، فتحويه بعد الولادة بروحها وكيانها فلا ينفك عنها أبدا .

• وسبحانه الذي يقبض فوهات الموت ، أعنى العيون الدموية التي كانت تغذى الجنين ، لما أن تتحرك المشيمة - الوسادة حاملة الأغذية - إلى أسفل معلنة انتهاء مهمتها حتى ينقبض الرحم بأمر منه ، فيصبح في تساوة الحجر . فلو لم يحدث ذلك لتوفيت الولود على الفور ، وقد نفضت دماها في ثوان .

• وسبحانه الذي جعل غذاءه في صدر أمه فيضاً من الحب والحنان . يغذى روحه ونفسه . ثم لبنا سائفاً يغذى بدنه ، يكمن فيه غذاء مناسباً للوليد خصمه له ولأجله وحده ، يتغير ويتناسب مع تطور عمره . وهو غذاء معقم خال من الجراثيم . هذا فضلاً عن احتوائه لأجسام المناعة التي تمنح الوليد مناعة ضد الأمراض في دنياه الجديدة . وهذه الأجسام ذات المناعة قد فقدت إليه من دم والده ، وصدق الله العظيم في قوله تعالى موضحاً آية الإعجاز في خلق الأن : ( وإن لكم في الأنعام لعبرة نسقيكم مما في بطونه من بين فرث ودم لبناً خالصاً سائفاً للشاربين ) (١) .

فالفرث ما يبقى في وعاء البطن بعد الهضم وامتصاص الأمعاء للعصارة .

التي تتحول إلى دم ، هذا الدم الذي يذهب إلى كافة خلايا الجسم . فإذا صار إلى غدد اللبن في الضرع تحول إلى لبن بقدرة الله تعالى ، ولم يتوصل العلم بعد إلى كيفية التحول إلى الآن (١) .

### آيات الإعجاز تنطق بها كائنات آخر :

ولنتقل من وراء قضبان النفس وما حوت من إعجاز بالغ يدل على عظمة الصانع . ولنخرج من هذا اليم الزاخر بالحكم والأسرار ، بعد ما فطقت دقائقه بآيات التسبيح للخالق المدبر الذي أبدع كل شيء وأحسن كل شيء . لنأمل كائنات آخر تحمل على ضآلتها آيات الإعجاز والعبر ، فهذه النملة التي جعل الله باسمها سورة من الذكر الحكيم تهتف بالإعجاز وتسبح بوحداية الخالق . لقد جعلها الله للإنسان على سطوته وطاقاته الفكرية والجسمانية عبرة ومثلاً . فهي تشكل الصورة الحقيقية للالتزام بالأمور الصادر إليها دون أيما غرور أو تكاسل ... لأنها ومنذ خلقها الله إلى أن تقوم الساعة في سعي منظم وراء الرزق والمأوى ، وفي عمل دائم ، وفي تعاون وانسجام مع أفراد الجماعة .

لقد استطاعت النملة على ضآلتها أن تعطي القائد المفصول بيمور لآنك درساً في فن القيادة والنظام والصبر ، كأن سبباً في انتصاره بعد ما هزمه جمعة منكرة ، وذلك حين تفرق جنوده على يد الأعداء ، جلس وحده في الصحراء يفكر في مصيره المظلم ، فلبح نملة تحاول أن ترفع قنصة صغيرة وتقصدها مرتفع . والمالم يتسن ذلك لها ، وقفت عند حافة جحر صغير ، وبدأت تحدث زميلة لها ، والآخرة تغير أخرى ، والثالثة تثنى الرابعة ، وهكذا حتى اصطفت حشود القنصة جماعات منظمة من النمل تمكنوا جميعاً

---

(١) الطب في هراب الإيمان د . حلي ص ٣٥٥ .

وخاصة من في الصف الأول من حملها . وإن عجروا يساعدهم الصف التالي . حتى عبروا الصخرة بسلام . فقام من فوره وأعاد تنظيم صفوف جيشه . واتقصر إلتصاراً ساحقاً .

يقول الإمام على كرم الله وجهه في وصف النملة . . انظروا إلى النملة . . في صغر جسمها ولطافة هيئتها . . لا تكاد تنال بلحظ البصر ولا بمستدرك الفكر . كيف دبت على أرضها ؟ وحيث على رزقها ، تنقل الحبة إلى جحرها وتعدّها في مستقرها ، تجمع في حرها لبردها ، وفي ورودها لصدرها ، مكفولة برزقها لا يغفلها المنان ، ولا يحرمها النيان .

لو فكرت في مجارى أكلها في علوها وسفلها ، وما في الجوف من شراشيف بطنها ، وما في الرأس من عينها وأذنها لقضيت من خلقها عجباً ، ولقيت من وصفها تمياً ، فتعالى الذي أقسامها على قوائمها ، وبنائها على دعائمها ، لم يشرك في فطرته فاطر ، ولم يعينه في خلقها آاد ، ترى من ذا الذي أعدّها هذا الأعداد الأخاذ لتكون للعالمين عبرة . تدبروا هذه النملة المرشدة . . التي تراقب المنطقة حفاظاً على قطيعها ، من عليها لغة التخاطب ومن أعد لها هذا . ولتدبر قول الحق على لسان النملة : ( حتى إذا أتوا على وادى النمل قالت نملة يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم لا يحطمنكم سليمان وجنوده وهم لا يشعرون ، فتبسم ضاحكاً من قولها ) (١) .

والنمل عبرة أخرى لبنى الإنسان عليه يعتبر . . غلبة النمل دولة ذات روتوكول خاص ، ونظام دقيق أيضا يضاهي أسمى النظم الوضعية ، دولة دائماً الطاعة والصبر ، ورائدها العمل والإنتاج . يقول أحد الحكام التلاميذ . . كونوا كالنمل في الخلايا فقال : وكيف النمل في الخلايا ؟ قال إنها لا تتحرك عندها بطالا إلا نقتله وأبعدته وأقصته عن الخلية ، لأنه

يضيق المكان ، ويفنى العسل ويعلم النشيط الكسل . لو تدبرتم رحلاتها في الدنيا لكان فيها إغتناء عن كل علم . عمل واتقان ، وتفان ، وسعى ورأى الرزق ، وتزهره عن الأقدار وطيب أكله ، وقلة الإذناء وإعتماده على كسب اليد ، وتلاحم مع الجماعة وطاعة لأميرها .

وها هي في دورتها لجنى رحيق الأزهار تتخذ لنفسها أسلوبا متفردا ، إذ لا تترك زهرة إلا إلى زهرة وإلى رحيقها في الطريق ورده أخرى فلا تمسها لأنها تسير وفق برنامج أودعه الله ضمن دورها على هذه الأرض .

فلو أنها تخضعت للنظام المجهود لصانع تلقح الإهور ، وحين تأتى إلى نهاية الأزهار ، تعاود الكرة على الورد بنفس النظام المجهود . من هنا جاء السر في اختلاف مذاق العسل فتارة نجده ، قريبا من البرتقال ، وتارة أخرى من المانجو .

يقول رجل ورع . . . عرفت الله بالنحلة . إذ تلسع بأحد طرفيها وتسل بالآخر ، واللسع مقلوب العسل . والنحلة أصلا العطية لأن الله سبحانه وتعالى فعل الناس العسل . . . فمن ذا الذى عليها هذا النظام ؟ ومن ذا الذى أودعها هذا المعمل ، معمل في شرابيف بطنها ، يحول الرحيق شهيدا مصفى أليس هو الخالق الحق جلا وعلا .

وصلى الله العظيم حيث قال : ( وأوحى ربك إلى النحل أن اتخذي من الجبال بيوتا ومن الشجر وما يعرشون ، ثم كلى من كل الثمرات فاسلكي سبل ربك ذللا يخرج من بطونها شراب مختلف ألوانه فيه شفاء للناس ) (١) .

وقد تجلت كلمات ربى في أبحاث مستحدثة تثبت أن عسل النحل هو .

الدواء الشافي لأمراض الروماتيزم ، والقرحة المعدية ، والذبحة الصدرية والالتهاب الرئوي وكذلك سائر القروح والتقيحات التي تظهر على الجلد . فسبحانك ما أعظم شأنك ، تجلت قدرتك فأشهد لك بالوحدانية والتفرد بأبدع السموات والأرض .

كانت هذه المشاهد التي سقتها إيمان عرضي السابق قطرة في محيط زآخر مما أراد الله كشفه لنا ، وبما اتسع المقام هنا لذكره ، وستظل الأسرار تتكشف لنا لتسوي آيات الله ، ولتظل المعجزة قائمة إلى يوم البعث بما أبدع الخالق المصور .

وقد يقول قائل ما لنا وهذه النماذج والمقام مقام طهارة ، هنا أقول لقد هدت الإيمان الراسخ بالله تاج الطهارات ، وأول درجات طهارة الباطن . إذ أن أول ما يؤمنه هو الطهارة من خبث الشرك ولا حدود لآخره . وإذا ما آمن القواد ، واهتدت الأنفس صارت في مأمن من منازع الشر ، وفي معزل عن وساوس شياطين الكلمة المقسودة والمسموعة والمرمية . وهذه الوسوس أصيلة في النفس إذا ما عبد الله على حرف .

يقول تعالى : ( ولقد خلقنا الإنسان ونعلم ما توسوس به نفسه ونحن أقرب إليه من حبل الوريد ) (١) .

وكنى بال مؤمنين يقينا أن الله ما خلق شيئا عبثا ، وما من شيء مضيع عنه . يقول تعالى : ( ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئا وإن كان مثقال حبة من خردل أتينا بها وكنى بنا حاسين ) (٢) .

---

(١) سورة ق آية ١٦

(٢) سورة الأنبياء آية ٤٧ .

### الركن الثاني الإيمان بالملائكة :

الإيمان بالملائكة إقرار بأن الله تعالى اصطفى من خلقه ذوات خاصة ، لهم سماتهم النورانية ، يدورون في فلك الطاعة لبارئهم ، وكنت إليهم مهام خاصة مصدقا لقوله تعالى : ( لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون ) (١) .

ترى من منا رأى حبات الاخصاب وهي تعلق في ثوب النحلة أو الفراشات أو الرياح ثم تنهذى في كأس زهرة أو قلب شجرة ( يرسل الرياح لواقع ) .

من منا رأى رحلة البويضة في دورتها الصرمدية إلى أن تلحق بضالتها ، ( الحيوان المنوى ) أو تنفجر بأكية في صورة دم أسود يحمل كل كد .

من منا يرى الجاذبية الأرضية ، والمغناطيسية الكهربية ، وبعض الأشعة الكونية وغيرها وغيرها .

إننا بالطبع لانرى إلا أثر كل هذه الموجودات في الواقع ، والمعدومات بالنسبة للحواس المجردة التي قدر الله لها مدى محدد .

ويتعدى طفيف في الكاميرا الإنسانية ، وبإضافة عدسات أخر أمكن رؤية أشياء جديدة ، وتحصيل معلومة أكبر ، ولم تول هناك مخلوقات تعيش من حولنا لم تتمكن بعد وسائل الرؤية المجهرية بلوغها ، وإن كانت تحت دائرة البحث . ولنخرج من متناول الحواس المجردة والمعدلة إلى معان أكثر تفاعلا مع البرقاج الزمنى الذى قدره الله للإنسان ، والتي تبدأ بالحياة ، وتنتهى بالموت وتتخللها معانى الحب والكره والخوف والظلم .

هل رأى أحدنا الحياة وهي تنب في آجنة الأرحام ، أم وقع بصرفنا على الموت وهو يقيض عزيز . أم رأينا سيف العدل وهو يقتصر لمظلوم بعد أمد . لئنا بالطبع لم نر هذه المهبات السكونية في الحياة والموت . كذلك لم نر الإلهامات النفسية ، إلا أن عدم رؤيانا لا يعنى عدم وجودها .

من هنا كان لزاما على الإنسان أن يؤمن بقصور أدواته التي خلقها الله وفق منهج عسدد ، وأن يؤمن بعد ذلك بالقدر الذي جعله الله من اختصاصاته بنفسه . فقد شاءت إرادته أن يجعل العلم بهذه الأمور يأتي منه مباشرة . وترك لعبده منطقة حرة يتجول فيها حتى يظل نشطة دائما وأبدا مع يقين بأن هناك مصدراً يقينا يفوق مجالات البشر ذات البعد المحدود .

والإيمان بالملائكة ضمن علم ربى الذى جعل تحصيل مادته منه رأسا ومباشرة . والإيمان بالملائكة وبأنهم خلقوا من مادة نورانية يتناسب وكونهم مطهرون . كما يتناسب والمهام الموكلة إليهم التي تقتضى الخفة وسرعة الحركة في الأسراء والممرّاج ، هذا فضلا عن القدرة على النفاذ إلى سائر الأماكن مع عدم الوقوع في شبك القيود الدنيوية كالجاذبية ونحوها .

وليس ذلك يسير إذا ما علمنا أن الإنسان قدعله الله من منطلق قوله تعالى : ( سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم ) ماله خاصية النفاذ ، وقوة التأثير وسرعة التردد التي تبلغ حد تفتيت الجبال العاتية ، وبلوغ أغوار الأرض ، بل وأعماق البحار ، وإجراء ، أعنى الجراحات دونما قطرة دم واحدة . فهل يوجد بعد ذلك من يشكك في خلق الملائكة ، وم إرادته الله مباشرة .

وم الصافات والزاجرات فالتاليات ، والتارعات ، والتاشطات ،



فالمذبرات فالتقصيات . وهم الذين أنيط بهم تدبير أمر الكون علوية وسفلية  
ياذن ربهم تعالى .

### الأدلة الثقلية على وجود الملائكة .

وما دمنا قد سلمنا بأن الغيبيات موجودات سترها الله عن طاقاتنا المحدودة  
وجعل الأمر بالإيمان بهادليلا على وجودها يقينا ، ومن جمدها فقد إنقاذك  
عن زمام العبودية ، وخرج بكفره من دائرة التكليف الذي لا يحاطب  
به إلا ذوى الشخصيات السوية ، فإن علينا الآن أن نضع بين يدي القارئة  
المعززة الأدلة الدامغة على وجود الملائكة .

يقول تعالى غفراً عن وجودهم قبل أن تعمّر الدنيا بإرادته بل  
ومحاورتهم معه : ( وإذا قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس أبى  
واستكبر وكان من الكافرين ) (١) ويقول تعالى : ( وإذا قال ربك للملائكة  
إني جاعل في الأرض خليفة ، قالوا أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك  
الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك ) (٢) ويقول أيضا : ( وكن من ملك  
في السماوات لا تنفى شفاعتهم شيئا إلا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء  
ويرضى ) (٣) ويقول الرسول ﷺ : ( إن للملائكة تتأذى مما يتأذى منه  
بنو آدم ) (٤) .

ويقول عليه أفضل الصلوات : ( إذا أمن الإمام فأمنوا فإنه من وافق  
فأمينه تأمّن الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه ) (٥) .

(١) سورة البقرة آية ٣٤

(٢) سورة البقرة آية ٣٠

(٣) سورة النجم آية ٢٦

(٤) رواه مسلم — كتاب المساجد ٣٩٥/١

(٥) أخرجه مسلم — كتاب إقامة الصلاة ٣٠٧/١

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يردد في دعائه : ( اللهم رب جبريل ، وميكائيل ، وإسرافيل ، فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة ، أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون إهدني لما اختلف فيه من الحق يا ذاك إنيك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم ) (١) .

### خلق الملائكة :

الملائكة مفردا ملك وهو مشتق من كلمة الألوك بمعنى الرسالة .  
خلق الله البشر من قبضة من طين ، وجعل فيهم خصاله ، فجاء الذين واليابس والسهل وما بين ذلك . وجعل نفخته العلوية دقة النور التي تطفئ من كثافة الطين والتي تخرجه في كثير من الأحيان من جاذبية الخلق المسنون إلى ملكوت السموات العلا . غير أننا نحمد خلق الملائكة من مادة نورانية خالصة ، لذا طيعوا بحكم خلقهم على كل ما يحفظ خصائصهم النورانية . فهم مطهرون دائما ، إذ ليسوا من أهل النفايات التي قد كر الإنسان دائما بعجزه وضآلته ، رغم تكبره وغروره وعنفه . يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : ( خلقت الملائكة من نور ، وخلق الجان من مارج من نار ، وخلق آدم مما وصف لكم ) (٢) . وهم في حالة تسبيح وذكر دائم ، فما استقبلوا الطاعة التي جلبوا عليها بصيان لقوله تعالى : ( لا يصون الله ما أمرهم ، ويفعلون ما يؤمرن ) (٣) .

---

(١) رواه مسلم - كتاب صلاة المسافرين ٥٢٤/١

(٢) رواه مسلم - كتاب الزهد - ٢٢٩٤/٤

(٣) سورة التحريم آية ٦

### وظائف الملائكة:

لم يخلق الله تعالى شيئا إلا وجعل له موضعه في بناء الكون ، بل فطره على وظيفته . وهذا القول يصدق على أكبر الكائنات وأصغرها . الكواكب تسير في مدارها لا تتعداه . النبات يمتص غذاءه من أحشاء الأرض مدركا نسبة لا يحد عنها . الرضيع يلقم صدر أمه بمجرد أن ترضعه إلى صدرها ، الأمعاء بالتالي تؤدي دورها ، حركة استمرارية ، تفاعل ، أداء في أكل صورة ، يقول تعالى : ( لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر ولا الليل سابق النهار وكل في فلك يسبحون ) (١) .

ويقول أيضا : ( وأوحى ربك إلى النحل أن اتخذى من الجبال بيوتا ومن الشجر ومما يعرشون ) (٢) .

وكما أن للشاهد خطة عمل ذات مدى زمني محدد ، كذلك للقيم الغيبية منه دورة في العمل لأجل استمرارية الخطة وتسامها على الوجه الأكمل — فالملائكة جنود الله .

— فهم حملة العرش يقول تعالى : ( ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية ) (٣) .

— وأمناء الرحي وسفراء الله إلى رسله ، يقول تعالى واصفا جبريل عليه السلام بالقوة والامان ( ذي قوة عند ذى العرش مكين ، مطاع ثم أمين ) (٤) .

---

(١) سورة يس آية ٤٠

(٢) سورة النحل آية ٦٨

(٣) سورة الحاقة آية ١٧

(٤) سورة التكموير آية ١٩ ، ٢١

ويقول أيضا: (نزل به الروح الأمين على قلبك لتكون من المنذرين) (١)  
ويقول سبحانه: (قل يتوفاكم ملك الموت الذي وكل بكم ثم إلى ربكم  
ترجعون) (٢).

— وهم قبضة الروح بأمره... يقول تعالى: (حتى إذا جاء أحدكم  
الموت توفته رسلنا وهم لا يفرطون) (٣).

— وهم سدنة الجنة ومضيفوها يقول تعالى: (والملائكة يدخلون  
عليهم من كل باب، سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار) (٤).

— وهم أيضا خزنة جهنم... يقول تعالى: (سأصليه سقر، وما أدراك  
ما سقر لا تبقى ولا تذر لواءه للبشر عليها تسعة عشر، وما جعلنا أصحاب  
النار إلا ملائكة وما جعلنا عدتهم إلا فتنة للذين كفروا) (٥).

وقوله تعالى: (ونادوا يا مالك ليقض علينا ربك قال إنكم ما تكون  
لقد جئناكم بالحق ولكن أكثركم للحق كارهون) (٦).

— وهم كتبة الأعمال والقائمون على الميزان، يقول تعالى: (وإن عليكم  
لخافلين كراما كاتبين يعملون ما تفعلون) (٧).

ويقول أيضا: (له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله) (٨)

---

(١) سورة الشعراء آية ١٩٢، ١٩٤

(٢) سورة السجدة آية ١١ (٣) سورة الأنعام آية ٦١

(٤) سورة الرعد آية ٢٣، ٢٤ (٥) سورة اللطף آية ٢٦، ٣١

(٦) سورة الزخرف آية ٧٧، ٧٨

(٧) سورة الانفطار آية ١٠، ١٢

(٨) سورة الرعد آية ١١

وفيه الموكل بأمر الأرحام وما حوت ، يقول رسول الله ﷺ : (إن الله عز وجل قد وكل بالرحم مسلكا فيقول أى رب نقطة ، أى رب حلقة ، أى رب معصية ، فإذا أراد الله أن يقضى خلقا قال ، قال الملك : أى رب ذكر أو أنثى ؟ شقى أو سعيد ؟ فما الرزق ، فما الأجل فيكتب كذلك في بطن أمه) (١)

- وآخرون سياحون ، وم ملائكة في الأرض يبلغون سلام أمة محمد وصلاتها على نبيها ، وفيهم الشفعاء - يقول تعالى : (ولا يشفعون إلا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون) (٢) .

وفيه الذين اختصوا بمواساة المسكروين من المؤمنين يقول تعالى : (إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تتنزل عليهم الملائكة الأتخافوا . ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التى كنتم توعدون ، نحن أولياؤكم فى الحياة الدنيا وفى الآخرة) (٣) .

- ومنهم من وكل إليهم مهمة الدعاء والاستغفار ، يقول رسول الله ﷺ : (دعوة المرء المسلم لأخيه بظهر الغيب مستجابة عند رأسه ملك موكل ، كلما دعا لأخيه بخير ، قال الملك الموكل به آمين ولك بمثل) (٤) .

---

(١) أخرجه مسلم - كتاب القدر ٤ / ٢٠٢٨

(٢) سورة الأنبياء آية ٢٨

(٣) سورة فصلت آية ٣٠ ، ٣١

(٤) أخرجه مسلم - كتاب الذكر ٤ / ٢٠٩٤

### تعليق :

فإذا ما وكل إليهم أمر الأرواح وما بين أنوثاتها ، وأمر الروح بعد انقضاء الأجل وأمر المستقر بعد الحساب ... ثم أمر التسجيل ، وأمر الرزق . لعلنا أن للملائكة في حالة اسراء ومعرّاج لا ينقطع بين السماء والأرض .

هذا فضلا عن كونهم حفاظا ذاكرين لا ينقطع طولهم حول البيت المعمور . فهذا يعني أنهم ملء السماوات والأرض ، لهم في كل حلقة درس صغير ، وفي كل مجلس علم نائب ، وفي كل روح واقعة أم صاعدة ساعد .

وصلق رسول الله ﷺ حين قال : (أطت السماء وحق لها أن تغط . ما فيها موضع أربع أصابع إلا عليه ملك ساجد) (١) .

من هنا كان الإيمان بالملائكة ركنا ركينا من أركان الإيمان .

### الركن الثالث الإيمان بالكتب السماوية

لأن الإيمان بالكتب السماوية هو الاقرار بأن هذه الكتب التي جاء بها الانبياء عليهم السلام باللغات المختلفة منزلة من الله تعالى وحيا أوحى به إليهم بطرق الوحي المعلومة شرعا والتي ثبتت عقلا .

والكتب السماوية هي كلمة الله المدونة بين خلايقه ، والتي حمل أمانة تبليغها الرسل عليهم السلام . فكانوا هم المبشرين والمنذرين لأجل هداية الخلق أجمعين .

وكلمة الله آية التوحيد الذى هو مبدأ سائر التشريعات ، من هنا كان لزما على المسلم أن يؤمن بسائر الكتب السماوية التى أنزلها الله على أنبيائه دون أن يفرق بين كتاب وآخر ما دامت لم تتناولها أيدي العابثين والمخرفين والمبدلين .

وقد ذكرها القرآن الكريم وهى : التوراة والزبور والإنجيل وصحف إبراهيم وموسى فجاءت على النحو التالى :

يقول تعالى : ( نزل عليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه وأنزل التوراة والإنجيل من قبل هدى ثاماس ، وأنزل الفرقان ) (١) .

ويقول جل وعلا : ( إنا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها للنبين الذين اسلوا الذين هادوا والربانيون والأخبار بما استحفظوا من كتاب الله وكانوا عليه شهداء ) (٢) .

ويقول جل من قائل : ( ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض وآتيناد داود زابورا ) (٣) .

ويقول سبحانه وتعالى : ( ثم قفينا على آثارهم برسلنا وقفينا بعيسى ابن مريم وآتيناه الإنجيل ) (٤) .

ويقول سبحانه : ( إن هذا لفى الصحف الأولى صحف إبراهيم وموسى ) (٥) .

---

(١) سورة آل عمران آية ٣ ، ٤

(٢) سورة المائدة آية ٤٤

(٣) سورة الاسراء آية ٥٥

(٤) سورة الحديد آية ٢٧

(٥) سورة الأعلى آية ١٨ ، ١٩

ويقول جل شأنه : ( تبارك الذى نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا ) (١) .

ويقول تعالى أيضا : ( وإنه لكتاب عزيز ، لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد ) (٢) .

والإيمان الكامل بالسكب الساوية أمر حتمى لوزودها فى القرآن الكريم ، ولاستكمال أركان الإيمان ، فإن علم بها على وجه التفصيل آمن بها على ذلك ، وإن علم بها بصورة مجملة كان إيمانه بها مجملا حتى لا يتخوض فيها ليس له به علم ، وأن يتعذر كلية عن التمصب والتشدد كي لا يقع فى دائرة الكفر والعصيان كما فعل اليهود والنصارى الذين حرفوا كتبهم إمعانا فى التشدد والمصيبة .

والكتب الساوية دليل ظاهر محسوس يحمل بين دفتيه آيات الإعجاز من أعنى المطرف للوعلة فى التقدم إلى أحدث النظريات العلمية والابحاث الكشفية ما بلغتنا وما لم يبلغنا ، هذه الآيات التى استحال لأفراد البشر حتى لو تضافرت معهم الجن أن يأتوا بمثلا ، وكانت آيات التحدى دامغة لمن فى قلوبهم مرض ، حيث يقول تعالى فى القرآن الكريم : ( قل لئن اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا ) (٣) .

---

(١) سورة الفرقان آية ١

(٢) سورة فصلت آية ٤١ ، ٤٢

(٣) سورة الاسراء آية ٨٨



### والدليل على وجوب الإيمان بالكتب السماوية :

— إخباره جل وعلا في قوله تعالى : ( يا أيها الذين آمنوا آمنوا بالله ورسوله والكتاب الذى نزل على رسوله والكتاب الذى أنزل من قبله ، ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر فقد ضلّ ضلالاً بعيداً ) (١) .

— قوله تعالى : ( ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبيين وآتى المال على حبه ذوى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل والسائلين وفى الرقاب ) (٢) .

### الكتب السماوية وآفة التحريف :

اعتزى الكتب السماوية التحريف فيما هذا القرآن الكريم الذى حفظه الله تعالى والذى لم يأت الباطل من بين يديه ولا من خلفه .

يقول تعالى : ( إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون ) (٣) .

ويقول جلا وعلا : ( وإنه لكتاب عزيز لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد ) (٤) .

---

(١) سورة النساء آية ١٣٦

(٢) سورة البقرة آية ١٧٧ .

(٣) سورة الحجر آية ٩

(٤) سورة فصلت آية ٤١ ، ٤٢ .

ولقد حفظه الله تعالى بأن قيض له رجالاً أودعوه قلوبهم ، وحفظوه في جعبة ذاكرتهم ، فلم تقوید الزمان على أن يمحى منه حرفاً أو تحرف فيه كلمة ، أما التوراة فقد ضاعت بكاملها لإبان الغزو البابلي لبني إسرائيل ، وحين تم العثور على أوراق متفرقة منها ، أنسكفاً عليها أجداد اليهود ، وأغلوا أيديهم في تحريفها وتبديلها لتتفق مع مصالحهم وأهوائهم .

يقول تعالى فيهم : ( فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمناً قليلاً ، فويل لهم عما كتبت أيديهم وويل لهم عما يكسبون ) (١) .

ويقول جل وعلا فيهم أيضاً : ( فيها نقضهم ميثاقهم لعناهم وجعلنا قلوبهم قاسية يحرفون الكلم عن مواضعه ونسوا حظاً مما ذكروا به ) (٢) .

ويقول عز من قائل أيضاً : ( ومن الذين هادوا سماعون للكتب سماعون لقوم آخرين لم يأتوك يحرفون الكلم من بعد مواضعه ) (٣) .

أما الإنجيل فقد كان هناك عشرات الأناجيل كتبت بعد رفع المسيح عليه السلام زمن ، ثم اجتمعت الكنائس وأختارت منها أربعة أناجيل تحقق مصالحها وأهدافها بعد أن تناولها التحريف .

يقول تعالى فيهم : ( لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح ابن مريم ، وقال المسيح يا بني إسرائيل اعبدوا الله ربي وربكم إنه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ومأواه النار وما للظالمين من أنصاف ) (٤) .

---

(١) سورة البقرة آية ٧٩

(٢) سورة المائدة آية ١٣

(٣) سورة المائدة آية ٤١

(٤) سورة المائدة آية ٧٢

ويقول سبحانه فيهم أيضاً : ( لقد كفر الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة وما من إله إلا إله واحد ) (١) .

ويقول جل وعلا : ( ما للمسيح ابن مريم إلا رسول قد خلت من قبله الرسل وأمه صديقة كانا يا كلان الطمام ، أنظر كيف نبين لهم الآيات ثم أنظر أنى يؤفكون ) (٢) .

ويقول عز من قائل أيضاً : ( وقالت اليهود عزيز ابن الله ، وقالت النصارى المسيح ابن الله ، ذلك قولهم بأفواههم ) (٣) .

أما الأناجيل الأربعة التي أقرتها الكنائس فهي أنجيل متى — أنجيل لوقا — أنجيل يوحنا — أنجيل مرقس .

وكان ضمن الأناجيل التي أمرت الكنيسة بعدم تداولها أنجيل برنابا ، وبرنابا هو أحد حوارى المسيح عليه السلام ، وهو الذى اختاره المسيح ليكتب الإنجيل ووصى بذلك ، وجاء فى أنجيل برنابا كثير من الحقائق التى تتفق مع ما جاء به القرآن الكريم ، ولقى أخفتها الأناجيل الأخرى (٤) .

وهذه الحقائق هي : —

١ — أن المسيح عليه السلام أنكر ألوهيته وكونه ابن الله وذلك

(١) سورة المائدة آية ٧٣

(٢) سورة المائدة آية ٧٥

(٣) سورة التوبة آية ٣٠

(٤) أنجيل برنابا للكتور خليل سعادة مترجم عن الإنجيلية الصفحة

م من مقدمة المترجم .

على مرأى ومسمع من ست مئة ألف جنسدى وسكان اليهودية من رجاله ونساء وأطفال .

٢ - أن الابن الذى عزم إبراهيم عليه السلام على تقديمه ذبيحة لله إنما هو اسماعيل لا اسحاق . وأن الموعد إنما كان لإسماعيل .

٣ - أن مسياً أو المسيح المنتظر ليس هو عيسى عليه السلام ، بل هو محمد ﷺ . وقد ذكر اسم رسولنا الكريم باللفظ الصريح المتكرر فى فصول ضافية الديول ، وقال إنه رسول الله . وأن آدم لما حُرِد من الجنة رأى مسطوراً فوق بابها بأحرف من نور : لا إله إلا الله محمد رسول الله .

٤ - أن المسيح عليه السلام لم يصلب بل حمل إلى السماء ، وأن الذى صلب هو يهوذا الخائن الذى شبه به فجاء مطابقاً للقرآن : ( وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم ) .

٥ - وجوب الحتان .

وبعد ما أيقنا أن القرآن الكريم قبض الله له من يحفظه إلى أن تقوم الساعة ، يمكننا أن نقول عن يقين أنه هو الكتاب الذى أنزله الله على نبيه محمد ﷺ بلفظه سبحانه ، المنقول إلينا تواتراً المبدوء بسورة الفاتحة والمختوم بسورة الفاس وهو دستور الخلائق فى الدنيا المؤدى إلى الهداية ، الذى لم يأت الباطل من بين يديه ولا من خلفه . وهو المرشد إلى كل حال . وهو الرحمة المهداة التى تم الخلائق أجمعين ، وهو الشفاء التام لأمراض النفس والقلب ، وهو النور الكاشف ، وهو البشرى بخير الدنيا والآخرة ، ومن تبعه ظفر بالنجاة ، وبلغ طريق الهداية . وهو أكل الكتب ، نسخ الله تعالى به كل ما سبقه من الكتب .

### الركن الرابع الإيمان بالرسل

وهو الاقرار بأن الله تعالى اصطفى صفوة من بنى آدم هم رسله  
وأماؤه الذين يلغون الناس كلامه سبحانه المنزل عليهم ، ويدعوم إلى  
توحيده والعمل بما أمر .

ويأتى الإيمان بالرسل فى المرحلة الرابعة فى البناء العقدى الإيمانى .  
وهذا بدبى ، فلا بد من تمام القاعدة الأولى الا وهى الإيمان المطلق بالله  
تعالى ، ثم الإيمان بمخلوقاته النورانية من حلة العرش وأمناء الوحى وهم  
الملائكة ، ثم الإيمان بما سطر فى علمه الأزلى بين دفتى كتبه . ثم على ذلك  
الإيمان بالرسل الذين أختارهم الله من البشر لتبليغ الرسالة بعدما ميزهم  
بخاصية الوحى .

وكان طبعياً أن يرسل الله رسلاً ، فإكان الله ليخلق الإنسان ويسخر له  
ما فى الوجود ويفتح له أبواب الأرزاق ثم يتركه بعد ذلك سدى يتخبط  
على غير هدى .

بل كان من تمام نسقه أن يهديه السبيل . وأن يهيئه زاده الروحى ، كما  
هيأ له زاده المادى ، فاختر سبحانه رسلاً من خلقه ، وحدد لهم طريق  
هداية الخلائق ، وجعل صحف الهداية وسطورها تخرج من السماء بطريق  
الوحى .

وعلى الرغم من أن القطرة هادية إلى خالق ومدير كما أسلفت ، إلا أن  
من البشر من ضلوا وجهتهم بعدما غيبت فطرتهم الإيمانية ، فتخبطوا فى  
غياهب الضلال . رأوا الشمس بازغة فسجدوا لها ، ومنهم من عبد النجوم  
والكواكب . وحين رأوا أن لهم المزعوم ينقش عندهما يمدل الليل  
هده ، أو حين يفتق الصباح من جره الندى ولوا وجوههم عنه .

فنظروا إلى موضع أقدامهم ، وأوا النار فأحرموها وعبدوها ، صنعوا  
من بينهم الفراعين ، وقدموا لها القرابين ... عبدوا العجل والبقر . عبدوا  
ما أخرجته أيديهم وأضرمته في صورة وثن .. كل هذا التخييل لم يشبع الجوعة  
الروحية للمستعرة في النفوس والقلوب والأرواح . فكان لا بد من أن  
تنطلق الهداية من السماء عن طريق الوحي ، وهي أعلى مراتب الهداية ،  
إذا أنها ترسم الطريق إلى ما لا سبيل للعقل أن يصل إليه وحده . كما أنها  
تقفي وهم الخوأس ، وهذا فضلا عن كونها كاشفة لجوهر الفطرة .

— يقول تعالى : ( كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين  
ومنذرين وأُنزل معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه ،  
وما اختلف فيه إلا الذين أوتوه من بعد ما جاءتهم البينات بغيا بينهم ، فهدى  
الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق بإذنه والله يهدي من يشاء إلى  
صراط مستقيم ) (١) .

— ويقول جل من قائل : ( ولقد أرسلنا رسلا بالبينات وأنزلنا  
مهمم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط ) (٢) .

— ويقول جلا وعلا : ( رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس  
على الله حجة بعد الرسل ) (٣) .

### وجوب الإيمان بالرسول :

وقد أوجب سبحانه على عباده الإيمان بالرسول أجمعين ، ومعنى هذا أن  
يؤمن المرء بكل نبي أو رسول عرف نبوته ورسالته عن طريق الوحي  
إيمانًا تفصيليًا .

وقد أنبأنا الكتاب الكريم بهم وهم خمسة وعشرون نبيا ورسولا ذكر  
منهم في سورة الأنعام ثمانية عشر .

يقول تعالى : ( وتلك حجتنا آتيناها إبراهيم على قومه ، ترفع درجات  
من نشاء لإن ربك حكيم عليم ، ووهبنا له إسحاق ويعقوب كلا هدينا ،  
ونوحا هدينا من قبل ، ومن ذريته داود وسليمان وإيوب ويوسف وموسى  
وهارون وكذلك نجزي المحسنين ، وزكريا ويحيى وعيسى وإلياس كل من  
الصالحين - وإسماعيل وإليسع ويونس ولوطا وكلا فضلنا على العالمين ) (١)

ولقد أمرنا الله تعالى بالإيمان بالرسول جميعا ، وذلك في آيات بينات ،  
يقول تعالى : ( يا أيها الذين آمنوا آمنوا بالله ورسوله والكتاب الذي نزل  
على رسوله والكتاب الذي أنزل من قبل ) (٢) ويقول تعالى ( آمن الرسول  
بما أنزل إليه من ربه وللمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسوله  
لا تفرق بين أحد من رسله وقالوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا وإليك  
المصير ) (٣) وليس من زمرة المؤمنين من آمن ببعض وكفر ببعض ، وقد  
توعد أولئك بالعذاب المبين الذي لا يستحقه إلا العصاة المعرضين ، يقول  
تعالى فيهم : ( إن الذين يكفرون بالله ورسوله ويريدون أن يفرقوا بين الله  
ورسوله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون أن يتخذوا بين  
ذلك سبيلا أولئك هم الكافرون حقا واعتدنا للكافرين عذابا مهينا ) (٤)

---

(١) سورة الأنعام آية ٨٣ ، ٨٦ هذا وقد ذكر السبعة الباقون مفرقين  
في سور القرآن الكريم وهم آدم ، وإدريس ، وهود وصالح ، وشعيب وذو  
الكفل ، وخاتمهم محمد رسول الله ﷺ .

(٢) سورة النساء آية ١٣٦

(٣) سورة البقرة آية ٢٨٥

(٤) سورة النساء آية ١٥٠ ، ١٥١ .

### صفات الأنبياء :

النبوّة اسم مشتق من نبا الشيء ينبو نبوة ، إذا ارتفع متجاوزا غيره .  
وأيضاً هي اسم مشتق من أنبأ فلان غيره ينبئه إنباء .

وشرعاً : النبوة هي إعلام الله تعالى من اجتبى من الناس لرفعته ،  
والإعلاء من شأنه بإثباته بالوحي الذي أراده له ، أو له ولغيره .

والنبي غير الرسول . فالنبي هو ذكر يختار من الله من بني آدم ، أوحى  
الله تعالى إليه بأمر ، فإن أمر بتبليغه إلى الناس فهو نبي ورسول ، وإن لم  
يؤمر بتبليغه فهو نبي غير رسول ، من هنا يتضح الفرق بين النبي والرسول  
وعلى ذلك فكل رسول نبي ، وليس كل نبي رسول .

ومثال النبي الرسول ... محمد صلى الله عليه وسلم ، أما مثال النبي  
غير الرسول ... فهو النبي يوشع بن نون صاحب موسى وفاته عليهما  
السلام ، فقد نبأه الله ، وخلف موسى وهارون في بني إسرائيل .

والنبوة ... منحة من الله وهبة ، إختص بها عبيد من عباده ، غير أن  
الله قد مكن هذا المبدأ بصفات لا تجتمع في غيره ، والتي تسمى بالإعداد  
والتهيئة .

أولها : حفظه عن التلوث النفسي ، كذلك الضلال العقلي ، والانحراف  
الفطري .

ثانياً : إشتهاره بالمثالية التي لا يضارعه فيها غيره ، ومن ذلك الصدق  
والإرادة والقنطة والأمانة والعزّة ، وما من نبي إلا وتعرف عنه ذلك  
واشتهر بين قومه (١)

---

(١) ومن الغريب حقاً أن بلاد الشرق الأوسط قد حظيت بكونها =



معنى كون الإيمان بالرسول ركناً في البناء العقدي :

إن الإيمان بالرسول يقتضي بيان حكمة الله البالغة ورحمته الواسعة .  
إذ لم يخلق الخلق دون إرشاد أو هداية أو إشارات واضحة تنبئ عن  
المسار ، وتهدى إلى الطريق ، وتوضح المنهج ، وتؤكد الغاية : ( أيجب  
الإنسان أن يترك سدى ) (١)

= أرض الأنبياء ، ومنها بعثوا ، وفيها عاشوا وفيها دفنوا .  
فإبراهيم بعث بالعراق ، ثم هاجر إلى أرض كنعان ، ثم بين الحجاز  
والشام وأرض المعاد حتى توفاه الله .  
وإسماعيل ولد بالشام وعاش بمكة ولم يفارقها . وكذا اسحاق  
ويعقوب بيت المقدس . ثم أرسل موسى وهارون وعاشا بين مصر وسيناء  
إلى أن توفاهما الله تعالى .  
وجاء داود وسليمان فكانا في أرض القدس ، وتوالى أنبياء  
بنو إسرائيل على أرض الشام ، وكان آخرهم عيسى بن مريم الفى ولد في بيت  
لحم وعاش بأرض المقدس .

ثم بعث محمد صلى الله عليه وسلم فولد بمكة وعاش بها إلى أن هاجر  
إلى المدينة من أرض الحجاز .  
وقبل نوح عليه السلام لا يبعد أن يكون بين الشرقيين الأوسط والأدنى  
أما هود وصالح وشعيب فقد كانوا بأرض العرب . هود في الجنوب  
ما بين حضرموت والشمس ، وصالح بالشمال ما بين الحجاز والشام ، وشعيب  
بغرب الجزيرة جنوب الأردن ، ولوط بينايل بالعراق .

(١) سورة القيامة آية ٣٦

فلا حساب ولا عذاب بغير نذير ، ولا حكم بغير قاض يحمل دستوراً يعلم الناس منه العلم الشافي ، يقول تعالى : ( وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا ) (١) . ويقول جل وعلا : ( فيبث الله النبيين مبشرين ومنذرين وأُنزل معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه ) (٢) .

كما أن الإيمان بالرسول أجمعين دون تمييز ودون اختيار، دليل على وحدة هذا الدين عند الله ، ووحدة الرسالة التي اجتمعوا عليها أولاً ، وهي وحدانيته وربوبيته ، هذه الوحدة التي ما تأثرت بالمعايير الزمانية والمكانية، وإن تغيرت المناهج حسب ما يطرأ على الجماعة من عوامل يتبناه أو ما قد ينوء بها من علل وأمراض .

— يقول تعالى : ( قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط ، وما أوتى موسى وهارون وما أوتى النبيون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون ) (٣) .

— ويقول سبحانه : ( شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا إليك ، وما وصينا به إبراهيم وموسى وهارون أن أقبلوا الدين ولا تفرقوا فيه ، كبر على المشركين ما تدعوم إليه ، الله يحجي إليه من يشاء ويهدي إليه من يغب ) (٤) .

— وفيه إيمان واقعي ملموس بأن هناك من يعيش بين البشر ، منهم يحمل خصال الإنسانية كما أرادها الله . إذ يجمع الرسل بين مكارم الأخلاق ،

(١) سورة الاسراء آية ١٥

(٢) سورة البقرة آية ٢١٣

(٣) سورة البقرة آية ١٣٦

(٤) سورة الشورى آية ١٣

هذا فضلا عن العمل الإيجابي لتحقيق مقتضيات الخير . وفي ذلك تدريب عملي شاخص على التحلي بالأخلاق الفاضلة إقتداء بهذه النماذج البشرية الممتازة .

ويؤكد القرآن الكريم طبيعة الرسل في أكثر من موضع ، حتى لا يفتتن العقل بهم وبأخلاقياتهم ، فيقول جل وعلا : ( ولو شاء الله لآنزل ملائكة ) (١) .

كذلك يفرق بين طبيعتهم البشرية وبين خاصية الوحي التي هي هبة من الله فيقول تعالى : ( قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إلي أن أنزل عليكم إليه واحد ) (٢)

ويقول جل وعلا : ( قل لا أملك لنفسي ضرا ولا نفعا إلا ما شاء الله ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير ) (٣) .

ويقول جل من قائل : ( قالت لهم رسلهم إن نحن إلا بشر مثلكم ولكن الله يمن على من يشاء من عباده ، وما كان لنا أن نأتيكم بسلطان إلا بإذن الله ، وعلى الله فليتوكل المؤمنون ) (٤) .

ومن هنا كان الإيمان بالرسول أمجعين تأكيداً للإيمان التام وإذمانة للأمر الوارد منه جل وعلا .

---

(١) سورة المؤمنون آية ٢٤

(٢) سورة فصلت آية ٦

(٣) سورة الأعراف آية ١٨٨

(٤) سورة إبراهيم آية ١١

### الركن الخامس : الإيمان باليوم الآخر :

هو الإقرار بأن القيامة لا محالة كائنة ، وهى النشأة الآخرة ، وأن الخلق كلهم يعيشون ويمشرون ويحاسبون ويثابون بما عملوا من خير ومعروف ، ويجازون بما عملوا من شر ومنكر .

ويقال له الدار الآخرة ، واليوم الآخر ، والساعة ، ويوم الآفة .

واليوم الآخر هو آخر عهد سريعات الزمان بالدنيا ، وآخر مظاف القطار . وهو اليوم الذى لا يوم بعده ، إذ فى غده شأن آخر ، فيه تنقلب المشاهد رأسا على عقب ، وتتحول المواعظ والحكم إلى واقع خيف ، وتترى مادة الإنذار الدينوى ، وأجراس التذكير حقائق تدمر وترغى وتزبد تأخذ بالآلاب ، غد فيه قلبت الأرض رفات أمواتها لتخرج من أكفانها ، وقد زاعت الأبصار ، ولتصقت الأفواه بالخناجر : وكنا بالأمس القريب نلقم الأرض بقايا الإنسان فتوارى بها وتبلغ . فصارت اليوم تبارى الأرحام فيما تنفع .

غد تسير فيه السواكن الشائعات ، وتسكن فيه السيارة التى طالملائت الدنيا خطوا . ها هى الجبال تسير ، والأنهار تفيض . والأرحام تكف عن التصوير .

هام خلايق يعيشون ، يروحون ويمدون ، كل يحمل خزائنه وأوراق أهله ودرجاته وإنجازاته . هام يمشرون ، هام يقبلون على الميزان . هامى مدائن من نار ، وآخر من نور ، وطريق كالسيف المسلول ، وآخر قد أفتersh بمياض الريحان والورود . الطريق وعروشاق ، لكنهم حتا سيعلون إلى غاية ما اختاروه من منطلق إرادتهم فى الحياة الأولى .

وهذا هو الفرق اليسير بين آخر الأيام أو اليوم الآخر ، والفد الذي  
يلى اليوم الآخر .

اليوم الآخر أى فناء العالم المسمى المشاهد على ظاهـر الأرض ، وقد  
أخبرنا عنه من صدقنا به فى آس هذا البناء الإيماني ، وجاء مدونا معلوما فى  
الدعاة الثالثة من الصرح العقدي بعد ما أمرنا أن نؤمن إيماننا يقينيا بهذا اليوم .

يقول تعالى : ( ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن  
البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتب والنبيين ) (١) .

ويقول جل وعلا : ( ذلكم يوخطبه من كان يؤمن بالله واليوم الآخر ) (٢)

ويقول سبحانه : ( لقد كان لكم فى رسول الله أسوة حسنة لمن كان  
يرجو الله واليوم الآخر ) (٣) .

ويقول عز من قائل : ( وبالآخرة هم يوقنون ، أولئك على هدى من  
ربهم وأولئك هم المفلحون ) (٤) .

ويقول جل شأنه : ( إن الذين آمنوا والذين هادوا والناصري والصابئين  
من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف  
عليهم ولا هم يحزنون ) (٥) .

ولإعانة فى التذكرة شخص لنا صورة أهوال اليوم الآخر ، وكأنه فيلم  
تسجيلى بالصورة المشاهدة والمنطوقة وذلك فى أبلغ عبارة .

- 
- |                         |                           |
|-------------------------|---------------------------|
| (١) سورة البقرة آية ١٧٧ | (٢) سورة الطلاق آية ٢     |
| (٣) سورة الأحزاب آية ٢١ | (٤) سورة البقرة آية ٤ ، ٥ |
| (٥) سورة البقرة آية ٦٢  |                           |

يقول تعالى : ( فإذا ففخ فى الصور نفخة واحدة ، وحملت الأرض والجبال فدكا دكة واحدة ، فىومئذ وقعت الواقعة ، وانشقت السماء فى يومئذ واهية ، والمالك على أرجائها ، ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية ، يومئذ تعرضون لا تخفى منكم خافية ، فأما من أوتى كتابه بيمينه فىقول هاؤم أقرءوا كتابيه ، إنى ظننت أنى ملاق حسابه ، فهو فى عيشة راضية فى جنة عالية ، قطوفها دانية ، كلوا واشربوا هنيئا بما أسلفتم فى الأيام الخالية وأما من أوتى كتابه بشماله فىقول يا ليتنى لم أوت كتابيه ، ولم أدر ما حسابه . يا ليتها كانت الفاضية ما أغنى عنى ماليه ، هلك عنى سلطانيه . فخذوه فخذوه ثم الجحيم صلوه ، ثم فى سلسلة ذرعها سبعون ذراعا فاسلكوه ، إنه كان لا يؤمن بالله العظيم ) (١) .

وسمى يوم البعث ، ويوم الحساب ، ويوم القيامة ، وهو يوم النشور ، ويوم الفصل ، ويوم الخروج ، ويوم الجمع ، ويوم التناب ، ويوم الجزاء ، ويوم التناد ، ويوم التلاق ، ويوم الخلود ، وهو أيضا يوم الوعيد ، ويوم الحسرة ، ويوم النفخ ، وهو القارعة ، والواقعة والفاشية والحاقة والظامة الكبرى والصاخة .

#### إخباره تعالى عن البعث :

لقد ذكر البعث فى عشرات السور ، بل وسميت بأسمائه سور كاملة منها سورة التغابن والحاقة والقارعة هذا عدا الآيات الأخرى التى تضمنتها السور القرآنية ، فذكر منها على سبيل المثال لا الحصر ما يلى :

يقول تعالى : ( زعم الذين كفروا أن لن يعثوا قل يلى وربى لتبعثن ثم لتنبؤن بما عملتم وذلك على الله يسير ) (٢) .

ويقول سبحانه : ( كل نفس ذائقة الموت وإنما توفون أجوركم يوم  
القيامة فمن زحزح عن النار ، وأدخل الجنة فقد فاز وما الحياة الدنيا  
إلا متاع الفرو ) (١) .

ويقول جل وعلا : ( هو الذي يبدئ الخلق ثم يعيده ، وهو أهون عليه  
وله المثل الأعلى في السماوات والأرض وهو العزيز الحكيم ) (٢) .  
وما هو مخاطب الإنسان بمقتضى اللطوق الافتراضى ، مخاطب عقله  
وفكره ، ويضرب له الأمثال . وهنا يسجل للقرآن الكريم تربيته على  
قوة الإعجاز .

فيقول تعالى : ( ومن آياته أنك ترى الأرض غاشقة فإذا أنزلنا عليها  
الماء لغزت وربت ، إن الذي أحياها لحى الموت إنه على كل شيء  
قدير ) (٣) .

ويقول سبحانه : ( يا أيها الناس إن كنتم فى ريب من البعث فإذا  
خلقناكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقة ثم من مضغة مخلقة وغير مخلقة  
لثنين لكم ونقر فى الأرحام ما نشاء إلى أجل مسمى ، ثم نخرجكم طفلا  
ثم لتبلغوا أشدكم ومنكم من يتوفى ، ومنكم من يرد إلى أرذل العمر لكيلا  
يعلم من بعد علم شيئا ) (٤) .

ويقول جل وعلا : ( من يعي العظام وهى رميم ، قل يحييها الذى  
أنشأها أول مرة وهو بكل خلق عليم ، الذى جعل لكم من الشجر الأخضر

---

(١) سورة آل عمران آية ١٨٥

(٢) سورة الروم آية ٢٧

(٣) سورة فصلت آية ٣٩

(٤) سورة الحج آية ٥

ناراً فإذا أتم منه توفدونه ، أوليس الذى خلق السموات والأرض بقادر على أن يخلق مثلهم بلى وهو الخلاق العليم (١) .

وبعد هذه الاستدلالات بين المقصود من البحث والنشأة الأخرى فالحياة ما كانت لعباً وما خلق الخلائق سدى .

يقول تعالى : ( أحسب الإنسان أن يترك سدى ) (٢) .

ويقول سبحانه أيضاً : ( أخصبتم أنما خلقناكم عبثاً ، وأنكم إلينا لا ترجعون ) (٣) .

أن المقصود يكن فى هذه الآيات المباركات فيقول جلا وعلا :

(إنه يده الخلق ثم يعيده ليجزى الذين آمنوا و عملوا الصالحات بالقسط والذين كفروا لهم شراب من حميم وعذاب أليم بما كانوا يكفرون ) (٤) .

ويقول سبحانه : ( إن سعيكم لثنى ، فأما من أعطى واتقى ، وصدق بالحسن فسنميره لليسرى ، وأما من بخل واستغنى وكذب بالحسن فسنميره لليسرى ، وما يغنى عنه ماله إذا تردى ) (٥) .

ويقول جل من قائل : ( تبارك الذى بيده الملك وهو على كل شيء قدير الذى خلق الموت والحياة ليبلوكم أيكم أحسن عملاً ) (٦) .

---

(١) سورة ياسين آية ٧٨ — ٨١

(٢) سورة القيامة آية ٣٦

(٣) سورة المؤمنون آية ١١٥

(٤) سورة يونس آية ٤

(٥) سورة الليل آية ٤ — ١١

(٦) سورة الملك آية ١ — ٢



### الاستدلال العقلي على مجيء اليوم الآخر :

قد يصور إدراك عقلي قاصر ، أن مجيء اليوم الذي لا يوم بعده أمر مستحيل ، وخاصة وأنه طبع على أنه لا يتحرى المعلومة إلا عن طريق المحسوسات المشاهدة ، لأنه من ران الله على قلوبهم وبصيرتهم . فلا منفعة لمكلمات ربى في جهاز الفيديو المخبى على عقله وقلبه فقد ثبتت الكاميرا صندة صورة الليل والنهار ، وهما يتعاقبان والشمس والقمر ، وهما يتبادلان . وهذا يعنى الديمومة ما دام قد اعتاد أن يراها هكذا .

والواقع الذى يمتيه كثير أ قد غافله في إبراز حقيقة هامة ، وهو أنه قد يتخلف هو بنفسه عن هذه الديمومة ، إذ أنه حتما كما جله إلى الوجود لا يد وأن يودعه . وهو جزء من هذا العالم ، وما دام الفناء يجرى في أجزائه العالم بموت الإنسان والحيوان والنبات ، وتغير معالنه بطريق الزلازل والبراكين ، ففناء العالم بعد ذلك أمر طبيعى . ذلك لأن العالم ليس أزليا ، وما لم يكن أزليا فهو حادث ، وما كان حادثا فالفناء من صفاته اللازمة له . لا تنفك عنه بحال .

والواقع الأكبر أن هله الشموس والمجرات تفنى وتتوالد ، ونحن لانفتأ نشعر بها تماما كما تدور الأرض .

وقد أثبت العلماء حديثا أن فناء العالم أمر وارد في حساباتهم . فالشواهد الفلكية وغيرها تنبئ بذلك . كما أن اختلاف قوى الجذب أو الطرد بين الاجرام السماوية كقبة بفناء العالم في رأى العلماء ، حيث تبدل الأرض غير الأرض والسموات .

ماذا لو عطلت الجاذبية الأرضية ، لانسكبت المحيطات والبحار والآنهار وتحركت الجبال الدواهي ، وأخرجت الأرض من أغوارها

حما وناراً تظلي ، أليست هذه الظواهر وهي بعض من قليل جداً سيحدث من مشاهد اليوم الآخر .

وهناك نظرية علمية ثبتت صحتها قد أثبتت أن إمكانية فناءه واردة ومؤدى هذا القانون العلمى ، أن الحرارة تقلل دائماً من وجود حرارى إلى آخر غير حرارى ، واستمرار هذه العملية سيترب عليها أن تساوى حرارة جميع الأجناس عند درجة الصفر المطلق ، وهنا تستحيل الطاقة فتنتهى العمليات الكيميائية الطبيعية ، وعندها تنتهى الحياة على الأرض .  
والمقام لا يتسع لذكر ما توصل إليه العلماء من نتائج خطيرة تدل أياً ما دليل على إمكان فناء العالم .

على أتى أود أن أنوه إلى ما يفعله الإنسان من أدوات التدمير والنساء من متطوعة لإرادة قامة ، أليس فيه فناء العالم ؟ إن استخدام الذرة بصورة متطورة يمكن أن يؤدي إلى فناء العالم بسهولة ، حيث تؤثر على عناصر الإخصاب في الرجال والنساء والأرض ، فلا نسل ولا حرث . وهانحن نسمع عن آثار القنابل الذرية التي ألقيت على هيروشيما وناجازاكي ، والتي داح ضحيتها مكان المدينتين بكاملهما . وما يق من سكانهما عاش فترة قصيرة ثم توفي متأثراً بإشعاعاتها رغم صغر عيار هذه القنابل بالنسبة لما ينتج اليوم من قنابل كبيرة العيار . وأخرى هيدروجينية وغيرها ، وغيرها من وسائل التدمير .

وقد ظلت آثار الإشعاعات أمداً تحيط بغلافها الجوي ، حتى أن النساء اللاتي خرجن منها ثم عدن تأثرن متأثراً بطلع الأرحام والأجنة في قراره للمكثين ، فولدن أطفالاً مشوهين ومن إلى الآن وبعد أربعين عاماً لازلن يقاسين من آثار الإشعاعات الفتاكة ، بل إن أي تسرب إشعاعى الآن يقتل الأجنة أيضاً .

ففي الهند وبعد حادثة تسرب مادة مشعة ولدت النساء أطفالهن موتي  
بوني أمريكا حدث مثل ذلك .

فكيف سلاح أعد للدمار خصيصا ، وقد ظل أعواما في حضانات  
التجارب المرعبة ، أليس بإمكانه أن يبيد العالم .

وليشاهد القارىء فيلما أمريكيا أنتج حديثا عن نتائج الحرب النووية  
القادمة ، وفيه تصوير مستفيض لما يحدث العالم من هلاك في الحرق والنسل  
إثر خطا بشري بسيط أدى إلى نشوب حرب نووية بين أكبر قوتين على  
وجه الأرض . أن المشاهد لهذا الفيلم سيترك حتما على زبانية الدنيا قبل  
الآخرة لقد أحدث هذا الفيلم ذعرا وهولا كبيرا في العالم ، رغم أن المشاهد  
فيه من خيال بشري قاصر له حدود في تصويره وأبعاده .

### الاستدلال بالفطرة على إمكانية البعث :

يجمع الأفراد جميعا شعورا عاما أن هناك حياة ثانية ، فيها يلقي الإنسان  
جزاء أعماله في الدنيا ، إن خيرا أو غير ، وإن شرا أو غير . وإن الحياة رحلة  
مسافر ، وما نحن فيها إلا عابري سبيل ، وبعدها الدار المستقرة ، والى يحظى  
فيها المرء بمصائد ما زرعه في الدنيا .

وهذا الشعور لم ينفك عن البشرية إبان رحلة الحياة وتحت أخلاق  
الحضارات فهاهم المصريون القدماء يبتنون الأهرامات ويحفظون الرفات  
لأيمانهم الفطري بالحياة الثانية .

وهام أهل الديانات الوضعية يؤمنون أن لنفس الإنسان بقاء تحيا به  
لبعد مفارقة الأبدان ، وأنها لا تموت موت فناء ، غير أنهم اختلفوا فيما  
يؤمنهم في تصوير ذلك البقاء ، وفيما تكون فيه . فمنهم من يقول بالتنازع  
في أحياء البشر أو الحيوان على الدوام .

ومنهم من ذهب إلى أن التناسخ ينتهى عنهما تبلغ النفس أعلى مراتب الكمال ، ومنهم من قال أنها إذا فارقت الجسد عادت إلى تجردا عن المادة حافظة لما فيه لذاتها أو ما به شقوتها ، ومنهم من رأى أنها تتعلق بالأجسام تأثيرية ألطف من هذه الأجسام .

هذا الاحساس العام ليس وليد نزعة وهمية أو ضرب من ضروب التفكير المنحرف ولكن أصدق ما يقال إنه من إلهامات الفطرة التي تؤمن بالبعث في داخلها .

### أشراط الساعة :

وكما أن للبوت علامات تسبقه كالحرم والمعيب والمرضى ، وكما أن ذلك في النبات أيضا من تيبس واصفرار وسقوط ، كذلك الدنيا حين توشك على الفناء فإن لها علامات وأشراط .

— من هذه الاشراط . . . بعثة محمد ﷺ ، إذ لا رسل بعده ، فقد تصافر على الدنيا رسل الهداية والصلاح ، وأختتم الله بعثة الرسول ﷺ ، وهذا دليل على أن ما بقي من عمر الزمان قصير .

— ومن الاقترابات الكونية ، انشقاق القمر ، وذلك لقوله تعالى (انفجرتم الساعة وانشق القمر) (١) .

— ومن الخوارق الكونية نزول عيسى ابن مريم إلى الأرض .  
حكما عدلا .

— ومنها أيضا ظهور دابة عجيبة الخلق ، تخرج الناس فتكلمهم فيفتنون بها .

يقول تعالى: (وإذا وقع القول عليهم أخرجنا لهم دابة من الأرض تكلمهم أن الناس كانوا بآياتنا لا يوقنون) (١).

— ومن هذه الخوارق انكسار سد بأجوج ومأجوج ، وخروج تلك الأمة المفسدة المدمرة لتعيث في الأرض فسادا وتروع الخلائق .

يقول تعالى: (حتى إذا فتحت بأجوج ومأجوج وهم من كل حدب ينسلون واقترب الوعد الحق فإذا هي شاخصة أبصار الذين كفروا) (٢) .

وقد زاد رسول الله ﷺ ، ظهور الدخان ، وحوث خسف بالمشرق ، وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب . وآخر ذلك نار تخرج من اليمن تطرد الناس إلى محشرهم ، وطلوع الشمس من مغربها وقيل هذه أول الآيات .

تلك كانت أشراف الساعة الكبرى ، أما الصغرى فقد ظهر منها حتى الآن عدد كبير ، وقد جمعها رسول الله في الأقوال التالية :

— قال ﷺ : ( يخرج آخر الزمان قوم يحدثون الأسنان سفهاء الأحلام ، يقرأون القرآن لا يجاوز تراقيهم ، يقولون من قول خير البرية ، يعرفون من الدين كما يعرف السهم من الرمية ) (٣) .

— قال ﷺ : ( لا تذهب الدنيا حتى يأتي على الناس يوم لا يرى القاتل فيم قتل ولا المقتول فيم قتل . قيل: كيف يكون ذلك؟ قال اخرج ) (٤) .

(١) سورة النمل آية ٨٢

(٢) سورة الأنبياء آية ٩٦ ، ٩٧

(٣) رواه الترمذى — قدر ٣ / ٢٢٦

(٤) رواه مسلم — قتن ٤ / ٢٢٣١

— قال ﷺ: (لا تقوم الساعة حتى يحمر الفرات عن جبل من ذهب يقتل الناس عليه) (١) .

— قال ﷺ: (منعت العراق درهمها وقفيظها ، ومنعت الشام مديها ودينارها ، ومنعت مصر أردبها ودينارها وعدتم من حيث بدأتم) (٢) .

— قال ﷺ: (لا تقوم الساعة حتى تخرج نار من أرض الحجاز تضيء أعناق الإبل ببصرى) (٣) .

— قال ﷺ: (لا تقوم الساعة حتى تضطرب أليات نساء دوس حول ذي الخلصة) (٤) وكانت صنبا تعبد دوس في الجاهلية .

— قال ﷺ: (لا تقوم الساعة حتى يخرج رجل من قحطان يسوق الناس بعصاه) (٥) .

— قال ﷺ: (لا تقوم الساعة حتى يقاتل المسلمون اليهود، فيقتلهم المسلمون حتى يحتجب اليهود من وراء الحجر والشجر ، فيقول الحجر أو الشجر يا مسلم يا عبد الله هذا يهودى خلفى قتلى فاقته) (٦) .

(١) رواه مسلم — قتن ٤ / ٢٢١٩

(٢) رواه مسلم — قتن ٤ / ٢٢٢٠

(٣) رواه مسلم — قتن ٤ / ٢٢٢٨

(٤) رواه مسلم — قتن ٤ / ٢٢٣٠

(٥) رواه مسلم — قتن ٤ / ٢٢٣٢

(٦) رواه مسلم — قتن ٤ / ٢٢٣٩ .

— قال ﷺ : ( يادروا بالأعمال قبل أن تكون قتن كقطع الليل المظلم يصبح الرجل مؤمنا ويمسى كافرا ، ويمسى مؤمنا ، ويصبح كافرا يبيع أحدهم دينه برض من الدنيا ) (١).

— قال ﷺ : ( لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر الرجل فيقول : يا ليتني مكانه ) (٢).

إننا نعاش أشرار الساعة ، ما ظهر منها وما لم يظهر ، وحسبنا أن نتدبر ما حولنا من حروب بين المسلمين بل وفي الوطن الواحد بين الطوائف المسلحة ، إننا نعاش التحول الخطير من حظيرة الإيمان إلى الكفر . من متشدد متطرف في الدين إلى متزى بعبادة الإسلام فقط ، حيث لا يتعامل إلا بالربا ، ولا يأكل إلا غاية الأجر .

إننا في صراعات وقتن لا ندرى لها أيما سبب .

اللهم أجرنا برحمتك كي نحسن لقاء يومنا الآخر ، يوم تبيض وجوه وتسود وجوه .

### ثمرات الإيمان باليوم الآخر :

من خلال عرضنا لآيات القرآن الكريم والتي تتضمن التذكير بالآخرة لأهلها ويوم البعث وحقيقة الجزاء . نخلص لما يلي :

— أن الله سبحانه وتعالى ربط بين الإيمان به ، وهو مبدئ هذا الكون ومُنشئه بكل ما يحويه من صنوف المخلوقات ، وبين الإيمان باليوم الآخر

(١) رواه الترمذي — قدر ٣٣٠/٣ .

(٢) رواه مسلم — قتن ٢٢٣١/٤ .

الذى مياتى حتما من منطلق أمره ( كن ) ، فكما بدأها بالعمارة والبناء .  
والإعداد والتنظيم سيختتما بالفناء والتدمير لقوله تعالى : ( ذلكم يوعظ به  
من كان يؤمن بالله واليوم الآخر ) .

— إن فى الإيمان بالله اعتقادا وسلوكا وعملا ضمانا لتحقيق مقتضيات .  
الحخير ، وأصول الاستقامة والطهارة والعفة ، وفى الإيمان بالآخرة ضمانا  
لتحقيق كلمات ربى فى نهاية هذه المرحلة .

و كذلك ضمانا لهيمنة العادل بمسده ، والمحاسب بحسابه وقصاصه فلن .  
يفلت ظالم من سيف عدله ، ولن يبق مظلوم يروح تحت نير الظلم أبدا .

— إن فى الإيمان بالآخرة شفاء لنفس سقيم وفقير ، ومقهور ومظلوم .  
وذليل . وودعا لثقى وثرى وظالم وجبار عنيد .

— وفى الإيمان بالآخرة تعميق لمفهوم المسئولية الفردية ، فلن يحمل  
والد عن ولده شيئا ، كل مسئول عن نفسه . فى يوم لا ينفع المرء سوى  
ما قدم واختار بنفسه .

يقول تعالى : ( واتقوا يوما لا تجزى نفس عن نفس شيئا ، ولا يقبل  
منها شفاعا ولا يؤخذ منها عدل ) (١) .

ويقول تعالى : ( يا أيها الذين آمنوا اتقوا ربكم واخشوا يوما لا يجزى  
والد عن ولده ولا مولود هو جاز عن والده شيئا ) (٢) .

ويقول جل وعلا : ( يوم لا تملك نفس لنفس شيئا ) (٣) .

---

(١) سورة البقرة آية ٤٨ .

(٢) سورة لقمان آية ٧٣ .

(٣) سورة الانفطار آية ١٩ .



— وفي الإيمان باليوم الآخر والحساب تربية وإعداد لحاكمية الضمير  
وطهارة دائمة للباطن ، فإذا ما علم الإنسان أنه سيناسب على ما انعمت  
عليه سريره لبات يومه لا يتوى إلا خيراً ، ولا يضر إلا صدقاً .

— يقول تعالى : ( لا يؤخذكم الله باللغو في أيمانكم ولكن يؤخذكم  
بما كسبت قلوبكم ) (١) .

— ويقول سبحانه : ( وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به  
الله ) (٢) .

— ويقول رسول الله ﷺ : ( إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ  
ما نوى ) (٣) .

— ومن ثمرات الإيمان بالآخرة الزهد في الدنيا وتقدير حجمها ،  
وإدراك عاقبتها .

— يقول أحد الزهاد : ما علمت أن أحداً سمع بالجنة والنار ، فآق عليه  
ساعة لا يطيع الله فيها بذكر أو صلاة أو قرآن أو إحسان ، فقال رجل له  
إني أكثر البكاء ، فقال : إنك إن تفتك وأنت تفرح بخلقك خير من أن  
تبكي وأنت تذل (٤) بعملك ، وإن المسبل لا يصعد عنه فوق رأسه ، فقال :  
أوصني . فقال : دع الدنيا لأهلها كما تركوا هم الآخرة لأهلها ، وكن في الدنيا  
كالنحلة إن أكلت أكلت طيباً ، وإن أطعمت أطعمت طيباً ، وإن سقطت  
على شيء لم تكسره ولم تغدسه .

(١) سورة البقرة آية ٢٢٥ .

(٢) سورة البقرة آية ٢٨٤ .

(٣) رواه الشيخان — القول والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان —

إماره ٣٦٠/٢ .

(٤) مدخل : منبسط .

ويقسم ابن القيم الزهد أقساما ، فيقول : زهد في الحرام وهو فرض عين ، وزهد في الشبهات بحسب مراتب الشبهة ، فإن قويت إلتهكت بالواجب ، وإن ضعفت كان مستحبا ، وزهد في الفضول ، وزهد فيما لا يعني من الكلام والنظر والسؤال واللقاء وغيره ، وزهد في الناس ، وزهد في النفس ، بحيث تهون عليه نفسه في الله ، وزهد جامع لذلك كله ، وهو الزهد فيما سوى الله ، وفي كل ما شغلك عنه (١).

### الركن السادس — الإيمان بالقدر خيره وشره :

هو الاقرار القوي بإرادة الله تعالى العليا ، وإحاطة قلبه بالأزلى بكل الحوادث ، وبروقها وفقا لعله وإرادته ، ولسنه التي قدرها وقضاه .

فالمكون بكامله لم يكن إلا نتيجة قدر وعلم سبقاه . فكل شيء فيه يتم على مقتضى ذلك التقدير الأزلى القديم الذي لا يتبدل ولا يتحول .

يقول تعالى : ( وخلق كل شيء فقدره تقديرا ) (٢) ، ويقول سبحانه : ( إنا كل شيء خلقناه بقدر ) (٣) ، ويقول جل شأنه : ( ذلك تقدير العزيز العليم ) (٤) ، وهكذا تجلت قدرته ومشيبته وقضاؤه وتقديره بحيث يسود باليه ويستقر عنده مصير كل شيء .

ولا يختلف الإنسان ولا يحد عن هذا النظام الأزلى المسطر في علم الأزل ، فقد تصور الوجود الأول أن أمره يده ، وأنه يختار لنفسه ،

(١) الفوائد : للإمام شمس الدين ابن القيم الجوزية ص ١١٧ .

(٢) نبوة الفرقان آية ٢ .

(٣) سورة القمر آية ٤٩ .

(٤) سورة فصلت آية ١٢ .

ولكنه لو تدبر قول الحق لأدرك أنه لا يريد في مسيرته الحياتية عما قدره الله لسائر مخلوقاته .

يقول تعالى : ( ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتاب من قبل أن نبرأها ، إن ذلك على الله يسير ) (١) . ويقول جل وعلا : ( وما أصاب من مصيبة إلا بإذن الله ) (٢) ، ويقول سبحانه : ( قل لن يصيبنا إلا ما كتب الله لنا . هو مولانا وعلى الله فليتوكل المؤمنون ) (٣) . ويقول جل وعلا : ( وما تشاؤون إلا أن يشاء الله رب العالمين ) (٤) ، ويقول عز من قائل : ( وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله ) (٥) .

ويقول جل شأنه : ( سبح اسم ربك الأعلى الذي خلق فسوى والذي قد بهدي ) (٦) .

ويقول رسول الله ﷺ لابن عباس رضي الله عنهما : واعلم أن الأمة لو اجتمعت على أن ينفعوك بشيء لم ينفعوك إلا بشيء قد كتبه الله لك ، ولو اجتمعوا على أن يضروك بشيء لم يضروك إلا بشيء قد كتبه الله عليك . رفعت الأقلام وجفت الصحف (٧) .

ويقول رسول الله ﷺ : ( إن أول ما خلق الله تعالى القلم فقال أكتب ! قال ما أكتب ؟ قال أكتب القدر ما كان وما هو كائن إلى الأبد ) (٨) .

(١) سورة الحديد آية ٢٢ . (٢) سورة التغابن آية ٦١ .

(٣) سورة التوبة آية ٥١ . (٤) سورة التكوير آية ٢٩ .

(٥) سورة الأعراف آية ٤٣ . (٦) سورة الأعلى آية ١-٣ .

(٧) رواه الأرمزي وقال حديث صحيح قيامه ٧٦/٤ .

(٨) أخرجه القومسفي من حديث عبادة . وهو حديث — أبوابه

ويقول صلوات الله وسلامه عليه : (إعملوا ولا تتكلموا فكل ميسر  
لما خلق له) (١).

### أفشودة المتشككين وترنيمه المؤمنين :

يقول الشاعر :

جئت لا أعلم من أين ولكني أتيت  
ولقد أبصرت أمانى طريقا فشيت

لأنه ييك يوم رأى الدنيا لأنه يجهل جاحداً أم غافلاً أنه ابن رحم أئمة،  
كذلك ييك غده لأنه لا يؤمن إلا بكونه جيفة ستأكلها حشرات الأرض،  
خير أنه رغم فسكرة الذى ينبئ عن أنه من رواد مدرسة الوجودية ، إلا أنه  
ينطق رغما عنه بأنه يسير وفق إرادة عليا دوقت اختياره هذا فى لوح  
محفوظ .

أين هذا من قول خباب بن الارت الذى ضرب أدروع مثل فى الرضى  
والاطمئنان حتى وهو يعد للقتل شرقتة ، قال لهم : تمهلوا على حتى أصلى  
لربى ركعتين وبعد صلاته يقول يايمان قوى : والله لولا أن تقولوا إنه  
أطال صلاته خوفا من القتل لصليت أكثر ، إعملوا بى ما تشامون ثم أنشد :

فلا تحسنى من رداى مروحا  
وما كنت يوما فى الرضى بمروعا

ولست ألبالى حين أقتل مسلما  
على أى جنب كان فى الله مصرعى

---

(١) أخرجه ابن ماجه - مقدمة ٣٠/١ .

ومن أطمأنت نفسه رضى، ومن رضى آمن، آمن على رزقه، فالرازق  
سيغنيه آمن على صحته، فالشافى سيشفيه، آمن على حقه فالعادل سيكفيه.

ولتتدبر معزوفة الرضا عل لسان إبراهيم الخليل . يقول تعالى :

(الذى خلقنى فهو يهين والذى هو يطمئنى ويسقين ، وإذا مرضت  
فهو يشفين والذى يميتنى ثم يحيين ، والذى أطمع أن يغفر لى خطيئى يوم  
الدين) (١) .

والرضا والاطمئنان ينفذان على صاحبهما قوة وعزة فهو يعلم أن الرزق  
ليس على كف مرزوق مثله ، فلم المسئلة والانسكسار ، وكلنا أمام البارى  
سواء .

ها هو الشافى وقد امسح الله عليه ثوب الرضا بعد إيمان ويقين بأن  
الأمر بيده وحده ، هاهو ينشد بقوة الحق ، وهوى ملأ السماء الرحب بصوته  
الجهورى .

أنا إن عشت لست أعدم قوتاً      وإذا مت لست أعبدم قهراً  
همتى همسة للوك وتفسى      نفس حر ترى المذلة كفراً  
وإذا ما قنعت بالقوت عمرى      فلماذا أعافى زيداً وعسراً

ثمرات الإيمان بالقدر خيره وشره :

لو آمن المرء أن كل شيء قدره الله تقديراً ، لو آمن أن كل ما يصيب  
الإنسان من نجاح أو فشل أو كسب من عند الله ، ولادخل لإرادة الإنسان

إلا بقدر كونه سبباً . لو سلم تسليماً لا يعتريه الشك بهذه الحقيقة التي أخبرنا بها القرآن الكريم . لوجه الله ثمرات هذا الركن الركين : والذي يشكل بعداً نفسياً يواكب ظروفه الحياتية .

ومن أم ثمرات الإيمان بالقدر خيره وشره طمأنينة النفس ، فالنفس المطمئنة هي التي سكنت بعد طول شقاء إذ عرفت الحق وأدركت هيئته على سائر الموجودات ، وعلمت أن المقادير بيده ، علمت أن الخير ليس في الأموال والبنين ولا في اعتلاء المناصب ، وأنه ليس هناك خير محض وشر محض ، يقول تعالى : ( فعسى أن تكرهوا شيئاً ويجعل الله فيه خيراً كثيراً ) (١) .

والسكينة بذات نفس مطمئنة ، وهي نفحة من الله تنزل برءاً ومسلماً على قلوب عباده المخلصين ، يقول سبحانه : ( هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين ليزدادوا إيماناً مع إيمانهم ) (٢) ، وتظل الطمأنينة قائماً مشقراً كما تتألم النفس المؤمنة حتى مستقرها الأخير ، يقول جل وعلا : ( يا أيها النفس المطمئنة إرجعي إلى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جنتي ) (٣) .

والنفس المطمئنة لا يعتريها ومن ولا تصيبها آفات العصر ، فلا خوف ولا اضطراب ولا قلق وإنما أمن وسلام .

(١) سورة النساء آية ١٩ .

(٢) سورة الفتح آية ٤ .

(٣) سورة الفجر آية ٢٧ - ٣٠ .

١ يقول تعالى : (الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم أولئك لهم الأمن وهم مهتدون) (١) .

فلا عفاة في قلب ذاكر يرى الشفاء في ترديد آيات الله ، ولا مهدئات  
فقد كتب الله لهم الهداية من عنده .

يقول رسول الله ﷺ : (الإيمان بالقدر يذهب الهم والحزن) (٢) .

---

(١) سورة الأنعام آية ٨٢ .

(٢) رواه النسائي .

## المبحث الثاني

### الالتزام بالسلوكيات الإسلامية

من ثمرات الإيمان لطهارة الباطن

واستكمالاً لطهارة الباطن لنا هذه الجولة في أروقة السلوكيات، ودروب الفضائل التي تعد بحق ثمرات إيمانية خالصة تشكل في مجموعها مادة طهارة الباطن .

فالتحلي بالخلق الإسلامي يأتي في المرتبة الثانية بعدد الإيمان بالله واستكمال أركانه .

ولقد منح الله جل وعلا شهادة تكميم لرسوله الكريم ﷺ تدل أيما دليل على منزلة الخلق إذ يقول تعالى : ( وإنك لعلى خلق عظيم ) (١) ، بل لقد جعل من أسباب بعثته ترسيخ السلوكيات الفاضلة في الجماعة المسلمة ، فيقول رسول الله ﷺ : ( إنما بعثت لأتمم مكارم الأخلاق ) (٢) . وتقديرأ لمكانة الخلق جعل لها الله قدرها في الميزان ، يقول ﷺ : ( ما من شيء أثقل في ميزان المؤمن يوم القيامة من خلق حسن ) (٣) .

والخلق هو الدليل على كمال المؤمن ، وتنام إيمانه ، مصداقاً لقول

---

(١) سورة القلم آية ٤

(٢) رواه أحمد ٢/٣٨١

(٣) أخرجه الترمذي - أبواب البر ٣/٢٤٤



عليه السلام : ( أكمل المؤمنين إيماناً أحسنهم خلقاً ) (١) . وقال أيضاً حين سئل عن أكثر ما يدخل الناس الجنة ؟ قال : ( تقوى الله وحسن الخلق ) (٢) .

والخلق فضيلة راسخة في النفس تصدر عنها كافة الأفعال والتصرفات الإرادية الاختيارية سواء أكانت حسنة أم قبيحة ، وهي قابضة للتأمر بالمرامل البشيمة .

### حدود الإخلاق :

يقول ابن القيم (٣) : أن للأخلاق حد متى جاوزته سارت عدواناً ، ومتى قصرت عنه كان نقصاً ومهانة .

— فالغضب حد وهو الشجاعة المحمودة ، والأنفة من الرذائل والنقائص ، وهذا كماله ، فإذا جاوز حده تعدى صاحبه وجار ، وإن نقص عنه جبن ولم يأنف من الرذائل .

— والحرص حد وهو الكفاية في أمور الدنيا وخصوله البلاغ منها ، فمتى نقص عن ذلك كان مهانة وإسضاع ، ومتى زاد عليه كان شراً ورغبة فيما لا تحمد الرغبة فيه .

— والحسد حد هو المنافسة في طلب الكمال ، والأنفة أن يتقدم عليه . فظليده ، فمتى تعدى ذلك صار بغياً وظلماً يتبنى معه زوال النعمة عن المحسود ، ويحرص على إيلائه ، ومتى نقص عن ذلك كان دقاةً وضعف همة وصغر نفس .

---

(١) رواه أحمد ٢/٢٦٩

(٢) أخرجه الترمذى — أبواب البر — ٢٤٥/٣

(٣) كتاب الفوائد لابن القيم ص ١٣٨

— والشهوة حد وهو راحة القلب والعقل من كد الطاعة، واكتساب الفضائل والإستعانة بقضائها على ذلك . فتي زادت صارت تهمة وشبهاً . والتحق صاحبها بدرجة الخيرات ، ومتى نقصت عنه كانت ضعفاً وعجزاً ومهانة .

— والراحة حد وهو إجماع النفس والقوى المدركة والفعالة للإستعداد للطاعة واكتساب الفضائل، فتي زاد على ذلك صار توانياً وكسلاً وإضاعة . ومتى نقص عنه صار مضرراً بالقوى، موتهناً لها .

— والجلود له حد بين طرفين ، فتي جاوز حده صار إسرافاً وتبذيراً . ومتى نقص عنه كان بخلاً وتقتيراً .

— والشجاعة حد لو جاوزته صارت تهوراً ، ومتى نقصت عنه صار جبناً وخوراً .

— والغيرة لها حد إذا جاوزته صارت تهمة وظناً سيئاً بالبريء ، وإذا قصرت عنه كانت تنافلاً ومبادئ ديانة .

— والتواضع حد إذا جاوزته كان ذلاً ومهانة ، ومن قصر عنه انحرف إلى الكبر والفجور .

— واللز حد إذا جاوزته كان كبراً وخلقاً مذموماً ، وإن قصر عنه انحرف إلى الذل وللمهانة .

غير الأمور الوسط . . . وضابط هذا كله العدل ، وهو الأخف بالموسط الموضوع بين طرفي الإفراط والتفريط . وعليه بناء مصالح الدنيا والآخرة .

فأعدل الناس من قام بمسدود الأخلاق والأعمال والمشروعات . معرفة وفعل .

ويقول صاحب كتاب موعظة المؤمنين من أحياء علوم الدين في بيان السبب الذي ينال به حسن الخلق (١) .

عرفت أن حسن الخلق يرجع إلى اعتدال قوة العقل وكال الحكمة ، وإلى اعتدال قوة الغضب والشهوة وكونها للعقل مطيعة وللشرع أيضاً ، وهذا الاعتدال يحصل على وجهين أحدهما بمجود إلهي وكال فطرى ، بحيث يخلق ويولد كامل العقل حسن الخلق ، وقد كفى سلطان الشهوة والغضب ، بل خلقنا متقارنين للعقل والشرع .

والوجه الثانى - إكتساب هذه الأخلاق بالمجاهدة والرياضة ، وأهـى به حمل النفس على الأعمال التى يقتضىها الخلق المطلوب ، فمن أراد مثلاً أن يحصل لنفسه خلق الجود فطريقه أن يتكلف تماطى فعل الجود ، وهو بذل المال فلا يزال يطالب نفسه به ويواظب عليه تسكفاً بمجاهدة نفسه حتى يصيب ذلك طبعاً ويتيسر عليه ويصبح جوداً .

ولترك أقوال العلماء فى الأخلاق وحدودها وكيفية إكتسابها لنرى عن كسب مادة طهارة الباطن تلك التى تبدأ أولاً بتطهير النفس من آثار الذنوب والمعاصى ، ثم التواضع من غير ذلة ، ونفى التكبر والمهـبة ، ونفى الغل والحسد ثم التحلى بفضيلة الصدق فى القول والعمل ، والإيثار ، وحـب الغير ، والحياء ، والرحمة ، والمحبة ، والشفقة ، ثم الإحسان .

---

(١) كتاب موعظة المؤمنين من أعيان علوم الدين : الشيخ جمال الدين القاسمى النعمنى .

## تطهير النفس من آثار الذنوب والمعاصي

المصيبة هي أصابع الشيطان في كيان ابن آدم ، ومقبرة القلوب ، وغشاوة الأفئدة والبصائر ومجلبة لعذاب مقيم من إله رحمن ورحيم في الدنيا والآخرة ، وكل من أمة أهلكها الله بذنوب أهلها ، وقد جاءت السكواث. والحن والتقم على مر التاريخ من مصيبة الله تعالى : -

- فإغرق قوم فوح عليه السلام غير المعاصي والذنوب .

- وما أرسل الله تعالى الريح المقيم على قوم عاد حتى ألقتهم صرعى كإعجاز نخل خاوية إلا لعصيانهم .

- وما أرسل الله تعالى الصيحة على قوم ثمود إلا لتجرم وعصوم. وعصيانهم .

- وما رفع قرى قوم لوط ثم قلبها عليهم فجعل عاليها سافلها ، وأهلكهم جميعاً فكانوا عبرة لمن سواهم ، إلا معصيتهم التي تعافها النفس السوية وتأبأها ، بل يرفضها الحيوان الأعجم ، فساترى حيوانا يلوطن آخر.

- وما كان عذاب يوم الظلة لقوم شيب لإلالم قدموه من معاصي وذنوب ، فقد أرسل الله عليهم مظلة من سحب أمطرت عليهم حما .

- وما أهلك فرعون وقومه إلا المعاصي والتكبر .

والأمثلة والعبر لا حصر لها نستجلي منها أثر الذنوب على تنوعها، والذي لا يقتصر على الأفراد ، وإنما ينسحب على الأمم إن شاع وانتشر . يقول تعالى : ( ألم يروا كم أهلكنا من قبلهم من قرن مكثنا في الأرض

ما لم نمسك لكم ، وأرسلنا الساء عليهم مدراراً وجعلنا الانهار تجري من تحتهم فأهلكناهم بذنوبهم وأنشأنا من بعدهم قرناً آخرين (١) .

ويقول تعالى في فرعون وقومه : (كم تركوا من جنات وعيون وزروع ومقام كريم ونعمة كانوا فيها فاكهين ، كذلك وأورثناها قوماً آخرين فما يكت عليهم الساء والارض وما كانوا منظرين) (٢) .

### المحبة تبيت القلب :

وحين قيل للصالح ابراهيم بن آدم رحمه الله ما بالنا ندعو فلا يستجاب لنا ؟ وقد قال الله تبارك وتعالى : (أدعوني استجب لكم) ، قال : لأن قلوبكم ميتة ، قيل له وما التي أماتها ؟ قال : ثمان خصال : عرقم حق الله ولم نقوموا بحقه ، وقرأتم القرآن ولم تعملوا بحدوده ، وقتلتم نحب رسول الله ولم تعملوا بسنته ، وقتلتم نخشى الموت ولم تستعملوا له ، وقال تعالى : إن الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا ، فواطأوه على المعاصي ، وقتلتم نخاف النار وأرهقتم أبدانكم فيها وقتلتم نحب الجنة ولم تعملوا لها ، وإذا قتم من فراشكم رميت عيوبكم وراء ظهوركم وافترشتم عيوب الناس أمامكم فأسخطتم ربكم فكيف يستجيب لكم .

---

(١) سورة الأنعام آية ٦

(٢) سورة النخان آية ٢٥ — ٢٩

### المعصية تطمس الأمانة وتحرم مرتكبها من نور العلم :

يقول تعالى : ( واتقوا الله ويعلمكم الله ) (١) ، المعصية تطفىء نور العلم الذي يمد الله به الفؤاد ، ولتندبر هذه الآية السكرة ، إنها تجمع شتات ما تفرق ، فلو أنك اتقيت الله حق تقساته ، وجعلت بينك وبين عذابه و غضبه سائراً من طاعة وإذعان و اتقياد وتوبة عن الذنب ، لظل الفؤاد صفحة نقية خالصة متصلة لا تشوبه شائبة ، ولا يقل مضجعه ذنب يشغل حيناً منه .

وهنا يتصل فؤادك توابنور الله ، ويستضيء بقدس منسه ويصير صاحب حافظة قوية ، متقد الذكاء ، يسهل عليه حل ما أشكل من مسائل ، مصداقاً للآية الكريمة المتقدم ذكرها ، والتي تعنى أن من يتق الله يله الله العلم النافع ، ويبلغ بيله اللدني حكماً وأمرأراً لا يمكن أن يصل إلى شغرتها عقل يشغل بمعصية ، لهذا نرى العلم يجرى على ألسنة الصالحين كما يفيض النهر عن حوضه ، يقول الإمام الشافعي حين يشتكى لشينحه وكيع رضي الله عنه .

شكوت إلى وكيع سوء حفظي  
فأرشدني إلى ترك المعاصي  
وأخبرني بأن العلم نور  
ونور الله لا يهدي لمأص

### المعاصي محرم الرزق :

البون شامع بين رزق حلال مبارك تحول به القيمة، ويهنا معه العيش،  
وبين مال يأتي به صاحبه من حرام كله .

فن وقر الإيمان في قلبه رزقه الله من حيث لا يحتسب ، يقول تعالى:  
(ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب) (١) .

ومن توكل على الله حقاً بعد عمل وكفاح أكرمه الله بالرزق الحلال ،  
يقول صلوات الله عليه وسلامه : ( لو توكلتم على الله حق توكله لرزقكم  
كما يرزق الطير تغدوا خفافاً وتروح بطاناً ) (٢) . فإذا ما ارتكبت معصية  
حرمه الله من الرزق الحلال التي يجعل صاحبه موفور العيش - معافا  
في بدنه ، مباركاً له في ذريته ، يقول عليه الصلاة والسلام : ( إن العبد  
ليحرم الرزق بالذنب يصيبه ) (٣) ، أما ما يمد الله به السكافرين والمعاصاة  
والطغاة من أموال فإلا ذلك إلا زيادة في أهلاتهم ، وليظفروا في طغيانهم  
يعصمون ، فضلاً عن كونها محروقة البركة تورث صاحبها الهم والخوف  
والندار به الأنواء والعلل ، لذا ما استحقت أن تكون ضمن الأرزاق رغم  
كونها من جنسها إلا أنها اختلفت في المنبع والمآل ، فهل الربا كالبيع ؟  
وهل أكل أموال الناس بالباطل كحمرات الكسد والعرق الشريف ،  
وارتكاب المعاصي في باب الكسب لا أول له ولا آخر ، أقول إن الإنسان  
لمن يأكل أكثر من حاجته ، ولن يرتدى إلا ثوبه وإن زاد صار جيفة  
تتحرك وتقلل يجعله ممسوحاً بين الناس ، وحسبنا أن نتدبر قول الحق

(١) سورة الطلاق آية ٢ - ٣

(٢) أخرجه ابن ماجه - كتاب الزهد ١٣٩٤/٢

(٣) أخرجه ابن ماجه وإسناده حسن كتاب الفتن ١٢٣٤/٢

في الحديث القنعي : ( يا عبدى عندك ما يكفيك وتطمع فيما يطغيك  
لا بالقليل تقنع ولا بالكثير تسبغ ماذا إذا أصبحت آمناً في صريك معافاً  
في بدتك فعل الدنيا السلام ) (١) .

### المعصية تورث الظلة والوحشة :

لن يرى العاصي إلا وحشة دائمة وظلمة يطفى معها كل مسراج يهتدى  
به إلى الطريق القويم ، وحشة بينه وبين خالقه ، فلن يتعرض بالدعاء إذا  
مامسه الضر ، ولن ينيب ، وتسحب الوحشة على سائر علاقاته ، حيث  
لأصاحبها من أهل الخير والتقوى ، ولا رفيق إلا أعران الشيطان .

عن المرء لا تسأل وسل عن قرينه  
فكل قرين بالمقارن يقتدى

### المعصية تورث الاسقام والعلل :

ما من عاص إلا وقد أصابته آفة من جنس عمله .

أولها : موت القلب وذهاب الحياء ، وإذا ما ذهب الحياء استهانت  
المعاصي فلا يستجيب تكشف أمره أمام الناس فقد تبد حسه ، وصار كالبهايم .  
الطائفة .

ثانيها : تترك المعاصي آثارها الدائمة حيث تنطق أعضاؤه بإثمه وخشعه .  
الذي أخفاه عن الناس .

---

(١) رواه الحاكم في المستدرک وصححه .



ولنضرب مثلاً بمن يرتكبون فاحشة الزنا، فيقول تعالى: (ولا تقربوا الزنا إنه كان فاحشة وساء سبيلاً) (١).

من المعلوم أن دخول الميكروب الأجسام يوفى أجراس الإنذار بالجسم، فيشعر المريض بالآلام وارتفاع درجة الحرارة، إلا أن هذه القاعدة تشذ عند دخول ميكروب المرض الجنسي، فيدخل مرض الزهري متلصصاً حيث تعبر الجرثومة العقد للمفاوية إلى الأوردة والشرابين، ثم تنسل إلى الجدار الوعائي وخارجه، وفي خلال أربع وعشرين ساعة يصاب البدن بكامله دون أية إشارة، وجرثومة هذا المرض تشبه الأفعى في طولها وتقنيها، وتسمى بالولبية الشاحبة ويتراوح طولها من ٦-١٤ ميكرون، وهذا وتسمت الجرثومة وتكمن كون الأفعى وقد يطول كونها حتى إذا تمركزت تماماً أعلنت عن وجودها لتظهر بصاحبها، فتبدأ بالتخريب في جسم الزاني وتهجم على مراكز النطق والكلام والبصر، فيعكس ذلك في صورة لإختلاج، واهتزاز، وترنخ وتشنج أحياناً، وهذا المرض يعرف بالشلل العظام، وهناك أمراض أخرى تبدو في صورة تشوهات تدمغ شفتيه وعينه ليعلم وجهه عن ارتسكابه للزنا.

وهذه مرض جنسي آخر يعرف بـ *syphilis* يصاب به الزناة حيث يهاجم حبال النخاع الظهري، فيضعف الإحساس ويفقد المريض الثوزان والقدرة على تميز الصعود والهبوط.

وباليت الأمر ينتهي عند هذا الحد، وإنما ينتقل إلى ذريته، فيرى مصيبتة شاحصة أمام عينيه في ولد مشوه، إذ تعبر أفعى الزنا دم الأم إلى مشيمة الطفل، فأى سبيل أسوأ من ذلك.

وشارب الخمر عصى أمر ربه فتغنى في حياة النشوة، ولو يعلم العاصي

لما أمر الله باجتنب الخمر في قوله تعالى : ( إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه ) (١) .

أقول لو علم محقق الخمر ما يتجم من هذه اللذة الوقتية والنشوة الزائفة من خطر وبيل لما توان عن أراقها في كل حاناتها ولندلف إلى وعاء الخمر ذلك الذي لا يظهر من بقاياها أبداً ، لوجدنا قلباً يحجم قلب البقرة ، هذا فضلاً عن قاتر كافة الخلايا العصبية التي تؤثر بدورها على مراكز الإحساس في المخ وعلى الإبصار ، والطامة الكبرى حين يتأثر الكبد ذلك المستودع الضخم للدهون والسكريات والبروتينات والفيتامينات ولا يكون التخزين إلا بشكل مكثف حتى يتحول المخزون إلى طاقة تمد الجسم بكامله ، وهو أيضاً مركز صناعة السكريات الجراء وغيرها من المواد التي تحفظ الدم فلا يتخثر ، والكبد يقف سداً منيعاً أمام كافة السموم ، فتارة يضرب عليها حصار ، وتارة يثقلها ، وتارة أخرى يرفعها فينقل السم إلى القناة الصفراوية مع الأحماض إلى الأمعاء لتخرج مع نفايات الجسم .

كل هذه الوظائف للكبد وغيرها ما لا يتسع المقام لشرحها والتي تأتي من عظمة الصانع ودقته . لا يتلفها ولا يثقل حركتها إلا جرعات الخمر حيث يصاب الكبد بالتليف ، ثم وذلك للمرض العين الذي لا يفيد العلاج فيه شيئاً . فيحكم على صاحبه بالموت ، أما استحق العاصي عدو نفسه العنة في قول رسول الله ﷺ : ( لعن الله الخمر وشاربها ومعاها ) (٢) .

(١) سورة المائدة آية ٩٠

(٢) أخرجه أحمد ٩٧/٢

## التواضع ونفي الكبر والمعصية

التواضع في غير مذلة ولا هوان خصلة من خصال المؤمنين والمؤمنات تدل على علو الهمة وقدر المكانة . فمن تواضعت فقد ارتقت عند ربهما وخالفها يقول تعالى : ( تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً ) (١) . ويقول سبحانه في موضع آخر : ( ولا تمش في الأرض مرحاً ) (٢) . ويمدح الله المتواضعين فيقول تعالى في الثناء عليهم : ( يحبه ويحبونه أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين ) (٣) .

فما صحت عبادة وفي قلب صاحبها ذرة من كبر . وكَم من مصلي قائم ينفلت عن زمام الجماعة ترفعاً وتكبراً مدعيّاً تمايزاً بهرق أو جاه أو عرض دنيوي زائل . فمَن تنفعه صلاته ما لم تنه عن خلق الجاهلية ؟

والتكبر درب من الشرك والغفلة حيث يضع الإنسان لنفسه مقبرة من ذهب فلا يستنشق إلا رائحة الموتى . وقد وُثقت زهرة الحب من حوله وما بقي له سوى زيف القول والفعل . لا يعلق به سوى صاحب حاجة يبتغى قضاءها . يقول رسول الله ﷺ : ( يحشر المتكبرون يوم القيامة أمثال الذر في صور الناس يعلمون كل شيء من الصغار حتى يدخلوا سجناً في جهنم يقال له بولس فتعلمون نار الأنيار يسقون من طينه الخبال عصاره أهل النار ) (٤) .

(١) سورة القصص آية ٨٢

(٢) سورة الإسراء آية ٣٧

(٣) سورة المائدة آية ٥٤

(٤) رواه أحمد ١٧٩/٢

وقد أعجبنى قول من قال :

عجبت من معجب بصورته وكان بالأمس نطفة منيرة  
وفي غد بعد حسن صورته يصير في اللحد جيفة قدرة  
وهو على تهبه ونحوته ما بين ثوبيه يحمل العذرة  
وللإمام على كرم الله وجهه قول في هذا الخواه : ما لابن آدم والفخر،  
فإنما أوله نطفة وآخره جيفة لا يرزق نفسه ولا يدفع حنقه .  
ولكم استدل رقاب أولئك الذين دعيتهم الحاجة إليه . ولكم أراق  
ماء الوجوه حفاظاً على كؤوس أترعت كبراً وضجيرة .  
ترى هل يكتفى مثل هذا المختال المترحم بأشودة الفراعين وإن لم يفصح  
بها - يوضو - واغتسال ليزيل جبال أوزاره . هل تكفيه أنهار الدنيا  
كي يغتسل بما طلق بروحه ونفسه .

### نفي الحسد

ومن الخلق الذميم الحسد ، وكما قيل الحسد آفة الدين لأنه اعتراض على  
الله تعالى ، وتسخط عليه في تقسيمه الأرزاق ، وكفاه إنما أنه أول درجة  
في سلم المعاصي ، وذلك في السماء العلا . حين حسد إبليس للعين آدم في  
السماء . وأول ذنب عصي الله به في الأرض حين حسد قابيل أخاه هابيل .  
والحسد حزن لازم ، وعقل هائم والنعمة على المحسود نعمة ، وهي على  
الحاسد نقمة ، ولولا ضعف المودة ما كان الحسد . وأول مراتب الصداقة  
إنصراف النظر عن رؤية التفاوت .

ولعظم بلاه الحسد على الحاسد والمحسود قال تعالى : ( ومن شر حاسد  
إذا حسد ) (١) .

ولكم أعجبنى قول أبي تمام :

لولا التخوف للعراقب لم تزل للحاسد النعمى على المحود  
ولولا انتشار النار فيها جاودت ما كاد يعرف طيب عرف العود

والمسألة لا تحسد أبداً لأنها تحب الخير للجميع ، وتعلم أن الله تعالى قسم الأرزاق والخطوط ، وأن الابتلاء أساسه اختبار لمقدرة الصبر عندها ، مصداقاً لقوله تعالى : ( ولنبلونكم بشئ من الخوف والجوع وقصص من الأموال والأنفس والثمرات وبشر الصابرين الذين إذا أصابهم مصيبة قالوا إنا لله وإنا إليه راجعون ) (١) .

كما أنها تعلم أن الله رفع الناس درجات مختلفة ، وما كان ذلك إلا لحكمة أرادها سبحانه وتعالى في قوله تعالى : ( ألم يقسمون رحمة ربك ، نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ) (٢) .

### والحسد فوطان :

الاول : أن يتمنى المرء زوال النعمة عن غيره .

الثاني : أن يتمنى للمرء زوال النعمة عن غيره ، وأن تؤول له .

والحسد محرم بأنواعه لقوله تعالى : ( ألم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله ) (٣) ولقوله ﷺ : ( لا تحاسدوا ولا تباغضوا ولا تدايروا وكونوا عباد الله إخواناً ) (٤) .

(١) سورة البقرة آية ١٥٥ - ١٥٦

(٢) سورة الزخرف آية ٣٢

(٣) سورة النساء آية ٥٤

(٤) أخرجه مسلم - كتاب البر ٤/١٩٨٥

## الصدق في القول والعمل

الصدق صفة من صفات الله ، وخصلة من خصاله ، جعله الله مفتاح كل رسالة وغاتها ، يقول تعالى : ( قل صدق الله فاتبعوا ملة إبراهيم حنيفا وما كان من المشركين ) (١) . ويقول سبحانه : ( ولقد صدقكم الله وعده ، إذ تحسونهم يأذنه . حق إذا فذلتم ، وتنازعتم في الأمر ، وعصيتهم من بعد ما أراكم ما تحبون ، منكم من يريد الدنيا ، ومنكم من يريد الآخرة ، ثم صرفكم عنهم ليبتليكم ، ولقد عفا عنكم والله ذو فضل على المؤمنين ) (٢) . ويقول جل وعلا : ( لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين حلقين رؤوسكم ومقصرين لا تخافوا فلم ما لم تعملون تفلح من دون ذلك فتحا قريبا ) (٣) . ويقول جل وعلا : ( الله لا إله إلا هو ليجمعنكم إلى يوم القيامة لا ريب فيه ومن أصدق من الله حديثا ) (٤) .

والصدق من مكارم الأخلاق التي أمرنا بالتبناها .

والتزام الصدق مع الله بالإخلاص في عبادته ، فيقف بين يديه كأنها آخر سجدة له في الدنيا ويتأجبه وكأنها آخر مقوله له فيها .

والتزام الصديق مع الناس بورث القوة والعزة والشموخ ، فيشعر صاحبه بنقاوة باطنه ذلك الذي لا يقبل زيفا مع الحق ولا باطلا مع النور المبين .

(١) سورة آل عمران آية ٩٥

(٢) سورة آل عمران آية ١٥٢

(٣) سورة الفتح آية ٢٧

(٤) سورة النساء آية ٨٧

وإذا ما اغتسل الفؤاد بمداد الصدق بات صاحبه في مأمن مما يلقى مضجعه . فلا مظلوم يشكو إلى بارئه من مظلة لك فيها سلطان ، ولا عين تبكي على حق أضاعته شهادة افتراء و كذب .

لهذا جعل الله مقام الصديق الصادق من أرفع المقامات التي ذكرت بين دفتي الكتاب المبين ، حيث يقول تعالى : ( يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين ) (١) .

ويقول جل وعلا : ( رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه ) (٢) .

ويقول عز من قائل : ( والذي جاء بالصدق صدقه به أولئك هم المتقون ) (٣) .

والصدق يتنافى الكذب . فهو نقيضه وكفى في مذمة الكاذب ما قاله الشاعر :

حسب الكذوب من البلية بعض ما يحكي عليه

ما إن سمعت بكذبة من غيره نسبت إليه

ويقول ابن القيم في ذم الكذب . إياك والكذب ، فإنه يفسد عليك تصور المعلومات على ما هي عليه ، و يفسد عليك تصور ما وتعليمها للناس ، فإن الكذب يصور المعلوم موجودا ، والموجود معدوما ، والحق باطلا والباطل حقا ، والخير شرأ والشر خيرا ، فيفسد عليه تصوره وعلمه عقوبة له . ونفس الكاذب معرضة عن الحقيقة الموجودة ، نزاعة إلى العدم ، مؤثرة للباطل . وإذا فسدت عليه قوة تصوره وعلمه التي هي مبدأ

---

(١) سورة التوبة آية ١١٩

(٢) سورة الأحزاب آية ٢٣

(٣) سورة الزمر آية ٢٣

كل فعل إرادى فسدت عليه تلك الأفعال ، وسرى حكم الكذب إليها فصار صدورها عنه كصدور الكذب عن اللسان فلا يتنفع بلسانه ولا بأعماله .

ولهذا كان الكذب أساس الفجور ، مصداقا لحديث رسول الله ﷺ : ( إن الكذب يهدي إلى الفجور وإن الفجور يهدي إلى النار ) (١) .

وأول ما يسرى الكذب من النفس إلى اللسان فيفسده ، ثم يسرى إلى الجوارح فيفسد عليها أفعالها ، كما أفسد على اللسان أقواله ، فيعم الكذب أقواله وأعماله وأحواله .

ولهذا كان أصل أعمال القلوب كلها الصدق ، واضدادها من الرياء والعجب والكبر والعجز والخيلاء والبطر والعجز والكسل والجبن وللمهانة وغيرها أصلها الكذب فكل عمل صالح ظاهر أو باطن فنشؤه الصدق ، وكل عمل فاسد ظاهر أو باطن فنشؤه الكذب ، والله تعالى يعاقب الكاذب [ بأن يقعده ويثبطه عن مصالحه ونافعه ، ويثبت الصادق بأن يوفقه للقيام بمصالح دنياه وآخرته (٢) ] .

### الإيثار وحب الخير

ومن مظاهر الخلق الإسلامى الإيثار وحب الخير للناس جميعا ، يقول تعالى : مادحاً المؤمنين : ( ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ) (٣) .

---

(١) أخرجه مسلم - كتاب البر ٢٠١٢/٤

(٢) الفوائد لابن القيم ص ١٣٥

(٣) سورة الحشر آية ٩



فهي من خصال المؤمنين وها هي المدرسة المحمدية تضع ياقوتة الكمال  
للمؤمن المتخلق بحلق القرآن ، فيقول عليه أفضل الصلوات : ( لا يؤمن  
أحدكم حتى يجب لأخيه ما يجب لنفسه ) (١) . وكلها مراتب ارتقائية للنفس  
البشرية . فإن استقمت المرأة المسلمة من تبعها الأصيلين وهما القرآن الكريم  
والسنة المطهرة نهجت نهج الصالحات الثلاث ذخريهن تاريختنا الإسلامي .

## الحياء

الحياء صفة مدحوة وخاصة في المرأة . إذ أنه يمنع صاحبتها من لغش  
الفعل والقول ، ويردها عن الفجور وفعل القبيح ، ويدفعها دائماً أن تقدم  
المعروف ولا تجهر بمخاصمة أو إيذاء ، والحياء من ثمرات الإيمان والورقة ،  
وشعبة منه بنص الحديث الشريف .. قال رسول الله ﷺ : ( الحياء شعبة  
من الإيمان ) (٢) . ويقول عليه الصلاة والسلام أيضاً : ( الحياء لا يأتي إلا  
بخير ) (٣) .

ولقد كان رسول الله ﷺ أشد حياء من الطراء في خدوها ، ومع  
ذلك لم يمنعها الحياء من أن يقول لأسماء بن زيد جبه وصفه : ( أنشفع في  
حد من حدود الله يا أسماء وأيم الله لو أن فاضمة بنت محمد سرقت لقطع  
محمد يدها ) (٤) كذلك لم يمنع الحياء أيضاً أم سلمة الأنصارية أن تقول لرسول  
الله ﷺ ، وهو أعلى سلطة مشرعة حينئذ : ( إن الله لا يستحي من الحق ،

(١) رواه مسلم — كتاب الإيمان ٦٧/١

(٢) رواه مسلم — كتاب الإيمان ٦٣/١

(٣) رواه مسلم — كتاب الإيمان ٦٤/١

(٤) أخرجه أبو داود — كتاب الحدود ١٣٢/٤

فهل على المرأة من غسل إذ هي احتلمت؟ فيقول رسول الله ﷺ : ولم يمنعه الحياء : نعم إذا رأت الماء (١) .

والحياء يورث صاحبه خشية الله والحياء منه إن كان على ركنة إيمانية ، فزاه لا يرتكب في السر ما يفضيه عند خالقه . يقول الإمام علي : اتقوا معاصي الله في الخلوات فإن الشاهد هو الحاكم . وزاه في علانيته لا يختلف كثير أعن ذلك . فالحياء من الناس مستعد من الحياء من الله ، فالمسرة للتستر ذات الحجاب اللائق تمايش الحياء بشقيه .

أما الحياء من الله فلأنه أمر بغض البصر وضرب الخمار ، إذ حياؤها منه يدفعها إلى الالتزام بما أمر ، والانتباه عندما أمرنا أن ننتهي عنده .

أما الحياء من الناس ، فلأنهم قد بلغوا بحكم الله مغلها ، وما بقي إلا الاستجابة والإذعان للأمر الوارد كي لا تكون واحدة من اللاتي ران الله على قلوبهن وأبصارهن ؛ هذه واحدة ، والثانية أن ضرب الحجاب حجب للمرأة من شرور الفتنة وصيانة لمرضاها عن أعين الفجار الفاسقين . إنها تستحي أن يراها أجنبي عنها في غير سترها اللائق .

والحياء هنا مزيج من القوة والعزة والشموخ ، وليس ضعفا وهوانا . واستسلاما ، إذ هي بجوابها تقف على درجة الحياء من سلم الإيمان ، لكنها صامدة في قوة أمام تيارات الاباحية ، أمام تعليقات الماجنين ، إنها ذات خياء تتحدى به الفجور والخنى ، فقد أثرت أن تمايش منهج الله وفي ذلك اعتزاز بالإسلام ، لقد أدركت مقصود قوله تعالى : ( وقل للزواني ينفضن من أبصارهن ويحفظن فروجهن ولا يبدن زينتهن إلا ما ظهر منها وليضربن بخمرهن على جيوبهن ولا يبدن زينتهن إلا لبعولتهن ) .

---

(١) التواتر والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان ١/٢٨٧

أو آبائهن ، أو آباء بعولتهن ، أو أبناء بعولتهن أو إخوانهن  
أو بنى إخوانهن أو بنى أخواتهن ، أو نسلهن ، أو ما ملكت أيمنها  
أو التابعين غير أو الأرية من الرجال أو الطفل الذين لم يظهروا على  
عورات النساء ولا يضربن بأرجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن وتوينا إلى  
الله جميعا أيها المؤمنون لعلكم تفلحون (١) .

نخلص من هذه الآيات البيانات إلى أحكام شتى أصلها الحياء ونتائجها  
الالتزام والحياء أيضا .

— فالأمر بغض البصر نفي لرؤيا المباحات في ذاتها وبوصفها لكنها  
محرمة على المشاهد لوصف تم فيه ، كمن ترى أجنبياتها متجرداً أو بملابس  
البحر ، وفيه أيضا نفي لرؤيا المحرمات أصلاً ، وفيه نفي للمبالغة في إظهار  
العينين وتجميلها .

— وفي غرض البصر مأمّن لك من غيرك ، ومأمّن على غيرك منك .  
وهذا كله حياء .

— وضرب الخمار وعدم التزين لغير الزوج ... امتثال لحكم الله  
وصيانة للأعراض من زفا النظر ، لقول الرسول ﷺ : (العينان تزنيان) (٢)  
فليس للسلبه لحم رخيص ولا عرض مستهان به تحط عليه جحافل الذناب  
إنها وعاء الاقبياء والصلاح ، وبيت العمار والخلفاء عن الله ، أو حضنة  
العلماء والشهداء . إن في إعزاز الإسلام للمرأة ، وفي إحاطة مكاتها بسياج  
الوقار ، ليدل أيضا دليل على منزلتها ومكانتها ، وفي ذلك حياء منها لكونها  
أم وحياء عليها لكونها أخت وزوجة وإبنة .

(١) سورة النور آية ٣١

(٢) أخرجه أحمد ٤١١/٢

— وفى بيان من يجوز للمرأة أن تتكشف عليهم نقي لما عداهم مالم يأت بهم نص مفسر من السنة للطهارة .  
 — وفى النهى عن الضرب بالأرجل نقي لنديب الشهوات فى القلوب ،  
 ورواد المحرمات بطريق السمع ، وفى ذلك حياطة الحياء وإعانة عليه .  
 — وفى الدعوة إلى التوبة من الرجال والنساء على السواء إنهاء لحالات  
 الغصيان وأمر بكشف القصة ، ولإستجلاء البصر ، والمواد إلى الله برده  
 الحياء منه الممثل فى التوبة .

### الرحمة

— الرحمة بمعناها العلوى ، ومفهومها التوراني هى صفة من صفات  
 الله تعالى وإسم من أسمائه . ذكر فى القرآن الكريم سبعا وخمسين مرة .  
 تحوى الكون الرحب الفسيح كالقوس المضيء الذى يخرج من مركز  
 مشيع واجد ليضيء كل الزوايا والحنايا بظلالها .

يقول تعالى : ( ورحمى وسعت كل شيء ) (١) فهى رحمة لا تفرق بين  
 كافر وجاهل ، ولا مؤمن ، راكع أو ساجد ، ولا بين أهل ولا وليد ، بل  
 ولا بين الإنسان أو حيوان أو عمتى . وصيته لابن آدم بحق الخلافة عنه جعل  
 فيه صلابة من ذاته ، وفيهنا من نور أسمائه فغمره بمخاصص « الرحمن » .  
 وظائف « الرحيم » ، ولأن الإنسان جعل على « النفساني » تلك المادة التى  
 جعلت ضمن أديم الأرض : الذى منه خلق آدم فكان لا بد من تدبير  
 دائم هاد وتدريب مستمر عليها ، حتى تتصلل بحكم العادة ، وتتمويعل القطرة .  
 لذا جعلها الله مفتاح سورة المائة وأربعة عشر إلا واحدة (أييم الله الرحمن  
 الرحيم) كما جعلها أصيلة فى صلوات تمام آفاء الليل والنهار ، تؤدى قولاً  
 وعملاً سبع عشرة مرة ، فإذا ما وفى سنتها ونوافلها زادها أضاعافاً مضاعفة .

### مادة الرحمة :

ولأن الرحمة نفعه من روح الله في القلوب ، ووصف من ذاته يصطبغ بها كيان المؤمن قلباً وقالبا ، فإننا نجدها نتاج تفاعل المواد التالية .

المادة الأولى : مادة نورانية تصل إلى أعماق المؤمن فيتبها فؤاده للاستقبال والارسال ، فزاه دائماً قيساً خيراً لمن حوله .

المادة الثانية : هتان ظهور يتوصلاً به القلب الرحيم ، فزاه يبكي بمدامع مقهور حزين ، وتفيض عيناه على يتم فقد العائل والمأوى .

المادة الثالثة : دفقات هائلة من حنان تغمر روحه وتعم كيانه فتجده دائماً قوة الاحساس بالآخرين ، يعرق بحنين كادح ويألم بمجدة من يجاهدون لتسكون كلمة الله هي العليا ، ويحمر خلف المآقي المحرونة ، ويكابد صدى آهة من ألم به داه .

المادة الرابعة : جداول من رقة تذيب أصداء النفوس ، وتمجي غبار وافدات الدنيا فتجعل صاحبها ليناً في غير ضعف ، حياً في غير مذلة ، متنبهاً عند حدوده ، ولا يزيد ولا يتعدى بفعل أو قول ، يتفعل مع الجماعة وفق نسيجه الخاص جداً . وهيات أن يبلغ القوم منافع الرحمة . ويعوا شفرة النفس عندما يسمو الحسن .

المادة الخامسة : هدير من قوة متبقة من روح الله ، قوة لنصرة المظلوم ورد المظالم والوقوف أمام الجبارة الطغاة للزود عن حق مضيع .

### صفات أهل الرحمة :

يقول تعالى : ( وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً ) (١) .

ويقول سبحانه أيضاً : (والذين هم بآيات ربهم يؤمنون ، والذين هم  
بربهم لا يشركون والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة أنهم إلى ربهم  
راجعون أولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون) (١)

ويقول سبحانه وتعالى : ( محمد رسول الله والذين معه أشد على  
الكفار رحماً بينهم ) (٢)

ويقول جل وعلا : ( ثم كان من الذين آمنوا وتواصوا بالصبر  
وتواصوا بالرحمة أولئك أصحاب الميمنة ) (٣)

ويقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : ( مثل المؤمنين في توادهم  
وتراحمهم وتعاطفهم مثل الجسد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد  
بالسر والنجوى ) (٤)

ويقول صلى الله عليه وسلم أيضاً : ( إنما يرحم الله من عباده  
الرحماء ) (٥)

ويقول صلى الله عليه وسلم لمن سأله : وإن لنا في البهائم لأجراً ؟  
فقال : ( في كل كبد رطبة أجر ) (٦)

(١) سورة المؤمنون آية ٥٨ - ٦١

(٢) سورة الفتح آية ٢٩

(٣) سورة البلد آية ١٧ - ١٨

(٤) أخرجه مسلم - كتاب البر ٤ / ١٩٩٩

(٥) أخرجه مسلم - كتاب الجنازة ٢ / ٦٣٦

(٦) أخرجه مسلم - كتاب السلام - ٤ / ١٧٦١

### المرأة والرحمة :

ولقد اختص الله سبحانه المرأة بينابيع الرحمة والخنان . فهي التي ترضع الولائد لبناً سائماً يربي البدن ، وينمي المشاعر الدافئة ، فهاده صدراً يحتوى ويهدد ، ويبلغ بشفرته قانوناً خاصاً .

وهي التي جعلها الله سكناً ، ومرفاً ، وموتلاً للرحمة ، فهي تقاطر بفطرتها الحانية وغريزتها الأنثوية الرحيمة بوار النفوس التي اقتضت خواصها لتجعلها جنة ذات ثمار . فإياك وزوج يحمل أبجديات الرحمة ، حتماً ستكون ثمرات هذه الزوجية المتوافقة هي عين الرحمة والمودة ، كما يسكون الأبناء نموذجاً للوالد الصالح كما ينبغي أن يكون .

يقول تعالى : ( ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا إليها وجعل بينكم مودة ورحمة ) (١)

وتتلاقى الرحمة في سائر تعاملاتها مع الزوج ، والأبناء ، مع الأباء والأقارب بل مع الخدم .

يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : ( إخوانكم خولكم ) ( خضعكم ) أطعموهم بما تطلعون ، واكسوهم بما تلبسون ، ولا تسكفوهم من العمل مالا يظيقون فإن كلفتموهم فأعيتوهم ) (٢)

وكذا الحيوان الأجم ، فهامى زانية يغفر الله لها إثماً لا تهازلت كلباً يموت عطشاً فأخرجت له ماء في خفيها ليشرب .

---

(١) سورة الروم آية ٢١ .

(٢) رواه البخاري بمعناه - كتاب العتق ١٢٣ / ٢ طبعة استانبول .

أما من انقلبت على فطرتها، تلك التي تحمل ظاهراً الإيمان دون أيما امتثال لجوهره، هذه التي ورد بشأنها حديث عن رسول الله ﷺ حيث قال: (عذبت امرأة في هرة سجتها حتى ماتت فدخلت فيها النار لا هي أعلمتها وسقمتها، إذ هي حبستها، ولا هي تركتها تأكل من خشاش الأرض) (١).

لأن الرحمة نعيم القلوب، وهتان الفجر المسيح النبوي الذي تتوصلاً به الأنفس لتطهر. لذا أعدتها مادة طهارة الباطن.

### المحبة

لكسیر القلوب، ومغناطيس العلاقات والروابط، وجذوة العاطفة. ودليلها، والحب فيض من نور الله، وخلاصة كأس الرحمة والخنان والصفاء ووصفة الشعراء والأطباء لمعالجة الأرواح والأبدان.

— قالوا قديماً عرفنا الله بالحب، ولو ساد الحب ما كان الناس بحاجة لقانون أو سلطان.

يقول أحد المتصوفة، إن الحب يحول المرحوا، والتراب تبراء. والكدر صفاء، والألم شفاء، والسجن روضة، والسقم نعمة، والقهر رحمة. وهو الذي يلين الحديد ويذيب الحجر.

إن هذا الحب هو الجناح الذي يطير به الإنسان للمادى التثقل في الأجواء، بارك الله لمبدأ المادة، وعباد الجسم في ملكهم وأموالهم.



لأننا نأخذهم في شيء - أما نحن فأسارى دولة الحب التي لا تزول ولا تحول، (١).  
والحب هو الذي استمد هذه الطاقة الهائلة من عليائها ليجعلها كأشعة  
الشمس تلقى بذراتها الذهبية على الوجود، فيحب الله أولاً ثم يحب سائر  
مخلوقاته، فيه .

وإذا ما توأم الحب في الله مع الإخلاص الذي لا شائبة فيه، تغلب  
الحب على شهوة القلب القلوب، فأصبح محبا قلبيا وقلبا، يعيش في واحدة  
من سلام وأمن وسكينة. والحب لا يرى إلا بعين حب، فيرى النعم باذقة  
فيجيش قلبه بالحب تجاه المنعم، ويرى الرقيق على طريقه يبادل صدقا بصدق  
فيسجد لله شاكرًا ضارعا على أن ساق له من يحبه حبا خالصا لله تعالى .

— ولا يجتمع حب وبغض في قلب محب إذا كر شاكر أبداً . كما لا يقتصر  
الحب على أهل الدنيا ولا على مظاهرها الطبيعية، بل تجدد الحب يشترك للبوت .  
لقاء الحبيب، فقد عمر آخرته بالحب، أضاعها بقناديل المشاعر الدافئة  
الحانية، فهو يعلم أن المحبة موصولة بأعماله، لن تنقطع بانقطاع الأجل .  
يقول رسول الله ﷺ فيهم : (من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه) . أما  
أولئك الذين يملكون قلبا ما أدرك ربحانة الحب وما التحف بدقته فما شوا  
بين الناس، يفتنون هذا ويحقرون ذلك . لأجل منصب وجاه وسلطان .  
مؤلا الذين يخربوا آخرتهم وعصروا دنياهم، حتى سيكرهون سيرة الموت  
وسيا حكمهم بعضهم حين تداهمهم سكرات الموت .

---

(١) رجال الفكر والدعوة في الإسلام السيد أبو الحسن الندوي ص ٢٨٨  
وما بعدها وهي فقرة من شعر جلال الدين الرومي .

## العفة

والعفة ثمرة من ثمرات الإيمان . وشعبة من شعب مكارم الأخلاق .  
فالعفة تعنى الترفع عن الدنيا ، واجتناب ما يشين من فعل أو قول ، وهى  
أيضا حبس النفس عن الشهوات إبقاء مرضاة الله .

— يقول تعالى عندنا أصحاب النفس الضيفة المتطهرة .

( للفقراء الذين أحصروا فى سبيل الله لا يستطيعون ضربا فى الأرض  
يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف تعرفهم بسيماهم ، لا يسألون الناس إلحافا  
وما تنفقوا من خير فإن الله به عليم ) (١) .

— ويقول جل من قائل محبذاً فضيلة العفة .. (ومن كان غنيا فليستعفف  
ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف ) (٢) .

— ويقول أيضا لمن لم يتزوج أن يحافظ على التحلى بها بالتعفف عن  
المحرمات : (وليستعفف الذين لا يجدون نكاحا حتى يغنيهم الله من فضله) (٣)

— وهى أمر مقضى بالنسبة للنساء فالعفة قرين الحياء ، ومظهر شاخص  
لإيمان الباطن يقول تعالى : (والقواعد من النساء اللاتى لا يرجون نكاحا  
فليس عليهن جناح أن يضعن ثيابهن غير متبرجات بزينة . وأن يستعففن  
خير لهن والله سميع عليم ) (٤) .

---

(١) سورة البقرة آية ٢١٣

(٢) سورة النساء آية ٦

(٣) سورة النور آية ٣٣

(٤) سورة النور آية ٦٠

والعفة فضيلة تكسب الباطن قناعة من الذنب ، وتحميه من جرثومة  
المغصية وأعباء الندم ، فهي للعقم ، وهي المادة المطهرة التي ينبغي أن يفرزها  
الباطن ذاتيا .

## الاحسان

الاحسان هو تمام الكمال ، ويأتي بعد أن يتحقق لإسلام وإيمان الفرد ،  
ولا يتحقق الاحسان إلا إذا تحقق صفاء وطهارة القلوب ، لأن أعمال  
القلوب لا تكون إلا عن العلم والمعرفة ، وهي عبارة عن اليقين والخشية  
والرهبة والخوف والحب والرضا والصبر والتوكل والتفويض والإنابة  
والتسليم والإسلام لله تعالى ، والاخلاص والصدق وغير ذلك من المقامات  
التي يرتقي الإنسان إليها في سيره وسلوكه ، والدرجات التي يرفعها الله لها .

يقول تعالى : ( يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات ) (١)

ويقول سبحانه : ( هم درجات عند الله ) (٢) .

ويقول جل وعلا : ( للذين أحسنوا الحسنى وزيادة ) (٣) .

وقد عرف رسول الله ﷺ الاحسان بأن قال : ( الإحسان هو أن  
تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك ) (٤) ، لهذا فإن المحسن بعيد  
الله حاضر القلب كأنه يرى الله تعالى ، أو أن الله تعالى يراه فيحسن العمل  
والقول والفعل لتحقيقه من أن الله تعالى ناظر إليه .

---

(١) سورة المجادلة آية ١١ (٢) سورة آل عمران آية ١٦٣

(٣) سورة يونس آية ٢٦

(٤) رواه مسلم - كتاب الإيمان ١ / ٢٩

يقول تعالى : (وأحسنوا إن الله يحب المحسنين) (١) .

ويغني على المؤمن ليكون من المحسنين أن يؤدي أعماله ويؤتي بأفعاله .  
ويتلفظ بلسانه مستشعراً وجود الله تعالى معه ، فيخلص عمله أو فعله أو  
قوله لوجه الله لا يشوبه رياء أو غرض مبطل . كما تكون الأعمال موافقة  
للأحكام الشرعية ، وأن يطلب توفيق الله ومعونته .

وقد خص الله تعالى الوالدين وذى القربى واليتامى والمساكين والجار  
والصاحب وابن السبيل بالإحسان .

حيث يقول سبحانه : ( وبالوالدين إحسانا وبذى القربى واليتامى  
والمساكين والجار ذى القربى والجنب والصاحب بالجنب وابن  
السبيل ) (٢) .

ويكون الإحسان للوالدين بالدعاء لهما والاستغفار والترفق بهما ،  
والحفاظ على مشاعرهما ، وإكرام أصدقائهما تفاعلاً مع قوله تعالى :  
( وأخفض لهما جناح الذل من الرحمة وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيراً ) (٣)  
ثم وصل رحمهما والعطف عليهن وإعانتهم .

أما اليتامى فيكون الإحسان لهم بحفظ أموالهم ، وصيانة حقوقهم  
ومراعاتهم ، وتمويضهم عن فقد حنان الآباء .

ويكون الإحسان للمساكين بأداء الزكاة لهم وسد جوعهم ورحمتهم .

أما الجار فيكون بالسؤال عنه ومعاودته في مرضه ، ومعاونته على

---

(١) سورة البقرة آية ١٩٥

(٢) سورة النساء آية ٣٦

(٣) سورة الاسراء آية ٢٤

أعياء وهموم الدنيا ، وإسداء النصيحة الخاصة له . وقد بلغ من حرص الشريعة الإسلامية على الإحسان إلى الجار ، أن قال رسول الله ﷺ : ( ما زال جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت أنه سيورثه ) (١) .

أما صاحب الجنب فهو كالشريك في العمل أو السفر ، ويكون الإحسان له بالصدق والاخلاص له ، وشد أزره ومعاوته والتعاون معه . ويكون الإحسان لابن السبيل بحفظ كرامته وعزته ، وقضاء حاجته . والمرأة الصالحة هي من أتت بالإحسان كما أسلفنا ، إلا أن لها مهام أختصت بها فهي :

- مطيعة لزوجها في غير معصية الله .
- محافظة على نفسها وعرضها وماله إذا غاب عنها الزوج .
- لا يرى فيها الزوج إلا ما يحسره .
- متفانية في تربية أولادها وفق منهج الله .
- متحلية بصفات المرأة المؤمنة .

وقد جاء في هذا بيان رسول الله ﷺ عن المرأة الصالحة حين سأل أى النساء خير ؟ قال : (الذى تسره إذا نظر، وتطيعه إذا أمر، ولا تخالفه فيما كره في نفسها وماله) (٢) . وقال عليه الصلاة والسلام أيضاً فيها : ( إذا صلت المرأة خمسها ، وحضت فرجها ، وأطاعت بملها دخلت من أى أبواب الجنة شئت ) (٣) .

---

(١) رواه مسلم — كتاب البر ٢٠٢٥/٤

(٢) رواه أحمد ١٦٨/٢

(٣) رواه ابن حبان

## الفصل الثاني

### سنن الفطرة للمرأة

وفيه ثلاثة مباحث

المبحث الأول: التعريف بسنن الفطرة

المبحث الثاني: قضايا ليست من الفطرة

المبحث الثالث: أحكام تهم المرأة في سنن الفطرة.

## سنن الفطرة للمرأة

سنن الفطرة هي خصال اختارها الله سبحانه وتعالى للأنبياء عليهم السلام ، وجعلها علامات مميزة يعرف بها الاتباع . وقد أمرنا باتباع كتاب الله وسنة رسوله الكريم ﷺ ، وعلى هديهما نبيا وبنورهما نستضيء مصداقا لقوله تعالى : ( وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمرا أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ) (١) ، وقوله تعالى : ( وما آتاكم الرسول فخذوه ، وما نهاكم عنه فانتهوا ) (٢) .

ولم يرد الله سبحانه وتعالى من وراء ذلك إلا استشعار المسلم بمكرمة الخلافة عنه جل وعلا . وليكن كما أراد الله تعالى ، ذلك الإنسان المميز بالعقل والإدراك ، ولينخالف مقتضى الحيوانية التي يشترك فيها وغيره من كائنات وغلوقت ليسمو إلى القمة ، فيكون إنسانا المزاج والطبع والأخلاق . وأول مخالفة للحيوانية أن وقف الإنسان على ساقية لتشرّب نفسه وروحه إلى السماء كلما تطلع إليها . أما البهائم فقد ضرب عليها السجن بين شامها الأربع ، لا تنظر إلا للثرى تحت موضع قدميك أيها الإنسان . أليست مسخرة لك بأمر الله ؟

ويقضى مفهوم المخالفة للحيوانية أن تتبع منهج فطرة الإنسان كما أراد الله . فكان التكليف الأول بالطهارة ظاهرا وباطنا ليخلص من أدران الدنيا ، فحله على التطهر بقوله تعالى : ( إن الله يحب المتوازين ) (٣) ، وذلك بأن شرع له الوضوء والغسل والتيمم ، وجعل

(١) سورة الأحزاب آية ٣٦

(٢) سورة الحشر آية ٧

(٣) سورة البقرة آية ٢٢٢

الطهور شرط الإلتقاء بالله . ثم حثه على الإلتزام بأداب وسلوكيات من  
الفطرة تميزه كعبء مؤمن عن غيره من المغضوب عليهم أو الضالين . وسنن  
الفطرة التي أمرنا باتباعها خمس لما رواه أبو هريرة عن رسول الله ﷺ  
أنه قال : ( خمس من الفطرة : الحتان والاستحداذ وتنف الأبط وتقليم  
الأظفار وقص الشارب ) (١) . وقيل أيضا أنها عشر لما رواه عبد الله بن  
الزبير عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت ، قال رسول الله ﷺ : ( عشر  
من الفطرة ، قص الشارب ، وإعفاء اللحية ، والسواك ، واستنشاق الماء ،  
وقص الأظفار ، وغسل البراجم ، وتنف الأبط ، وحلق العانة ، وانتقاص  
الماء ) (٢) .

وقال بعض الرواة ونسبت العاشرة إلا أن تكون للضمنة ، وقال  
وكيع : انتقاص الماء يعني الاستحشاء .

وما يخص المرأة من هذه السنن هي : الحتان — الاستحداذ — تنف  
الأبط — تقليم الأظفار — السواك — غسل البراجم .

---

(١) أخرجه الشيخان- التلويح والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان ٩١/٥

(٢) رواه مسلم في كتاب الطهارة ٢٢٣/١



## المبحث الأول

### التعريف بسنن الفطرة

#### الفطرة في القرآن الكريم والسنة المطهرة :

الإسلام دين الفطرة ، لم يأت بشيء ياباه العقل أو يرفضه الحس السليم .  
وقد نص القرآن الكريم على الفطرة ، ووضعت السنة المطهرة الحاصل التي  
فطر الناس عليها .

#### ففي القرآن الكريم :

قال تعالى : ( فطرة الله التي فطر الناس عليها ، لا تبديل لخلق الله ،  
ذلك الدين القيم ) (١) .

وقال عز وجل : ( الحمد لله فاطر السموات والأرض ) (٢) .

وقال جل وعلا : ( ومالي لا أعبد الذي فطرني ) (٣) .

وتأتى الفطرة في هذه الآيات الكريمة بمعنى الخلق ، حيث خلق الإنسان  
على الفطرة السليمة الطاهرة النقية التي لا تشوبها شائبة .

---

(١) سورة الروم آية ٣٠

(٢) سورة فاطر آية ١

(٣) سورة يس آية ٢٢ .

### وفي السنة للقطرة :

— حديث أبي هريرة رضي الله عنه المتقدم ذكره في مقدمة سنن الفطرة ، والذي جاء فيه أن سنن الفطرة خمس هي : الاستحذاء والختان وقص الشارب وتنف الأبط وتقليم الأظافر .

— حديث عائشة رضي الله عنها المتقدم ذكره أيضا في مقدمة سنن الفطرة ، والذي جاء فيه أن الفطرة عشر هي : قص الشارب وإعفاء اللحية والسواك واستنشاق الماء وقص الأظافر وغسل البراجم وتنف الأبط وحلق العانة وإتقاص الماء وأضيفت المضمضة أو الاستنجاة حسب النص الوارد .

— قوله ﷺ : ( ما من مولود إلا يولد على الفطرة ، فأبواه يهودانه ينصرانه أو يمجسانه ) (١) .

وقد حدد رسول الله صلوات الله وسلامه عليه الخصال التي يتحلى بها المسلم حتى يسكون على الفطرة التي فطره الله عليها . كما أوضح عليه الصلاة والسلام أن أصل الخلقة كان على الفطرة .

### حكمة مشروعية سنن الفطرة :

قيل في الفطرة أنها السنة ، وقيل أنها الدين ، وقيل الإسلام ، كما قيل أنها الخلقة للبنداء — ومع اختلاف المعاني تظل الحكمة في مشروعيتهما قائمة نبيها على الوجه التالي .

---

(١) رواه مسلم — كتاب القدر ٢٠٤٧/٤ .

— خصال الفطرة علامات مميزة يعرف بها الاتباع عن غيرهم من اليهود والنصارى والمشركين والكفار .

— تحمين الهيئة وحسن المظهر عند ملاقة الله تعالى في العبادات ، وفي للمعاملات مع الناس .

— الحتان يحافظ على عفة المرأة قبل الزواج ويحميها من الزلل ، وإتمام سعادتها بعد الزواج إذا تم بالأسلوب الذي حدده رسولنا ﷺ . كما يحقق النظافة والطهارة لهذا الموضع ، فيمنع كثيراً من الأمراض الخطيرة . وبه يتم الاستبراء من البول وإفرازات الرحم .

— حلق العانة يحقق طهارة الفرج لقرب هذا المحل من مواضع النجاسة .

— تف الإبط يمنع تراكم العرق الذي يسبب روائح منفرة . ويلتج عنه الإلتهابات والبثور .

— تقليم الأظافر لإستكمال نظافة المرأة وحسن مظهرها وطهارتها فيها من الأدراان التي تتعرض لها سواء في إزالة النجاسات ، أو عند قضاء الحاجة ، أو عند العناية بطفل رضيع . كما أن هذه الأدراان تشكل سائلا يمنع صحة الوضوء .

— السواك يزيل الرائحة السكرية في الفم ، كما يزيل بقايا الأطعمة التي تسبب كثيراً من الأمراض .

— تنظيف وطهارة الأعضاء غير الظاهرة من الجسد والتي تؤكد على نظافتها مثل البرأجم .

— الاستنجاء للاستبراء من نفايات الجسم لينصح الوضوء ، كما أن في الاستنجاء تمام نظافة وطهارة المسئلة .

## الختان

### تعريف الختان :

الختان في اللغة يطلق ويراد به قطع القلفة ( أى الجلدة ) التي تغطي الحشفة ، بحيث تسكشف حشفة الرجل . أما للمرأة فيراد به قطع القلفة التي في الجزء الأعلى من الفرج ( فوق مخرج البول ) ، وهي جزء بارز يشبه عرق الديك . وهو واجب على الرجال ومكرمة للنساء .

### مقدمة تاريخية عن الختان :

عرف الختان منذ أقدم العصور ، ومن الصعب تحديد العصر الذي بدأ فيه الاختتان . قيل أن بعض القبائل قد لجأت إليه كعلامة مميزة لها ، كما هو الحال في بعض القبائل الأفريقية التي تلجأ إلى عادة تشريط الوجه لتمييز أفرادها . وقيل أيضا أنه عقيدة دينية تؤدي تقربا إلى الله ، بينما يرى آخرون أنه وقاية سحرية من بعض الأمراض .

وقد انتشرت عادة الختان في كل أنحاء المعمورة منذ أمد مسحيق ، فعرفت بين عدة أجناس من البشر على فترات متعاقبة من الزمن . فسكان هند قبائل السود في استراليا ، وبين قبائل الجالا والفلاشة يهود الاحباش وغيرهم من قبائل الحيشة . كما عرفت هند قبائل الباتو والمساوي والناندي بأفريقيا ، وقبائل الأوتاهيت وسكان جزائر التونجا والبولينزيا وجزيرة فيجي .

وحين تم اكتشاف أمريكا وجئت عادة الختان بين أقوام النواطل له وبين أمة الأزتك ، بلاد المكسيك القديمة . كما شوهدت بين سكان حوض نهر الأمازون بأمريكا الجنوبية .

وعرف أيضا الختان عند قدماء المصريين ، وقد نقشت على جدران معبد السكرنك صورة لذلك . وقد كتب أستاذ علم الأمراض في جامعة شيكاغو مقالا عن الختان في مجلة — نى ميد كالبرين — جاء فيه ( مما ثبت رقى قدماء المصريين أنهم عمموا الختان في بلادهم ، وهو خير وسيلة للوقاية من العدوى بكثير من الديدان المسائية خصوصا البلهارسيا المتفشية في مصر والسودان وكثير من البلاد الحارة ) .

والختان من ميزات الشعوب السامية ، فقد انتشرت هذه العادة بين هذه الشعوب .

أما الختان عند أهل الكتاب فكان على النحو التالى :

عند اليهود :

فرض الله تعالى الختان على سيدنا إبراهيم عليه السلام وعلى ذريته وقومه (١) .

فقد أخذ إبراهيم إسماعيل ابنه وجميع ولدان بيته وجميع المتباعين بفضته ، كل ذكر من أهل بيت إبراهيم وختن لهم في ذلك البيت . وكان إبراهيم ابن تسع وتسعين سنة حين ختن في لحم غرلته . وكان إسماعيل ابنه ابن ثلاث عشرة سنة حين ختن في لحم غرلته . في ذلك اليوم عينه ختن إبراهيم إسماعيل ابنه ، وكل رجال بيته .

وقد ختن إبراهيم ابنه إسحاق فريضة الله عليه وله ثمانية أيام ، ومن هنا جاءت عادة اختتان اليهود لأولادهم في اليوم الثامن من ولادتهم (٢) .

---

(١) كتاب العهد القديم سفر التكوين (١٧-٢٣-٢٧) .

(٢) كتاب العهد القديم — سفر التكوين (١٧) ، حيث جاء في ذلك ( ابن ثمانية أيام يختن كل ذكر في أجيالكم ) .

وامتسر اليهود في خنان أبناهم لإبان وجودهم في مصر، ثم أقلموا عن ذلك  
هكذا عاشوا في سيناء ، وقد قامت زوجة موسى عليه السلام بختان ولدها  
تقرباً للرب ومنعاً لنقمته (١) .

وعاد اليهود مرة أخرى إلى الختان عند دخولهم أرض كنعان ،  
فاختنوا بسكاكين من صوان في مكان جلعجال (٢) .

---

(١) كتاب العهد القديم - سفر الخروج ( ٤ ) حيث جاء في ذلك  
(وجئت في الطريق في المنزل أن الرب النقاء . وطلب أن يقتله فأخذت  
صفورة صوانة وقطعت غرلة إبنها ومست رجله ) .

(٢) كتاب العهد القديم - سفر يشوع بن نون (٥-٢) حيث جاء فيه:  
( في ذلك اليوم قال الرب ليشوع اصنع لنفسك سكاكين من صوان وعد  
فاختن بني إسرائيل ثانية . فصنع يشوع سكاكين من صوان . وختن  
بني إسرائيل في تل التلفة . وهذا هو ختن يشوع أيام أن جميع الشعب  
الخارجين من مصر الذكور جميع رجال الحسب ماتوا في البرية على  
الطريق بخروجهم من مصر ، لأن جميع الشعب الذين ولدوا في القفر على  
الطريق بخروجهم من مصر لم يختنوا . لأن بني إسرائيل ساروا أربعين  
سنة في القفر حتى في جميع الشعب رجال الحرب الخارجين من مصر الذين  
لم يسموا لقول الرب الذي حلف الرب لهم ألا يريهم الأرض التي حلف  
الرب لأبائهم أن يعطيها لإياهم ، الأرض التي قفيض لبنا وعسلا . وأما بنوهم  
فأقامهم مكانهم فأياهم ختن يشوع لأنهم كانوا قلفا . إذ لم يختنوا في الطريق  
وكان بعدما انتهى جميع الشعب من الاختتان أنهم أقاموا في أماكنهم في  
الحلة حتى برؤا ، وقال الرب ليشوع : اليوم قد دحرجت عنكم عار مصر ،  
فدعى اسم ذلك المكان الجلعجال ( إلى هذا اليوم ) .

### أما عند المسيحيين :

أثار الحتان خلافات كثيرة بين الطوائف المسيحية ، فبعضهم كان يريد اتباع الكنيسة والبعض الآخر خالفها ، ومنهم الأحباش وبعض الطوائف الأخرى ، لسكنهم حرما الحتان بعد هذه الخلافات التي استمرت فترة طويلة ، لأنه من مميزات المسلمين واليهود ، وادعوا عدم جدواه ، وأنه تشويه لخلق الله ، ومن حكمة الله تعالى أن تظهر فائدة الحتان على أيدي أطباء أكثرهم مسيحيين .

### عادات الحتان عند بعض الشعوب :

تصحب عادة الحتان مظاهر غريبة تختلف باختلاف الشعوب :

— ففي بلاد البوسنة يمنع الصبي من شرب الماء شهراً كاملاً بعد إختنانه .

— وعند قبائل الكفار في جنوب أفريقيا يضرب الصبيان عند نضجهم حتى تندى جلودهم في أحتفال عظيم ، ثم توضع بعض المواد الحريفة على جروحهم لاختبار قوة تحملهم ، وبعد ذلك يحتنون .

— وفي أفريقيا الشرقية في قبائل المساوي يرتدى الشبان ملابس النساء ، ويطلون وجوههم بالألوان ، ويظهرون علامات الانوثة اعتقاداً منهم بإيهام الشياطين عنهم فلا يصيبهم أذى ، وفي قبائل الناندى يزور البنات الشبان قبيل الحتان ويقرضهم ملابسهن وحليهن ليلبسوها ، فإذا تم الحتان أرتدى الشبان ملابس المتزوجات من النساء ليتخفوا بها حتى تهرأ جروحهم .

— وفي أستراليا يحتن قبائل السود قبل زواجهم ويحجرون على الجري

في الأدغال ووراءهم القوم يستحثونهم على المنازلة ويضربونهم حتى يسقطوا من الإعياء ، وبعد ذلك يحتفلون بهم ويحتنوم بقطع من الزجاج ، وعندما يلثم الجرح يسمح لهم بالزواج .

ومن عادة بعض القبائل أيضاً أن تلف القلفة في قطعة من جلد تمطى للزوجة لتحفظ بها طول حياتها ، ويلمق بعض القبائل الدم السائل من أثر الحتان لاعتقادهم بأن ذلك يزيد من قوتهم .

وتضبط النساء قلفة أولادهن عند قبائل السكودون وتضعها حول جيد من لتتق الشياطين فلا يؤذى أولادهن .

وفي مصر تربط القلفة في خرقه يلبسها الصبي في عنقه حتى يلثم الجرح ، ثم يلقها في نهر النيل .

### حكمة الحتان :

سن الإسلام الحتان لسكل من الجفسين في وقتلم يكتشف العلم فيه السر بعد ، فلقد توصل العلم الحديث إلى أن الزوائد التي تزال بالحتان تعيق شريك كثير من الأمراض ، وأكدت ذلك الإحصاءات التي أجرتها كثير من الدول ، فقد وجد أن سرطان عنق الرحم يقل بين الأمم التي تحرص على الإختنان عما هو عليه في الأمم التي لا تختن ، كذلك سرطان جلد الأصيل لا يكاد يعرف عند المختنتين ، وهو غير نادر الحدوث عند غيرهم من لا يختنون ، وليس هذا الحسب ولكن الالتهابات الميسكروية المتسكرة نتيجة وجود القلفة ( الجلدة ) تسبب حق البول وضيق مجراه ، وهذا المرض أيضاً نادر الحدوث جداً عند المختنتين ، بينما هو غير نادر عند غيرهم من لا يختنون (١) .

---

(١) خلق الإنسان بين الطب والقرآن للدكتور محمد علي البار ص ٧٤ .



ومن حكمة الله تعالى أن ترى أن أطباء الغرب ومعظمهم من المسيحيين الذين لا يحتشرون ينادون بوجوب الحتان، بل ويتخفونه من وسائل العلاج في كثير من الأمراض ، واليوم يبرهنون على أنه من وسائل الوقاية في بعض الأمراض للعصاة .

ففي حالة مريض السيلان يجرى له أولاً عملية الحتان إذا لم يكن محتوناً ليسهل على الطبيب إجراء الغسل والتطهير الموضعي لمحل المرض .

وفي حالة الإصابة بالزهرى يختن المريض لوضع العلاج على محل الإصابة مباشرة لضمان سرعة الالتئام؛ وهي في العادة تكون تحت القلفة فلا تظهر المرض ويتأخر العلاج فيتضاعف أثره ، وقد لا يبرأ عقد غير المختن .

ويساعد وجود القلفة على انتشار مرض البلهارسيا ، حيث تكون بويضات ذلك المرض في القلفة وتبقى فيها في درجة حرارة ثلاثم لإفراخها مع وجود رطوبة ناشئة عن البول ، ثم تدخل إلى مجرى البول فتسبب المرض العين ، ومثل البلهارسيا ديدان أخرى مختلفة الأشكال والأنواع ، فلو أزيلت القلفة بالحتان ما وجدت البويضات للمكان اللائق للإفراخ من حيث درجة الحرارة والرطوبة ، ولقلت الإصابة بهذا المرض وغيره من أمراض الجهاز البول .

### دليل مشروعية الحتان في الإسلام :

ودليل الحتان في الإسلام ماورد من أحاديث كثيرة تدل على مشروعيته بصفة عامة منها ما رواه أبو هريرة وسبق الإشارة إليه ( خمس من الفطرة ، الاستحداد والحتان ، ..... الحديث ) ، ومنها أيضاً

ما يدل على استحياب ختان المرأة لقوله ﷺ : (إذ جلس بين شعبها الأربع  
ومس الختان الختان فقد وجب الفسل) (١) .

ففي حديث أبي هريرة دلالة على أن الختان من سنن الفطر لمكان واجبا  
في حق المسلمين كافة رجالا ونساء، وفي الحديث الثاني دلالة على أن النساء  
كن يمتحن كالرجال .

### حكم ختان الصبي باعتباره أمأ له :

اختلف الفقهاء في حكم ختان الصبي هل هو واجب أم سنة ، وجماعت  
أقروا لهم على النحو التالي : -

#### الشافعية :

أوجبوا الختان على الرجل وجاء به كثير من السلف وحكام الخطائي،  
وقطع به جمهور الفقهاء واستلوا بما يأتي :

- قوله تعالى : دمم أوحينا إليك أن أتبمع ملة إبراهيم حنيفاً (٢) ،  
وقد روى أن إبراهيم عليه السلام ختن نفسه بالقنوم (٣) .

- ما رواه أبو هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :  
(إختن إبراهيم النبي عليه السلام وهو ابن ثمانين سنة بالقنوم) (٤) .

---

(١) أخرجه مسلم - كتاب الخيض ٢٧٢/١

(٢) سورة النحل آية ١٢٣

(٣) القنوم هو اسم مكان بالشام وقال البعض أنه آلة التجار .

(٤) أخرجه مسلم - كتاب فضائل الصحابة ١٨٣٩/٤

فلو لم يكن ذلك واجبا لما كشف عورته ، والآية صريحة في اتباع  
ملة إبراهيم عليه السلام فيما فعله ، هذا يقتضى إيجاب كل فعل فعله الإمامام  
دليل على غير ذلك ، وقد روى الخطابي أن خصال الفطرة كانت واجبة  
على إبراهيم (١) ومنها الختان .

— ما رواه الخطابي بأنه إذا كان الختان من جملة السنن ، فإنه واجب  
عند كثير من العلماء لأنه شعار الدين ، وبه يعرف المسلم من الكافر ، وأنه  
إذا وجد محتون بين جماعة قتلى غير محتون صلى عليه ودفن في مقابر  
المسلمين .

#### الختانة :

أوجبوا ختان الرجل واستدلوا بما يأتي :

— ما روى عن النبي ﷺ أنه قال لرجل أسلم : (ألقى عنك شعر الكفر  
وأختن) (٢) .

— ما رواه أبو هريرة : (أختن إبراهيم عليه السلام .... الحديث)  
وقد سبق ذكره ، وقوله تعالى : (وأوحينا إليك أن أتبع ملة إبراهيم)

— ما رواه أبو عبد الله ابن عباس رضى الله عنهما كان يشدد فى أمره .  
وقد روى عنه أنه قال : لا حج ولا صلاة لمن لم يمتحن .

— أن الختان واجب لأنه من شعائر المسلمين ، ولو لم يكن كذلك ،  
لما كشفت العورة وجاز النظر إليها من أجله (٣) .

---

(١) المجموع شرح المهذب للنووى ج ١ ص ٣٥٤ .

(٢) رواه أحمد ٤١٥/٣

(٣) المغنى والشرح الكبير ج ١ ص ١٠٩

### الحفية والمالكية :

قالوا إن الحتان سنة واستدلوا على قولهم بما يلي : -

- حديث شداد ابن أوس عن رسول الله ﷺ أنه قال : ( الحتان سنة للرجال ومكرمة للنساء )<sup>(١)</sup>.

- ذكر الحتان في معرض الحديث عن سنن الفطرة كما جاء في حديث أبي هريرة : ( خمس من الفطرة ... الحديث ) والذي سبق الإشارة إليه .  
- الدليل القلبي لما رواه الحسن البصري : ( أسلم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من الناس الأسود والأبيض ، والرومي ، والفارسي ، والحبيشي ، فافقت أحدا منهم ، فلو كان الحتان واجبا لما قبل إسلامهم حتى يختنوا ) .

ومن أوجب الحتان أيضا غير الشافعي وأحمد - الشعبي وربيعة والأوزاعي ويحيى بن سعيد الأنصاري .

### الرأي - والله أعلم :

وجوب الحتان لقوة أدلة الشافعية والحنبلية عند الاستدلال بالآية القرآنية التي توجب اتباع ملة إبراهيم عليه السلام مالم يقم دليل على غير ذلك ، وقد أمرنا باتباع الملة ، كما أن الحتان هو شعار المسلمين ، وبه يعرف المسلم من الكافر . لذلك أبيع الحرة والنظر إليها .

### أما وقت ختان الصبي :

تقد أختلفت المذاهب أيضاً في وقت ختان الصبي، فجاءت أقوالهم على النحو التالي :

#### الشافعية :

حدد الشافعية وقت ختان الصبي ليكون قبل بلوغه ، ويستحب أن يمتحن الصغير في صغره لأنه أرفق به ، فقد قال صاحب الحاوى وصاحب المستظهرى والبيان وغيرهم باستحباب الختان في اليوم السابع للولادة ، وإن أخر عن السابع استحب الختان في الأربعين ، فإن أخر استحب في السنة السابعة (١) .

#### للسنكية :

لم يستحب مالك والحسن البصرى ختان الصبي في اليوم السابع من ولادته لخالفه اليهود في ذلك .

#### الحنابلة :

يستحب الختان من بعد السابع، أما قبله فمكروه، فإن بلغ الصبي وجب عليه الختان لإحالة خوفه على نفسه (٢) .

---

(١) المجموع شرح المهذب للنووى ج ١ ص ٣٥٧

(٢) المغنى والشرح الكبير لابن قدامة ج ١ ص ١١٠

### الحنفية :

قال أبو حنيفة لا هلم لي بوقتته لذا جاء الخلاف في وقت الختان عند الحنفية ، فمنهم من قال سبع سنوات أو تسع ، ومنهم من قال عشر سنوات أو اثنتا عشرة سنة ومنهم من قال حين البلوغ .

أما الليث بن سعد فقد قال يختن الصبي ما بين السبع والعشر ، وقال أحمد ابن حنبل لم أسمع في ذلك شيئاً ، بينما قال ابن المنذر : ( ليس في باب الختان نهى يثبت ولا لوقتته حد يرجع إليه ولا سنة تتبع ، والأشياء على الإباحة ولا يجوز حظر شيء منها إلا بصفة ولا تعلم مع من منع أن يختن الصبي لسبعة أيام حية ) .

### الرأى — والله أعلم :

لم يثبت من أقوال الفقهاء وقت عهد الختان ، لكننا نرى أن يكون ختان الصبي في اليوم السابع لولادته ، فذلك أرفق به تأسيساً بما فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم حين ختن الحسن والحسين رضي الله عنهما يوم السابع من ولادتهما (١) فلا تكشف العورة عند البلوغ أو بعده .

### حكم ختان الاثنى

أجمع الفقهاء على أن ختان الاثنى مستحب ومكرمة لها ، وليس بواجب عليها ، وخالف هذا الاجماع الشافعى ، إذ يرى وجوب ختان الرجل والمرأة على حد سواء . وجاءت أدلة الفريقين على النحو التالى : —

---

(١) أخرج ذلك الحاكم والبيهقى من حديث عائشة رضي الله عنها كما :  
أخرجه البيهقى من حديث جابر .

أولا : أدلة القائلين بوجوب ختان الأنثى (١) :

استدل القائلون بوجوب ختان الأنثى بالآتي .

— قوله ﷺ : ( إذا جلس بين شعبها الأربع ومن الختان الختان وجب الفسل ) في الحديث السابق الإشارة إليه .

— حديث أم عطية الانصارية رضى الله عنها : ( أن امرأة كانت تمتهن بالمدينة فقال لها النبي ﷺ : لا تمهكي فإن ذلك أحطى للبرأة ، وأحب للبعل (٢) .

ووجه الدلالة في هذين الحديثين :

— ثبوت ختان المرأة في حديث : ( إذا جلس بين شعبها الأربع ... الحديث ) بمعنى ذكر الجزء المختص بالمرأة تماما مثل الرجل .

— جاء النهي عن زيادة القلع عند ختان الأنثى في حديث أم عطية الانصارية رضى الله عنها باعتبار أن الختان أمر واجب .

— مما يذكر أيضا عن أحمد قوله : للرجل أن يجبر زوجته المسلة على الختان كالصلاة . ثم أوضح في موضع آخر كيفية ختان المرأة ، حيث قال في خفض الجارية : ( يأخذ جلدة أنثى فوق محل الإيلاج تشبه عرف الديك ، ويستحب ألا تجور الحافضة على المحل لأنه يضعف شهوتها ) .

ثانيا : أدلة القائلين بعدم وجوب ختان الأنثى :

استدل القائلون بعدم وجوب ختان الأنثى بالآتي :

(١) المجموع شرح المذهب للنووي ١٠ ص ٣٦٠

(٢) رواه أبو داود - كتاب الأدب ٤/٣٦٨

(١٠ - المرأة)

— إن ذلك هو المتبع والمشهور ، وما وافقت عليه الأمة وتوارثته جيلا بعد جيل .

— مارواه شداد بن أوس واستدل به المالكية ، فعن رسول الله ﷺ أنه قال : ( الختان سنة للرجال ومكروه للنساء ) (١) وفيه استحباب ختان المرأة دون وجوبه .

— وقوله ﷺ : ( إذا جلس بين شعبها الأربع ... الحديث ) لا يدل على وجوب ختان المرأة بل يفهم منه أن النساء كن يمتحن مثل الرجال .

الرأى — والله أعلم :

يترجح الرأى القائل بوجوب ختان الأنثى لما يتحقق لها من النظافة والطمأنينة . إذ أن القلفة التى فى أصل الفرج تتجمع فيها الإفرازات المختلفة الناتجة من دم حيض ونفاس وغيره ، فتحث الالتهابات وتنتج الميكروبات التى تسبب أمراضا خطيرة أشرنا إليها فى أول الحديث عن الختان .

ويحقق ختان المرأة أيضا الحد من الرغبة الجنسية فى بداية نضوج الأنثى وقبل الزواج . إذ أن بروز القلفة يزيد احتكاكها بالملابس وما فى حركتها ، الأمر الذى يؤدى — لا قدر الله إلى الزلل لبعض النساء إذا لم يتسن لهن الزواج ، وبالتالي إلى فساد المجتمع .

وهناك من ينادى فى أيامنا هذه بعدم ختان المرأة لأن ختانها يحرمها من الاستمتاع بحياتها الزوجية (٢) .

— ولنا ما روته أم عطية الأنصارية رضى الله عنها فى حديث رسول

---

(١) رواه أحمد ٧٥/٥

(٢) ختان البهات بين الطب والإسلام . مقالة فى مجلة لواء الإسلام  
للدكتور حامد الغواص



الله ﷺ ، قال للخافضة : ( لا تنهكى فإن ذلك أحظى للراءة وأحب إلى البعل ) . أى لا تنالنى فى القطع .

وما قالت ميمونة أم المؤمنين رضى الله عنها . ( إذا خفضت فأشئى ولا تنهكى فإنه أسرى للوجه وأحظى لها عند زوجها )<sup>(١)</sup> ومعنى أشئى ولا تنهكى أى أن القطع يكون يسيرا .

وما قاله ابن القيم فى تحفة الودود : فى الحديث ما يدل على الأمر بالافلال من القطع ، قال ﷺ : ( أشئى ولا تنهكى ) أى اتركى للموضع أشم والأشم هو المرتفع .

ما قاله ابن تيمية فى كتابه « مجموع الفتاوى الكبرى » ، بأن الرسول ﷺ قال للخاتنة ( أشئى ولا تنهكى ، فإنه أبهى الوجه ، وأحظى عند زوجها ) ، أى لا تنالنى فى القطع . والمقصود هنا من ختان المرأة تعديل شهوتها ، فإنها إذا كانت قلفاء كانت معتلة شديدة الشهوة ، ولهذا يقال فى الشاعرة : يا ابن القلفاء ، فإن القلفاء تتطلع إلى الرجال أكثر . ولهذا يوجد من الفواحش فى نساء التتر ونساء الافرنج ما لا يوجد فى نساء المسلمين . وإذا حصل الختان دون مبالغة حصل المقصود باعتدال . فالختان بالكيفية التى أوصفتها السنة المطهرة يخفض من الرغبة الجنسية بالقدر المطلوب للنهى يوفر حماية الآتى من الزلل قبل الزواج ، ولا يحرما من الاستمتاع بحياتها الزوجية بعد ذلك .

وهكذا نرى أن الإسلام فى موضوع ختان المرأة ، إنما كان يهدف ليس فقط إلى تحقيق النظافة والطهارة والبعد عن الأمراض الخطيرة للراءة للسلسلة ، وإنما كان أيضا يهدف إلى تحقيق عفة المرأة وحمايتها قبل الزواج وإتمام سعادتها بعد الزواج .

---

(١) كشف القناع عن متن الاقتناع البهوتى ص ١٨٩

## الاستحداد

فيحايه خلق العانة . والأصل في تسميته بالاستحداد اشتهاه استخدام .  
شجرة الصلب ( الموصى ) في إزالة الشعر .

وعانة المرأة هي الشعر المتواجد فوق الفرج والاستحداد مستحب  
للرأة لأنه من الفطرة ويفحش بتركه فاستحب إزالته ، ويجزىء المرأة  
إزالة شعر العانة بالخلق أو القص أو التفت ونحوهما (١) .

وتستخدم لذلك وسائل كثيرة تخر بها الأسواق منها :

- الشجرة الصلب ( الموصى ) .
- مسحوق إزالة الشعر ( البودرة ) .
- المواد الكيماوية ( المزيل ) كالكريم والأوراق اللاصقة .
- العجائن المصنوعة من السكر .

وحكم إزالة شعر العانة واجب للرجال والنساء (٢) على السواء لحديث .  
عائشة رضي الله عنها عن رسول الله ﷺ السابق الإشارة إليه : ( عشر  
من الفطرة ... الحديث ) . وحديث أنى هريرة رضي الله عنه عن رسول الله  
ﷺ : ( خمس من الفطرة ... الحديث ) .

وقد قيل لآبي عبد الله ترى أن يأخذ الرجل سفله بالمقراض وإن  
لم يستقص ؟ قال : أرجو أن يجزىء إن شاء الله ، قيل ما تقول في الرجل  
إذا تفت عاتيه ؟ قال : وهل يقوى على هذا أحد ؟ وإن اطل بالنورة .

---

(١) فقه السنة للشيخ سيد سابق ج ١ ص ٣٤

(٢) المجموع شرح المهذب للنووى ج ١ ص ٣٤٨

فلا بأس ولا يدع أحداً إلى عورته إلا من يحل له الاطلاع عليها ، لما روى  
الخلال بإسناده عن نافع ، قال : كنت أظلي ابن عمر فإذا بلغ حاته نورها  
هو يده ، وقد روى ذلك عن النبي ﷺ . والحلق أفضل لموافقة الحديث  
الصحيح (١) .

أما حكمة تشريع حلق العانة فتتمثل في النظافة والطهارة التي يدعو  
إليها الإسلام . فهو دين النقاء والطهر ، فقد أمرنا بالوضوء في أوقات شتى  
لتكرار نظافة الجسد مما يعلق به ، وكلها أسباب يتلصق بها المشرع الحكيم  
من أجل هذا الغرض . كذلك شرع الوضوء خمس مرات في اليوم واليلة  
لتكرار تنظيف الأعضاء الظاهرة من الجسد والتي تعتبر أدوات الإنسان  
في ممارسته للحياة كاليدين والرجلين والوجه .

ولما كانت العانة في موضع يصعب ظهوره باعتبارها عورة ، وهي  
قرية أيضاً من مواضع النجاسة كالبول والغائط وإفرازات الرحم العديدة  
والعرق ودم الحيض والنفاس وغيرها ، وكل هذه النجاسات ظواهر  
مشكورة تحدث تراكمًا للقاذورات التي تعلق بشعر العانة ، والتي قد يصعب  
إزالتها بالطهارة العادية فتتكاثر الميكروبات وتحدث الأمراض ، وتنتج  
الروائح الكريهة ، وتكثر البثور والالتهابات التي تكون البثور الصديدية  
— لذا كان من الحكمة إزالة الشعر في هذه المنطقة .

أما وقت إزالة شعر العانة فقد أوجب الإسلام الحد الأقصى له وهو  
أربعون يوماً ، لحديث أنس رضي الله عنه ، قال : ( وقت لنا النبي ﷺ  
في قص الشارب ، وتحليم الأظفار ، وتنف الابط ، وحلق العانة ألا تترك  
أكثر من أربعين ليلة ) (٢) .

---

(١) المغني لابن قدامة ج ١ ص ١٠٨

(٢) أخرجه مسلم — كتاب الطهارة ٢٢٢/١

والأمر متروك للمرأة لأن تقرر مثل ذلك على ألا يزيد عن أربعين يوماً ، ويستحب ألا تترك الشعر يستفحش ، وأن تعتمد إلى إزالته فوراً ، وخاصة قبل الدورة الشهرية أو بعدها ، وقبل الولادة وبعدها ، وفي كل لا يزيد عن أربعين يوماً . وبذلك تتجدد حيوتها ونضارتها ونظافتها وعطرها ، وتأمين الأمراض بأنواعها وخاصة الجلدية منها .

وقد سئل ابن تيمية عن المدة التي يقعد بها الرجل حتى يحلق طاقته ؟ فأجاب بقوله : حديث أفس وهو أربعين يوماً . وأن هذا الأمر متروك للإنسان ومدى عنايته بنفسه واهتمامه بنظافته ، ويسكره كراهة شديده تأخير ذلك عن أربعين يوماً (١) .

### تتف الابط

تتف الابط سنة للرجال والنساء على السواء لأنه من الفطرة ، ويفحش بتركه فاستحب إزالته .

#### ودليل ذلك :

— ما روته عائشة رضي الله عنها عن رسول الله ﷺ الذي سبق أن أشرنا إليه : ( عشرة من الفطرة ... الحديث ) .

— ما رواه أبو هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ وسبق الإشارة إليه ( خمس من الفطرة ... الحديث ) .

ويجزي المرأة إزالة شعر الابط بالحلق أو بالقص أو بالنسور أو بالتف . والتف أفضل لمراقبته نص الحديث . فقد حكى عن يونس

ابن عبد الأعلى قال : دخلت على الشافعي رحمه الله وعنده الحلاق يحلق لمطيه ، فقال الشافعي قد علمت أن السنة التتف ولكن لا أقوى على الوجة ، ولو أزاله بالنورة فلا بأس . وقال القزالي : المستحب تنفه ، وذلك سهل لمن تعود فإن حلقه جاز لأن المقصود هو النظافة وأن لا يجتمع الوسخ في مكان ذلك ربما حصل بسببه رائحة (١) . وقال حرب : قلت لإسحاق تنف الإبط أحب إليك أو بنورة ؟ قال تنفه إن قدر على ذلك (٢) . لذا كان واجباً عليها أن تزيل شعر الإبط ، وعليها أيضاً غسل الإبط بصفة مستمرة بعد إزالة الشعر حتى تزيل أي رائحة عرق قد تنبعث منه ويستخدم في الأسواق مستحضرات طبية قابضة للسام العرقية تتميز المرأة منها ما يناسب طبيعة بشرتها .

ورقت إزالة شعر الإبط هو أربعين يوماً كحد أقصى للحديث أنس رضي الله عنه السابق الإشارة إليه : ( وقت لنا النبي ﷺ ... الحديث ) ويستحب ألا تترك الشعر يستوحش وإن استحب تفقد ذلك من الجمعة إلى الجمعة (٣) .

ويستحب دفن ما أخذ من هذه الشعور ومواراته في الأرض ، ونقل ذلك عن ابن عمر رضي الله عنهما .

وعلى ذلك جاز إزالة شعر الإبط بالوسيلة المناسبة لكل حالة ، فالمقصود هو النظافة . وتزخر الأسواق العربية بأنواع مختلفة من العجائن والمساحيق المزيلة لشعر الإبط .

(١) المجموع شرح المهذب للنووي ج ١ ص ٣٤٨

(٢) المغني لابن قدامة ج ١ ص ٧٢

(٣) أحكام القرآن للجصاص ج ١ ص ٦٧

ونقول لمن لا تهتم بإزالة شعر الإبط ، إن الأبحاث العلمية أثبتت أن هناك اثني عشر مليون غدة عرقية في جسد الإنسان تضخ العرق ، ويطلع الصنخ اليومي ما يقرب من المتر يفرض على سطح الجسد ، خصوصاً في الأماكن الغير ظاهرة مثل تحت الإبط وعند العانة .

ويزداد نشاط الغدد العرقية بازدياد الحركة والنشاط والمرأة بظبيعتها تقوم بأنواع مختلفة من النشاطات ، سواء كانت ربة بيت مسئولة عن إدارة بيتها وتربية أطفالها ، أو كانت تعمل في مهنة من المهن ونحو ذلك مما يريد من إفرازات الغدد العرقية .

وشعر الإبط يشكل حاجزاً يمنع الملابس من امتصاص إفرازات الغدد العرقية، وبمرور الوقت تزداد الرائحة الكريهة المنفرة فتسكون القاذورات والالتهابات : حيثئذ تسكون البثور الصديدية وتزداد شدة الروائح الكريهة ، ويشيع الأذى للزوج والأولاد والغريئات .

ويستحب البدء بالإبط بالإيمن لما روى عن عائشة رضي الله عنها المتقدم : (كان رسول الله ﷺ يحب التباين في ثمنه وترجله وطهوره وفي شأنه كله) (١) .

## تقليم الأظفار

تقليم أظفار اليدين والرجلين سنة من سنن الفطرة لحديث عائشة رضي الله عنها وحديث أبي هريرة رضي الله عنه السابق ذكرهما . ويستوى في ذلك الرجل والمرأة .

وتجلى حكمة تقليم الأظفار في استكمال نظافة وطهارة المرأة المسلمة . فمن المعروف أن الأظفار الطويلة تتجمع فيها القاذورات الناتجة عن استخدام الأيدي في كثير من شئون حياة المرأة خصوصاً عند تنظيف

الأعيان ، أم لإزالة النجاسات ، أو عند قضاء الحاجة أو رعاية الأطفال .  
والمرأة بحكم طبيعتها تقوم بتجهيز المأكل والمشرب والملبس ونحوه . يصح  
لزاماً عليها مداومة تغليظ أظفارها بصفة دائمة خشية انتقال الجراثيم المتجمعة  
تحتها ، إليها وإلى من تقوم على رعايتهم ، فيسبب ذلك في حدوث أمراض  
خطيرة . كما تشكل هذه المآذورات حائلاً يمنع وصول ماء الطهارة تحت  
الأظفار عند الوضوء فتضنع صحته .

ويستحب التيامن عند تقليم الأظفار لحديث عائشة رضي الله عنها  
السابق ذكره : ( كان رسول الله ﷺ يحب التيامن . . . الحديث ) .  
فتبت المرأة باليد اليمنى ثم اليسرى ثم الرجل اليمنى فاليسرى .

وتوقيت تقليم الأظفار معتد بطولها (١) ففي طالت يجب تقليمها ومختلف  
ذلك باختلاف الأشخاص والأحوال .

ويستحب التقليم يوم الخميس من كل أسبوع لما روى عن علي رضي  
الله عنه قال : ( رأيت رسول الله ﷺ يقليم أظفاره يوم الخميس ، ثم قال :  
يا علي قص الظفر وتنف الأبط وحلق العانة يوم الخميس ، والنسل والعلب  
واللباس يوم الجمعة (٢) .

كما يستحب دفن الأظفار وموارتها في الأرض لما نقل عن ابن عمر  
رضي الله عنهما . وعلى المرأة غسل رءوس الأصابع بعد تقليم الأظفار  
وبعد قضاء الحاجة باستخدام المظفرات المختلفة كي تأمن شر كثير من  
الأمراض لها ولذويها .

---

(١) فتح الباري ج ٢ ص ٤٦٦

(٢) رواه أبو داود وابن ماجه

## السواك

وحكّه أنه سنة من سنن الفطرة للرجل والمرأة على السواء لحديث عائشة رضي الله عنها الذي سبق الإشارة إليه : ( عشر على الفطرة . . . . الحديث ) . وحديثها أيضاً أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ( السواك مطهرة للفم مرضاة للرب (١) .

والسواك هو تنظيف الأسنان وتطهيرها باستعمال عود أراك أو نحوه لإذهاب النخير ، ولا بأس باستخدام بعض المركبات المطهرة « معجون الأسنان ، ومعه فرشاة كبديل للعود . وتوزع أسواقنا بأقواس شتى من هذه المركبات ومعروف أن الفم هو مجمع الذوق والنطق والجمال والقبح أيضاً . وكمن أخت لنا زادها الله جمالا إذا ما نبتت بينت شفة أبعثت رائحة كريهة يفر منها الأقران . فهناك عملية فسيولوجية تحدث نتيجة تخمر الأطعمة بالأمعاء ينتج عنها انبعاث أبخرة عن طريق الفم لها رائحة كريهة ، كما أن تراكم فضلات الأطعمة على الأسنان يحدث تخمرا لها يصل إلى درجة التعفن لتكون مصدراً ثانياً للروائح الكريهة . لهذا حث الإسلام على السواك لتكتمل الصورة المثلى والمسلم للسلبه .

والسواك يقوم بتطهير الفم وتنظيفه ، والقضاء على البكتريا المسببة للتسوس ، وعلاج لبعض أمراض اللثة ، والقضاء على مصدر من مصادر رائحة الفم الكريهة . والأسنان البيضاء النظيفة تفيء عن شخصية صاحبها ومدى التزامها بتعاليم الإسلام ، كما أنه بالامكان القضاء على المصدر الآخر للرائحة الكريهة الناتج عن الأبخرة المنبعثة من الأمعاء إن وجدت (٢) وذلك

---

(١) رواه النسائي - الطهارة ١/١٠

(٢) إن أكل بعض أصناف الطعام التي لها خاصية امتصاص الأبخرة =



بأكل بعض أعواد البقدونس وما في حكمه بعد كل طعام لأنه يتفاعل مع  
الأنفحة ويمتصها تماماً .

ويستحب السواك في ثلاث أحوال :

— عند القيام للصلاة لما رواه أبو هريرة رضي الله عنه أن رسول الله  
ﷺ قال : ( لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك مع كل صلاة ) (١)  
— عند اصفرار الأسنان لما روى العباس أن النبي ﷺ قال :  
( استاكروا لا تدخلوا على قلحا ) ، والقلح هو الصفرة والوسخ .

— عند تغير الفم سواء كان ذلك إثر طعام أو أكل ، لما روى عن  
عائشة رضي الله عنها أنها قالت : ( كان رسول الله ﷺ إذا قام من النوم  
يمسح فاه بالسواك ) (٢) .

وأضيفت للأحوال الثلاث : السواك عند الوضوء ، والسواك عند  
قراءة القرآن الكريم . والسواك مستحب بلا خلاف واعتبره البعض سنة  
وليس بواجب . وجاء بهذا أكثر أهل العلم (٣) لما رواه أبو هريرة عن  
رسول الله ﷺ : لولا أن أشق على أمتي ... الحديث ) .

غير أن إسحاق وأبو داود أوجباه :

ولا يستحب السواك للصائم بعد الزوال وبهذا قال الشافعي وإسحاق

---

= يقضى على رائحة الفم الكريهة الناتجة عن الأنفحة مثل أعواد البقدونس  
— الجاهان — المستكة .

(١ ، ٢) رواه البخاري ومسلم — اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه  
الشيخان ١ / ٥٩

(٣) المجموع شرح المهذب للنووي ج ١ ص ٢٨٣

وأبو ثور لما روى عن عمر رضي الله عنه أنه قال : ( يستاك ما بينته وبين الظفر ولا يستاك بعد ذلك ) ، ولحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم : ( خلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك ) (١) ، ولأن إزالة المستطاب عند الله مكروه . غير أن مالك والنخعي وعروة وابن سيرين وأصحاب الرأي أقادوا بعدم الكراهة في السواك للصائم ، لما روى عن عمر وابن عباس وعائشة رضي الله عنهم لعموم الأحاديث المروية في السواك ، ولقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : ( من خير خصال الصائم السواك ) (٢) .

ويستحب السواك بعدد لين لا يجرح الفم ولا يضره ، ولا بأس من فرشاة لينة لما روى عن ابن مسعود قال : كنت أجتني لرسول الله صلى الله عليه وسلم سواكا من أراك . وأجاز بعض العلماء استخدام الأصابع أو مناديل الورق أو قطع القطن أو ما في حكمها بشرط أن يحدث الاتقاء والنظافة ، لما روى أنس بن مالك ، قال ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ( يجزىء من السواك الأصابع ) (٣) .

ويستحب أن يسد الاستياك بالجانب الأيمن من الفم وأن يغسل المسواك ليسكون نظيفا طاهرا ، لحديث عائشة رضي الله عنها قالت : ( كان في الله صلى الله عليه وسلم يستاك فيعطني السواك لأغسله فأبدأ به فاستاك ثم أغسله فأدفعه إليه ) (٤) .

(١) رواه مسلم - كتاب الصيام - ٨٠٧/٢

(٢) رواه أحمد .

(٣) رواه البيهقي وقال الحافظ محمد بن عبد الواحد للمقدس هذا إسناد لا أرى به بأسا .

(٤) رواه أبو داود بإسناد جيد - كتاب الطهارة ١٤/١

كما يستحب أن تقول عند إبتداء الاستياك : اللهم يرض به أسناني ،  
وشد به لثاتي وثبت به لثاقي ، وبارك لي فيه يارحم الراحمين .

وقال النووي في شرح المنهب : وهذا وإن لم يكن له أصل ، فلا بأس  
به ، لأنه دعاء حسن .

### غسل البراجم

البراجم هي العقد التي في ظهور الأصابع وثناياها ويقصد بها ظهر  
عقدة كل مفصل ، أما الرواجب فهي ما بين العقد كما قال الخطاطي . وعلى  
ذلك يكون لسلك أصبع برجتان وثلاث رواجب إلا الإبهام لله برجمة  
واحدة وراجبين .

وأضاف الغزالي في الإحياء إلى ذلك معاطف الأذن وقعر الصباغ  
وداخل الأنف أما المقصود بغسل البراجم فهو إزالة الأتربة والأدران التي  
تتجمع في ثنايا ومعاطف الجسد بالمسح والفسل لاستكمال نظافة وطهارة  
الأعضاء الغير ظاهرة ، وحتى لا تشكل حائلا يمنع ماء الطهارة من الوصول  
إلى البشرة ، فالمعروف أن العضو الذي به تنوءات ليس كالعضو المسطح  
لأنه جاء الأمر بغسلها (١) .

وغسل البراجم سنة مستحبة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لقوله :  
(نقوا برأجمكم) (٢) ، ولحديث عائشة رضي الله عنها المتقدم ذكره : (عشر  
من الفطرة ..... الحديث) .

---

(١) فتح الباري ٢/ ٥٧٧

(٢) عارضة الأحوذى ١/ ٢١٨

## المبحث الثاني

### قضايا ليست من الفطرة

هناك بعض القضايا التي تخص المرأة المسلمة وليست من الفطرة في شيء . أردت أن أوضح حكم الشرع فيها حتى لا يحتلط الأمر عليها ، وتكون على بيئة من دينها . وهذه القضايا هي :

- استعمال الشعر المستعار ، الباروك أو البوستيج .
- حلق الرأس .
- قص الشعر .
- تفلج الأسنان .
- وشم الجسد .
- الطيب لغير الزوج .

### استعمال الشعر المستعار

الباروك أو البوستيج ،

ابتدع مصممو اللوونة ودعاتها قناعا ساترا للرأس يخفي من ورائه الشعر الخيب والمشيبي ومحبت هذه البدعة سمات دعائيه اجتاحت عقول النساء وخاصة اللاتي يرغبن دوما في تأكيد تقهن بأنفسهن .

هذه البدعة تسمى بالباروك أو البوستيج .

والباروك عادة وما تغطي الرأس بكامله .

أما البوستيج فهي جزء يوصل بالشعر . وعادة ما يصنع الشعر من

الألياف الصناعية وإن عورف أيضا استخدام الشعر الطبيعي إلا أنه أغل  
ثمنا، ولعلنا نلاحظ الآن أن ارتداء الباروكه اقتصر على قلة من النساء عدا  
كواكب السينما وصناع الفتنه بالطبع . وذلك لما لها من أثر مـى . على فروة  
الرأس التى ثبت تأثيرها بالشحنات الكهربائية المتولده من الألياف الصناعية .

حكم الشرع فيمن ترتدى الباروكه أو تصل شعرها الشعر المستعار  
يقتضى ومقصود الشريعة فى الأمر بالتستر حفاظا على المرأة وصوتا لها بل  
يساعد على إبراز مفاتن المرأة بطريق التدليس فصاحبه الشعر المجعد تصبح  
بالباروكه للمساء أكثر بهاء . وعلاوة على ذلك فإن الشعر المستعار يمنع  
من وصول ماء الطهارة إلى أصول الشعر فلا يصح الوضوء به . وقد  
حرمت السنة المطهرة ذلك بل ولعن من تآنى بهذا الأمر . ودليل ذلك :

— ما روى عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما : ( أن رسول الله ﷺ  
لعن الواصلة والمستوصلة والغامصة والمتنصصة والواشمة والمستوشمة ) (١) ،  
ومقصود الواصلة دنا هى التى تصل شعرها بغيره ، أو بشعر غيرها ، وهى  
أيضا من امتهنت هذه المهنة أى « الكوافير » بالمعنى الدارج . أما المستوصلة  
فهى الموصول شعرها بأمرها .

— ما روى عن معاوية أنه أخرج حفنة من شعر فقال سمعت رسول  
الله ﷺ ينهى عن مثل هذا وقال : ( إنما ملك بنو إسرائيل حين اتخذ هذا  
فساؤهم ) (٢) .

— ما روى عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت : ( لئن إمرأه أتت  
النبي ﷺ فقالت ابنتى عروس قد تمزق شعرها أفأصله ؟ فقال النبي ﷺ :  
لعنت الواصلة والمستوصلة ) (٣) .

(١) أخرجه مسلم — كتاب اللباس ١٦٧٧/٣

(٢) أخرجه مسلم بمناه — كتاب اللباس ١٦٧٩/٣

(٣) أخرجه مسلم — كتاب اللباس ١٦٧٦/٣

وجاءت أقوال الفقهاء في هذا الموضوع على النحو التالي :

### المالكية :

منع المالكية وصل الشعر سواء كان شعرا طيبيا من رأس آدمي أو حيوان ، أو غير ذلك من خرق ونحوه ، لما رواه جابر : ( أن النبي صلى الله عليه وسلم زجر أن تصل المرأة برأسها شيئا ) (١) .

### الحنفية (٢) :

حرم الحنفية وصل المرأة شعرها بشعر آدمي ، وأجازوا وصل الشعر بشعر غير آدمي كالصوف والوبر وغير ذلك .

### الشافعية (٣) :

حرم الشافعية وصل الشعر بشعر آدمي لأنه يحرم الإقتراع بشعر آدمي احتراماً وإكراماً ، وكذلك شعر ما لا يؤكل لحمه إذا انفصل في حياته ، وشعر الميتة .

أما أن وصلت شعرها بشعر طاهر غير آدمي فإن كانت غير متزوجة حرم ذلك عليها ، أما أن كانت متزوجة فعلى ثلاثة ضروب :

الأول : يحل لها ذلك إذا أقره الزوج .

الثاني : يحرم عليها ذلك حتى ولو أذن الزوج .

الثالث : يحل ذلك دون الحاجة لاستئذان الزوج .

---

(١) رواه مسلم - كتاب اللباس ١٦٧٩/٣

(٢) حاشية ابن عابدين ج ٦ ص ٣٧٢

(٣) المجموع شرح المذهب ج ٣ ص ١٤٧

والقول الأول الأصح حتى ينف زوجها .

الحنابلة (١) :

حرم الحنابلة وصل الشعر لما فيه من التدليس واستعمال المختلف في نجاسته، أما غير ذلك فلا يحرم لعدم هذه المعاني فيها، وحصول المصلحة من تحسين المرأة لزوجها من غير مضرة .

والرأي — والله أعلم :

عدم جواز وصل الشعر بأى طريقة كان لما في ذلك من التدليس والخداع فضلاً عن الفتنة والتزوير ، أما إن كان ذلك للزوج وبعلمه وبين جدران بيتها جاز حتى ينف الزوج عن الحرام، أو التطلع إلى ما يفضب الله بشرط ألا يحول دون تمام الطهارة .

### حلق الشعر

يحرم حلق المرأة شعر رأسها تشبهاً بالرجال لما فيه من تغيير لخلق الله تعالى ، وخروج عن المسأوف والمتعارف عليه ، بل والفطرة التي فطر الله الناس عليها ، ودليل ذلك .

— ما رواه أبو موسى رضى الله عنه: (من أن رسول الله ﷺ يرى من الصالقة والخالقة) (١) .

---

(١) المغني والشرح الكبير لابن قدامة ج ١ ص ٧٧

(٢) أخرجه مسلم . والصالقة هي المرأة التي ترفع صوتها بالصياح عند المصيبة — ١٠٠/١

— ما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما : ( أن النبي ﷺ قال : لعن الله المتشبهين من الرجال بالنساء ، والمتشبهات من النساء بالرجال ) (١) .

— ما روى عن الجلال بأسناده عن قتادة عن عكرمة قال : ( نهى النبي ﷺ أن تحلق المرأة شعرها ) (٢) .

— التشبه ببعض نساء أهل الكتاب الراهبات بخاصة ، وللرأة في حالة الضرورة أن تحلق شعرها إذا أصاب رأسها مرض يستحيل علاجه إلا بالحلق .

فقد قال الأثرم سمعت أبا عبد الله يسأل عن المرأة تعجز عن شعرها وعن معالجته أتأخذه على حديث ميمونة قال : لأى شيء تأخذه ؟ قيل له لا تقدر على الدهن وما يصلحه وتقع فيه الدواب . قال : إذا كان لضرورة فأرجو أن لا يكون به بأس .

### نمص الشعر

هو إزالة شعر الحاجبين سواء كان ذلك باستخدام المركبات الكيميائية المتواجدة في الأسواق ، أو الحلوى . والنامصة هى التى تقوم بهذه المهمة لغيرها ، أما المتمصة فهى المزال شعرها بأمرها .

وبعد أن تم إزالة الشعر تقوم المرأة بإعادة تخطيط الحاجبين بما يترامى لها لإبراز مفااتها . وقد حرم نمص الشعر لما فيه من تغيير خلق الله ، لحديث عبد الله بن عمر رضى الله عنهما السابق ذكره : ( أن رسول الله ﷺ لعن الواصلة والمستوصلة ... الحديث ) .

(١) أخرجه أحمد ١ / ٢٣٩

(٢) رواه الترمذى - كتاب الحج ٢ / ١٩٨ .



ولما رواه ابن مسعود رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : ( لعن الله الواشيات والمستوشيات والنامصات وللقنصمات والمتفلجات للحسن المغيرات خلق الله ) (١) .

وأجاز أحمد وإسحاق والحسن البصري النقص إذا كان للزوج ، واحتجوا بما أخرجه الطبري عن طريق أبي إسحاق عن امرأته أنها دخلت على عائشة رضي الله عنها وكانت شابة جميلة فقالت : المرأة تحف جديها لزوجها ، فقالت لها عائشة رضي الله عنها : أميطي عنك الأذى ما استطعت (٢) . وهو الأرجح - فإن كان شعر الحاجبين كثيفاً مشوهاً للوجه يمكن للمرأة تسويته كي تبدو أمام زوجها مقبولة عملاً بحديث عائشة رضي الله عنها والله اعلم

### تفليج الأسنان

تفليج الأسنان هو زيادة المسافات بين الأسنان، ويتأتى ذلك باستخدام مبرد ونحوه ، لتجدها وتفلجها وتحمسها . وقد حرم تفليج الأسنان على المرأة سواء فعلته أو أقام بفعله غيرها بإذنها ، لحديث ابن مسعود رضي الله عنه والذي سبق ذكره : ( لعن الله الواشيات والمستوشيات ... الحديث ) ، ولما في ذلك من التدليس والتزوير والغش والخداع والتخيير في خلق الله . أما لو كان ذلك لحاجة كملاج أو عيب في السن فلا بأس في ذلك (٣) .

### وشم الجسد

وهو رسم أشكال ، أو كتابة كلمات على بدن المرأة ، ويؤتى ذلك بوضع إبرة في البدن ثم حشو كحل مكان الإبرة ، ويؤخذ ذلك على سبيل الزينة

(١) أخرجه أحمد ١ / ٣٣٩ (٢) فتح الباري ١٢ ص ٥٠٠

(٣) عمدة القاري ٦٢

ولقد لعن الله سبحانه وتعالى الواشمة والمستوشمة لتغييرهما لما خلق كما  
في حديث ابن مسعود رضي الله عنه السابق ذكره : ( لعن الله الواشمات  
والمستوشمات ... الحديث ) ، وقوله ﷺ : ( لا تشمن ولا تستوشمن ) (١) .  
واعتبر الشافعية مكان الوشم نجسا وأوجبوا إزالته إذا لم يتحقق ضرر  
بالعا من الإزالة .

### الطيب لغير الزوج

حرم التطيب والتعطير على المرأة للمسئلة لغير زوجها . وعند خروجها  
للمسجد أو للاسواق ، سواء كان هذا الطيب في بدنها أو ثوبها ، لما فيه من  
لفت لأنظار الغير إليها ، وإثارة الفرائز .  
وقد اعتبره بعض أهل العلم من الكبراء حتى ولو أذن لها زوجها (٢) .  
فقد سمي الشوكاني (٣) المرأة التي تمر بالمجالس ولها طيب له ريح زانية .  
ودليل حرمة هذا :

— ما روى عن أبي موسى الأشعري قال : ( قال رسول الله ﷺ : أيما  
امرأة استعطرت فمرت على قوم ليجدوا من ريحها فهي زانية ) (٤) .

— ما روى عن زينب الثقفية أن النبي ﷺ قال : ( إذا خرجت  
إحداكن إلى المسجد فلا تعبرن طيبا ) (٥) .

(١) أخرجه النسائي — كتاب الزينة ٨ / ١٤٨ .

(٢) فتح الباري ج ٢ ص ٢٧٩ .

(٣) نيل الأوطار ج ٢ ص ١٩٦ .

(٤) رواه النسائي — كتاب الزينة ٨ / ٢٥٣ .

(٥) أخرجه أحمد ٦ / ٣٣٣ .

— ما روى عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : (قال رسول الله ﷺ :  
أيما امرأة أصابت بخورا فلا تشهد معنا العشاء الآخرة) (١) .

— ما روى عن موسى بن يسار عن أبي هريرة رضى الله عنهما قال :  
(إن امرأة مرت به تعصف ريحها فقال : يا أئمة الجبار، المسجد تريدن؟ قالت :  
نعم، قال : وله تطييب؟ قالت : نعم، قال : فأرجى فاعتسلي، فأنى سمعت  
رسول الله ﷺ يقول : أيما امرأة تخرج إلى المسجد تعصف ريحها فلا يقبل  
الله منها صلاة حتى ترجع إلى بيتها فتغتسل) (٢) .

---

(١) أخرجه أحمد ٢/ ٣٠٤ .

(٢) أخرجه أحمد ٢/ ٢٤٦ .

## المبحث الثالث

### احكام تهم المرأة فى سنن الفطرة .

#### • حكم نزع شعر جسد المرأة الكفيف :

المقصود هنا المرأة المشعرة أى ذات الشعر الكفيف على جسدھا . وحكم إزالة هذا الشعر مستحب إذا كانت المرأة متزوجة لأنها أمرت أن تزين زوجها . والزينة ليست فى الثياب والعلور والسكحل والحناء فقط ، وإنما أيضا فى النظافة والطهارة ، وإزالة كل ما يقبح للمرأة أمام زوجها ومنه الشعر الكفيف على جسدھا . والشعر الكفيف يقبح للمرأة ، ويقلل من جاذبيتها أمام زوجها عما قد يجعله يتفر منها غير ما أشبه بالرجل منها إلى المرأة .

ولقد لعن الله للمتشبهات من النساء بالرجال . لذا وجب عليها إزالة هذا الشعر إما بالمستحضرات الكيائية المتواجدة فى الأسواق أو بعجائن الحلوى لأنهما أصلح الوسائل التى تخفف من استفحاش الشعر .

والإزالة هنا لا تكون تغيير أبل هى عودة للأصل .

أما إن استفحش شعر الوجه وخاصة فوق الشفم وأسفل الذقن فهنا يدل على حاله مرضيه كاضطراب الغدد وزيادة أو نقص الهرمونات هنا . وجب مراجعة الطبيب فوراً .

#### • حكم احترام المرأة مهنة نزع الشعر :

انتشرت فى الأحياء الشعبية والقرى والنجوع حرفة لمتبتها المرأة ، وهى نزع الشعر باستخدام عجائن الحلوى . حيث تقوم هذه المرأة بإعداد العروس وتزينها ونزع الشعر المتواجد على الوجه والجسد والمائة .

وقد تصحبها إلى الحمامات العامة ، وتدهن جسدها بالآدهان المختلفة وكذا العطور .

على أن هذه المهنة قد تلاشت إلى حد كبير في مجتمع المدينة ولم يبق إلا القليل منها . وهي مهنة مكروهة لما فيها من استباحة ما حرم الله ، ونقوله ﷺ : ( احفظ عورتك إلا من زوجتك أو ما ملكت يمينك ) (١) .

ولما روى عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : ( لا ينظر الرجل إلى عورة الرجل ، ولا المرأة إلى عورة المرأة ، ولا يفضي الرجل إلى الرجل في الثوب الواحد ، ولا تفضي المرأة إلى المرأة في الثوب الواحد ) (٢) لذا فلا يجوز احتراق مثل هذه المهنة .

---

(١) أخرجه أبو داود — كتاب اللباس ٤١/٤

(٢) رواه أحمد وأحمد ومسلم في كتاب الحيض ١/٢٦٦

## الفصل الثالث

### مادة الطهارة وأداتها

. ويشتمل على خمسة مباحث :

المبحث الأول : الماء .

المبحث الثاني : الصعيد الطاهر .

المبحث الثالث : الطهارة بالسور .

المبحث الرابع : أداة الطهارة .

المبحث الخامس : أحكام تمه المرأة في مادة الطهارة وأداتها .

## مادة الطهارة وأدائها

من فضل الله تعالى أن جعل مادة الطهارة في شيئين لها صفة الملائكية العامة للناس جميعا - الماء والتراب - حتى لا يحجب المسلم عن عبادة الله مائع أو عذر .

فالماء وهو أصل الحياة على الأرض : ( وجعلنا من الماء كل شيء حي ) (١) .

والذى إن فقد كان التراب الذى هو أصل الخلق : ( هو الذى خلقكم من تراب ) (٢) بديلا عنه .

وعلى ذلك فتكون الطهارة من الحدث أو الخبث :

- إما بالماء المطلق الباقى على أصل خلقته بحيث لم يخالطه شيء ينفك عنه غالبا نجسا كان أم طاهرا ، لقوله تعالى : ( ونزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به ) (٣) .

- أو بالصعيد الطاهر عند فقد الماء أو العجز عن استعماله . وللقصود بالصعيد الطاهر هو وجه الأرض الطاهرة من تراب أو حجارة أو رمل ونحوها لقوله تعالى : ( فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا ) (٤) .

- وقد تكون الطهارة بالسور أيضا وهو بقية شرب الإنسان أو الخيل أو في أحوال خاصة .

أما أداة الطهارة فهي الإثاء الذى قد يستخدم في بعض الأحيان للطهارة من الحدث أو إزالة النجاسة .

(٧) سورة غافر آية ٦٧

(٤) سورة المائدة آية ٦

(١) سورة الأنبياء آية ٣٠

(٣) سورة الأنفال آية ١١

## المبحث الأول

### الماء

الأصل في وجوب الطهارة بالماء . وقد قسم العلماء الماء إلى ثلاثة أقسام : طهور ، وطاهر غير طهور ، ومتنجس (١) .

#### الماء الطهور :

أى الطاهر في نفسه ، المطهر لغيره سواء نزل من السماء أو نبع من الأرض باقيا على أصل خلقته ، لم يتغير أحد أوصافه الثلاثة من لون أو طعم أو رائحة ، أو تغير بشئ . لا يسلب طهوريته ، ويندرج تحت هذا النوع الآتى :

أولا : ماء المطر والتدى والتلج والبرد ودليل ذلك :

— قوله تعالى : ( وأزلقنا من السماء ماء طهورا ) (٢) .

— ما رواه أبو هريرة رضى الله عنه ، قال : ( كان رسول الله ﷺ إذا كبر في الصلاة سكث هنيهة قبل القراءة ، فقلت : يا رسول الله — بأبي أنت وأمى — أرايت سكوتك بين التكبير والقراءة ما تقول ؟ قال : أقول اللهم باعد بيني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب ،

---

(١) كشف القناع عن متن الاقتناع للبهقي ١ ص ٢٣ .

(٢) سورة الفرقان آية ٤٨ .



اللهم تقنى من خطايى كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس ، اللهم اغسلنى  
من خطايى بالثلج والماء والبرد (١) .

ثانياً : ماء البحر ودليل ذلك :

— ما رواه أبو هريرة رضى الله عنه : ( أن رجلاً سأل رسول الله  
ﷺ فقال : يا رسول الله إنا نركب البحر ونحمل معنا القليل من الماء ،  
فإن توضأنا به عطشنا ، أفترضاً من البحر ؟ فقال عليه الصلاة والسلام :  
هو الطهور ماؤه الحل ميتته (٢) .

ثالثاً : ماء الأنهار :

وهو فى الأصل من ماء مطر نزل من السماء ، وتجمع فى الأودية  
والسهول مكوناً بمجرى يسير فيه . فأخذ حكم ماء المطر ودليل ذلك :

— ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال ( أرايتم لو كان  
بفناء أحدكم نهر أيجرى يفتسل منه كل يوم خمس مرات هل يبقى من درنه ؟  
قالوا لا شيء ) (٣) .

رابعاً : ماء الآبار والعيون ودليل ذلك :

— ما رواه أبو سعيد الخدرى قال قيل ( يا رسول الله أتتوضأ من بئر .

---

(١) رواه مسلم — كتاب المساجد ٤١٩/١ .

(٢) رواه أحمد وأصحاب السنن — مستد أحمد ٢٧٩/١ .

(٣) رواه ابن ماجه وأحمد فى مستد ٧٢/١ .

بضاعة، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم، الماء طهور لا ينجسه شيء<sup>(١)</sup>.

خامساً: الماء المتغير بما لا يخرج منه كونه طهوراً:

قد يتغير الماء الطهور إما بطول مكثه، أو بمجاورته لأعيان ظاهرة أو اختلاطه بها أو نحو ذلك، فتتغير بعض أوصافه بما لا يسلب طهوريته وأنواعه:

١ — الماء المتغير بطول المكث في المكان الذي استقر فيه من غير نجاسة حلت به، لما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم: (أنه توضع من بئر كأنها ماء قاعة الحناء)<sup>(٢)</sup>.

وهذا الماء طهور بلا خلاف غير أن ابن سيرين كره للطهارة به<sup>(٣)</sup>. وقد سئل ابن تيمية عن الطهارة بالماء الكثير إذا تضرر لونه بمكثه أو تغير طعمه: لا الرائحة. فأجاب بأنه باق على طهوريته باتفاق العلماء<sup>(٤)</sup>.

٢ — الماء المتغير بما لا يمكن التحرز منه، كأن سقطت به أوراق شجر، أو نبت به طحلب أو استقر أو جرى على بعض المعادن، أو حلت

(١) رواه أحمد والترمذي وقال حديث حسن — سنن الترمذي أبواب الطهارة ٤٥/١، وبئر بضاعة هي بئر في المدينة المنورة يلقى فيها الحيش ولحم السكاب.

(٢) رواه أحمد في مستدركه ٩٨٩/٦.

(٣) كشف القناع عن متن الاقتناع للبهوتي ج ١ ص ٢٥٨.

(٤) مجموع الفتاوى النكهي لابن تيمية.

إليه الريح أو السيلول ما يغير بعض أوصافه أو كلها . وهو طهور بلا خلاف لمشققة التحرز .

٣ — الماء المتغير بتراب طاهر بشرط أن لا يخرج منه عن رقيقته وميلانه ، واشتراط الحنابلة ألا يكون التراب مستعملا كالتناثر من أعضاء المتيمم .  
والحق الحنفية بالتراب كل جامد طاهر غير الماء يغير الطبخ .  
وأجاز المالكية الطهارة بالماء إذا اختلطت به كل أجزاء الأرض .

٤ — الماء المتغير بوضعه في آنية من نحاس أو جلد أو حديد ونحوه .  
فهو طهور لمشققة التحرز من ذلك .

٥ — الماء المتغير بما جاوره من الطاهرات من غير مخالطة مثل العود أو الكافور وما إلى ذلك ، فهو طهور بلا خلاف . أما إن اختلطت هذه الطاهرات مع الماء فقد اختلفت آراء الفقهاء في حكمه . فهو طهور إذا لم تتحلل عند الحنابلة (١) ، وطاهر عند مالك (٢) والشافعي ، وطهور عند أبي حنيفة ما لم يسكن التغير عن طبخ أو بمازجة (٣) تخرجه عن طبع الماء . وهو الرقة والسيلان ..

٦ — الثلج أو البرد أو الجليد الذي تحول إلى ماء . والأصل في ذلك أن الثلج ونحوه كان ماء ثم جمد فسقط عنه اسم الماء . فإذا تحول إلى ماء بعد ذلك عاد اسم الماء إليه ، وجازت الطهارة به . ولا تجوز الطهارة بالملح المعدني لأنه لم يكن ماء قط (٤) .

---

(١) المغني والشرح الكبير لابن قدامة ١٥ ص ٨٠ .

(٢) بداية المجتهد ونهاية المقتصد لابن رشد ١٥ ص ١٩ .

(٣) فتح باب العناية بشرح كتاب التقاية للقارى الهروي ١٥ ص ١٠٤ .

(٤) المحلى لابن حزم ١٥ ص ٢٢٠ .

٧ - الماء المسخن بالشمس . طهور ولا كراهة في الوضوء به أو الفسل . وهو مذهب مالك وأبي حنيفة وأحمد وداود (١) ، ومثله الماء المسخن بالخطب ونحوه . وقد استدل أصحاب هذا الرأي بما روى عن لاسلم بن شريك ورجال النبي ﷺ قال : ( أجنبنا وأما مع النبي ﷺ ، فجمعنا خطبا ، فأحيت الماء فاعتسلت . فأخبرت النبي صلى الله عليه وسلم فلم ينكره علي ) (٢) . ولأنه صفة خلق عليها الماء أشبه ما لو برده . أما الشافعي (٣) فقد كره الطهارة بالماء المشمس ، واستدل بما روى عن عائشة رضي الله عنها قالت : ( دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد سخنت له ماء في الشمس فقال : لا تفعل يا حبيراء فإنه يورث البرص ) (٤) .

### حكم الماء الطهور :

يرفع الحدث ويزيل الخبث ، فتصح الطهارة به ، وتحصل به إزالة النجاسة ، كما تؤدي به القرب الغير واجبة مثل غسل الجمعة والعيد وتجدد الوضوء .

ويستعمل أيضا في متطلبات حياتنا اليومية من شرب وطبخ وتنظيف وسقي زرع وغير ذلك بلا خلاف في المذاهب . غير أن أبا حنيفة وأبا يوسف وداود أجازوا إزالة النجاسة من البدن والثوب والمحل بكل مائع

---

(١) المغني والشرح الكبير لابن قدامة ١٠ ص ٩٠ .

(٢) رواه الطبراني بمعناه .

(٣) المجموع شرح المذهب النووي ١٠ ص ١٣٢ .

(٤) رواه الدار قطنى .

طاهر يسيل إذا غسل به ثم عصر كالخل وماء الورد ، على الوجه الذي سيرد ذكره عند بحث مادة إزالة النجاسة .

### الماء الطاهر :

وهو غير الطهور ، ويندرج تحت هذا النوع ما يلي :

أولا : الماء الطهور الذي خالطه طاهر غير أحد أوصافه التي تسلب طهوريته . وقد اختلفت المذاهب فيما يسلب طهورية الماء وجاءت أقوالهم على النحو التالي :

### المالكية (١) :

يسلب طهورية الماء الأشياء الطاهرة التي تنفك منه غالبا متى غيرت أحد أوصافه الثلاثة وهي اللون والطعم والرائحة . واشترط المالكية ألا تكون هذه الأشياء الطاهرة من وجه الأرض أو مما يشق التحرز منها على النحو الذي ذكرناه في الماء المتغير بما لا يمكن التحرز منه .

فإن غيرت الطاهرات أحد أوصافه الثلاثة صار الماء طاهرا . وروى عن مالك اعتبار الكثرة والقلّة في المخالطة والفرق بينهما ، فأجازه مع القلة وإن ظهرت الأوصاف ، ولم يحزه مع الكثرة .

### الشافعية (٢) :

تسلب طهورية الماء إذا خالطه طاهر غير أحد أوصافه الثلاثة ،

---

(١) بداية المجتهد ونهاية المقتصد لابن رشد ١٥ ص ١٩ .

(٢) معنى المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج ١٥ ص ١٨ ، ١٩ .

فإن كان الشيء الطاهر الذى خالط الماء الطهور مما لا يمكن حفظ الماء منه كالطحلب وما يجرى عليه الماء من الملح والتورة وغيرهما ، فهو طهور . أما إن كان مما يمكن حفظه منه فهناك وجهان :

الأول : إن كان ملحاً انفق من الماء أو تراباً طرح فيه فهو طهور .  
الثانى : إن كان غير ذلك مثل الفتيق والتمر والملح الجبل ونحوه مما يستغنى عنه الماء فهو طاهر غير طهور .

أما المائع الطاهر المختلط بالماء الطهور لحسكه بالقلّة والكثرة .  
فإن خالفه فى بعض الصفات فالعبرة بالتغير .

#### الخفيفة (١) :

يسلب طهورية الماء اختلاطه بطاهر يخرج عن طبع الماء من الرقة والسيلان ، بأن غلب الطاهر المختلط على الماء . كما تسلب طهورية الماء إذا غيره الطاهر المختلط طبعاً لأنه حيثئذ ليس بماء مطلق لعدم تبادره عند إطلاق اسم الماء . وإذا اختلط الماء الطهور بمائع طاهر فالعبرة هنا بغلبة الوزن إذا وافقه فى الأوصاف كما ورد الذى ذهب ريبه . كذلك ظهور أكثر أوصافه إذا خالفه فى جميعها كالخل ، أو بظهور وصف واحد . إذا خالفه فى بعضها .

#### الخثالة (٢) :

يسلب طهورية الماء اختلاطه بطاهر غير اسمه حتى صار صبيغاً أو خلا ،

---

(١) شرح فتح القدير لابن الهمام > ١ ص ٤٩ - ٥٠

(٢) كشف القناع عن من الإقناع للبهوتى > ١ ص ٣٠

أو غلب على أجزائه نصار حبراً ، أو طبع فيه فأزال عنه إسم الماء . كما  
يسلب طهورية الماء أيضاً اختلاطه بطاهر لا يشق الاحتراز منه فقير أحد  
أوصافه الثلاثة تغيراً كبيراً .

ولذا اختلط الماء الطهور بمائع طاهر غلبت أجزاؤه على الماء الطهور  
ووافقت أوصافه كما ورد النبي ذهب ريحه ، فهو طاهر وليس بطهور .

#### ثانياً : الماء المستعمل :

وهو الماء المنفصل عن أعضاء المتوضي والمغتسل . وقد اختلف  
العلماء في حكمه فجاءت أقوالهم على النحو التالي (١) :

— لم يحز الطهارة به الليث والأوزاعي والشافعي وأبو حنيفة ومالك  
في أحد أقواله ، فهو لا يرفع حدثاً ولا يزيل نجساً في رأيهم .

— كره مالك وأصحابه الطهارة به ، ولم يجزوا التيمم مع وجوده .

— أجاز الطهارة به الحسن وعطاء والنخعي وأبو داود والزهري  
ومكحول وأهل الظاهر وأحمد في رواية له .

— اعتبره أبو يوسف نجس .

والسبب في هذا الخلاف ما يظن من أنه لا يتناول إسم الماء المطلق ،  
حتى أن بعضهم غالى فظن أن إسم النسالة أحق به من إسم الماء .

واحتج القائلون بعدم جواز الطهارة به بحديث رسول الله صلى الله

---

(١) بداية المجتهد ونهاية المقتصد لابن رشد ١ ص ٢٠

(١٢ - المرأة)

عليه وسلم : ( لا يبولن أحكمكم في الماء الدائم ولا يفتسل منه ) (١) . وفي رواية أخرى : حتى يفتسل فيه من الجنابة .

واحتج القائلون بأنه طهور بما روى عن علي وابن عمر رضي الله عنهما فيمن نسي مسح رأسه إذا وجد بللاً في لحيته أجزأه أن يمسح رأسه بذلك البلل ، ولما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : ( الماء لا يجنب ) (٢) . كما أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا توضأ كادوا يقتتلون على فضل وضوئه .

أما من كره الطهارة به فكانت حجته أن النفوس تعاف الطهارة بالماء المستعمل .

ولا دليل يعتد به لمن قال بنجاسته .

الرأى — والله أعلم :

أنه ظاهر غير طهور ، وليس نجساً ، بل تعافه النفوس ، أما ما فعله الصحابة رضوان الله عليهم بفضل وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم فذلك لخصوصية الماء المنفصل عنه صلوات الله وسلامه عليه .

ثالثاً : المائعات :

للمائعات هي السوائل مثل الخل وماء الورد وما اعتصر من نبات أو حجر ونحو ذلك ، وكلها طاهرة لا يجوز رفع الحدث بها ، أو إزالة النجس لقوله تعالى : ( فلم تجدوا ماء فتيمموا ) (٣) .

---

(١) رواه مسلم كتاب الطهارة ٢٣٥/١

(٢) رواه الترمذي — أبواب الطهارة ٤٥/١

(٣) سورة المائدة آية ٦



فأوجب سبحانه وتعالى للتيمم على من لا يجد الماء ، فدل على أنه لا يجوز الوضوء بغيره ، ولحديث أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما ، قالت : ( جاءت امرأة إلى النبي ﷺ فقالت : إحدانا يصيب ثوبها دم الحيض كيف تصنع به ؟ قال تحتته ثم تقرضه بالماء ثم تنفضه ثم تصلي فيه ) (١) ، فدل الحديث الشريف أيضاً أن إزالة النجاسة لا تجوز بغير الماء وذلك لخصوصيته .

### حكم الماء الطاهر :

لا يرفع حدثاً ولا يزيل خبثاً ، ويجوز استعماله في شئون حياتنا اليومية من شرب أو طبخ أو تنظيف أو سقى زرع وما إلى ذلك مما تتطلبه الحياة بلا خلاف سوى ما جاء به أبو حنيفة من جواز إزالة النجاسة به .

### الماء المتنجس :

أنزل الله سبحانه وتعالى من السماء ماء طهوراً ، فسلك الأودية وكون الأنهار والعيون والآبار وهو طاهر مطهر ما بقى على أصل خلقته فإن خالطته نجاسة غيرت من حاله ، وقد اختلف العلماء في حكم للماء الطهور القليل أو الكثير الذي خالطته نجاسة غيرت أو لم تغير من أوصافه ، لجأت أقوالهم على النحو التالي : -

أولاً : ما كان طهوراً في الأصل وحلت به نجاسة غيرت أحد أوصافه قليلاً كان الماء أم كثيراً ، جازياً كان أم راكداً .

أجمع أهل العلم على أن الماء قليلاً كان أم كثيراً إذا أصابته نجاسة

فغيرت له طعماً أو لوناً أو رائحة ، فهو نجس بالإجماع لما رواه أبو أمامة الباهلي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ( الماء الطهور لا ينجسه شيء إلا ما غلب على ريحه أو طعمه أو لونه ) (١) ، ونقل ذلك عن ابن المنذر وابن الملquin .

ثانياً : ما كان طهوراً في الأصل وحلت به نجاسة لم تغير من أحد أوصافه قليلاً كان أم كثيراً .

أجمع الفقهاء على أن الماء الكثير الذي أصابته نجاسة لم تغير من أحد أوصافه الثلاثة هو ماء طهور بلا خلاف ، ودليل ذلك ما رواه أبو سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قيل يا رسول الله أتوضأ من يثر بضاعة ؟ وهي يثر يلقي فيها الخبث ، ولحم الكلاب والنتن — فقال صلى الله عليه وسلم : إن الماء الطهور لا ينجسه شيء (٢) .

وأختلفوا في حكم طهارة الماء القليل وكان اختلافهم في أمرين : —

الأمر الأول : في التمييز بين الماء القليل والماء الكثير والحد بينهما .  
وجاءت أقوالهم في معنى القليل والكثير على النحو التالي : —

### المالكية (٣) :

القليل من الماء هو ما يكفي الغسل والكثير عندهم ما زاد عن ذلك ، وقدروا حد القليل بصاع لما روى عن رسول الله ﷺ أنه توضأ بمد واعتسل بصاع ، والصاع يعادل خمسة أرطال ونصف .

(١) رواه أحمد في مسنده ٢ / ٢٢٧

(٢) رواه أحمد والترمذي في سننه — أبواب الطهارة ١ / ٤٥

(٣) بداية المجتهد ونهاية المقتصد لابن رشد ١٧ ص ١٧

الشافعية (١) :

القليل من الماء هو مادون القلتين والكثير مازاد عن ذلك ، لقوله  
عليه السلام : ( إذا كان الماء قلتين فإنه لا يحمل الخبث ) (١) ، والقلتان تعادل  
خمسمائة رطل عراقي لمسا روى عن ابن جرير أنه قال رأيت قللا  
حجر ، فرأيت القلة تسع قربتين أو قربتين وشيئا ، والقرية مائة رطل بالعراقي  
فكافت القريتين تعادل خمسمائة رطل عراقي . أما مقدار القلتين بالرطل  
المصري فهو أربعمائة وست وأربعون رطلا وثلاثة أسباع الرطل .

الحنفية (٢) :

الماء الكثير عندهم هو ماء البحار والأنهار والقرع ، والماء الزاكد  
في الأحواض المربعة البالغ مساحتها عشرة أذرع في عشرة أذرع ،  
أو الأحواض المستديرة البالغ محيطها ستة وثلاثون ذراعاً ، واشترطوا  
ألا تتكشف أرضها بالاغتراف منها ، أما الماء القليل فهو مادون ذلك ،  
وقال أبو حنيفة إن الكثير ما إذا حرك أدى من أحد طرفيه لم تسر الحركة  
إلى الطرف الثاني .

---

(١) المجموع شرح المذهب النووي ١٢ ص ١٧

(٢) رواه أحمد وأبو داود في سننه — كتاب الطهارة ١/ ١٧٧ . ورجاله  
ثقات .

(٣) شرح فتح القدير لابن الهمام ١٢ ص ٥٥

الحقابلة (١) :

القليل من الماء مادون القلتين والكثير مازاد عن ذلك، وروى عن أحمد أن القلتين أربعائة رطل عراقى وتقدر القلتان بما يعادل مائتان وسبعون لثراً .

الامر الثانى : فى حكم طهارة الماء القليل الذى حلت به نجاسة لم تغير من أوصافه الثلاثة وقد جاءت أقوالهم على النحو التالى : —

المالكية (٢) :

جاءت أقوال مالك فى حكم الماء القليل الذى حلت به نجاسة يسيرة لم تغير أوصافه على ثلاث روايات :

الأولى : أنه طاهر مالم يتغير أحد أوصافه ، وبه قال أيضاً أهل الظاهر، وحكى عن ابن عباس رضى الله عنهما وابن المسيب والحسن البصرى وعكرمة والأوزاعى وسفيان الثورى وداود ونقلوه عن أبى هريرة :

الثانية : أنه نجس .

الثالثة : كراهة الطهارة به .

الشافعية (٣) :

إذا كان الماء دون القلتين فهو نجس ، وإن لم يتغير أحد أوصافه ، وبه قال ابن عمر رضى الله عنهما وسعيد بن جبير ومجاهد وأحمد وأبى حنيفة وإسحاق بن راهويه .

---

(١) المغنى والشرح الكبير لابن قدامة ١٠ ص ٣٥

(٢) بداية المجتهد ونهاية المقتصد لابن رشد ١٠ ص ١٧

(٣) المجموع شرح المهذب النووي ١٠ ص ١٦٢

الحنفية (١) :

قالوا بنجاسته إذا كان قليلاً بحيث لو حرك جانبه تحرك الجانب الآخر،  
فاعتبروا سريان النجاسة في الماء بسريان الحركة .

الحنابلة (٢) :

إذا وقعت في الماء نجاسة لم تغير من أحد أوصافه الثلاثة وكان دون  
القلتين فهو نجس، لأن الماء البسير ينجس بمجرد الملاقاة، فينجس ما يلاقيه،  
ويتكرر ذلك حتى ينجس جميعاً .

والرأي — والله أعلم :

أن سبب اختلاف الفقهاء فيما ورد في حكم الماء القليل الذي أصابته  
نجاسة ولم تغير من أحد أوصافه الثلاثة هو تعارض ظواهر الأحاديث  
الواردة في ذلك، فمن قال بأن الماء القليل ينجس إذا أصابته نجاسة لم تغير  
من أوصافه استدل بما يلي :

— مارواه أبو هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال : ( إذا استيقظ أحدكم من نومة فلا يمس يده في الإماء حتى يغسلها  
ثلاثاً فإنه لا يبدى أين باتت يده ) (٣) .

— وعنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ( لا يولن أحدكم في الماء

---

(١) فتح باب العناية بشرح كتاب النقاية للقارى المروى ج ١ ص ١١٥

(٢) المغني والشرح الكبير لابن قدامة ج ١ ص ٢٨

(٣) رواه مسلم — كتاب الطهارة ٢٣٢/١

الدائم الذى لا يجرى ثم يغتسل منه (١) ، وفى رواية أخرى حتى يغتسل فيه من الجنابة .

— وعنه أيضاً قال : ( قال رسول الله ﷺ لا يغتسل أحدكم في الماء الدائم وهو جنب (٢) ) .

ويفهم من ظاهر الأحاديث الشريفة أن قليل النجاسة ينتج عن قليل الماء .

أما من قال بأن الماء القليل لا ينجس إذا أصابته نجاسة لم تغير من أوصافه فقد استدل بما يلي : —

— ما روى عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : ( جاء أعرابي فبال في طائفة المسجد فزجره الناس ، فنهام رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلما قضى — بوله ، أمر النبي صلى الله عليه وسلم بذنوب من ماء فصببت على بوله (٣) ) .

ويفهم من ظاهر الحديث الشريف أن موضع البول قد طهر من ذلك الذنوب أى أن قليل النجاسة لا يفسد قليل الماء .

وأما من كره الطهارة بالماء القليل الذى أصابته نجاسة فقد جمع بين الأحاديث جميعاً ، فحمل أحاديث أبي هريرة على الكراهية ، وحمل حديث الأعرابي على ظاهره .

ونرى أن الرأي القاضى بنجاسة الماء القليل الذى حلت به نجاسة لم تغير من أوصافه هو الرأي الأرجح للأسباب الآتية :

---

(١) رواه مسلم — كتاب الطهارة ٢٣٥/١

(٢) أخرجه مسلم — كتاب الطهارة ٢٣٦/١

(٣) رواه مسلم — كتاب الطهارة ٢٣٦/١

— إن الماء من الموائع التي تذيب أكثر المواد التي تضاف إليها ، وعلى ذلك فإن حلت النجاسة بالماء القليل فإنها تذوب ولا تنفصل عنه أبداً ، فيصبح الماء نجساً .

إن لم تذب النجاسة في الماء فإنها تنتشر بين جزيئاته وتعلق بها ويشق فصلها عن الماء وتأخذ حكم المذابة .

— النفس البشرية تعافى الطهارة بمثلها .

### حكم الماء المتنجس :

الماء المتنجس لا يرفع الحدث ولا يزيل الخبث ، ولا يجوز استعماله في شئون حياتنا من شرب وطبخ ونظافة ، وما إلى ذلك مما تتطلبه حياتنا اليومية ، ويجوز استعماله في أمور لم تشترط الطهارة لها ، مثل إطفاء حريق ، وسقي دواب ، وزرع شجر أو نبات ، وتخفيف طين على ألا يستخدم هذا الطين في بناء المساجد ، وغير ما يصلح عليه .

ودليل التحريم قوله تعالى : ( ويحرم عليهم الخبائث ) (١) والماء المتنجس من هذه الخبائث .

### الأحوال التي يحرم استعمال الماء فيها :

يحرم استعمال الماء في الأحوال التالية : —

— أن يكون مملوكاً للفسير ، ولم يأذن في استعماله كالمسروق أو المنسوب .

— أن يخشى عند استخدامه من فوت الروح أو فوت عضو أو فوت منفعة عضو أو زيادة علة أو بطله براء وتحقيق الضرر البين باستعماله .

— أن تحتاج إليه في شرب أو شرب آخرين أو شرب حيوان لا يحمل قتله ولو كان كلباً غير عقور ، أو احتاجت إليه في عجين أو طبخ أو إزالة نجاسة غير معفو عنها .

— أن يكون الماء شديد البرودة أو شديد الحرارة وغلب على الظن حدوث ضرر باستعماله ، كما لم تتوافر إمكانية تسخينه ولو بالأجر إذا كان شديد البرودة ، أما إن كان شديد الحرارة ، فإن أمكن الانتظار حتى يبرد جاز ، وإن خشينا فوت وقت أو فوت رفقة أو خشينا على الأنفس والأموال والأعراض إن أفتظرنا الماء ليبرد ، لم يجوز استعماله .

الأحوال التي يكره استعمال الماء فيها :

يكره استعمال الماء في الأحوال التالية :

— الماء المسخن بالشمس على الوجه المتقدم بحته .

— الماء الشديد البرودة أو الشديد الحرارة بحيث لا يشتد ضرره .  
ولأنما يكره لأنه مظنة عدم الأسيابغ في الوضوء وعدم الخشوع .

— سؤر شارب الخمر وسباع الطير والحيوانات غير ما كولة اللحم .

— الماء القليل الذي خالطته نجاسة قليلة لم تغير من أوصافه الثلاثة على الوجه المتقدم بحته .

وتزول السكرامة في استعمال الماء باحتياج إليه لعدم وجود غيره .



## المبحث الثاني

### الصعيد الطاهر

الصعيد في اللغة هو وجه الأرض تراباً كان أم غيره ، أما في الشرع فهو التراب الفاهر الذي له غبار يعلق باليد ويستخدم في الطهارة عند فقد الماء .

#### دليل مشروعية الطهارة بالصعيد الطاهر :

أقرت الشريعة الإسلامية الطهارة بالصعيد الطاهر عند فقد الماء ، ووضعت الشروط والضوابط التي تجوز استعماله . جاء ذلك في الكتاب والسنة والإجماع :

#### ففي الكتاب الكريم :

قال تعالى : ( يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى الكعبين . وإن كنتم جنباً فاطهروا وإن كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الماء فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه . ما يريد الله ليجعل عليكم حرجاً ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون ) (١) .

---

(١) سورة المائدة آية ٦

### وفي السنة المطهرة :

— مارواه أبو أمامة رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال :  
( جعلت الأرض كلها لي ولأمتي مسجداً وطهوراً ، فأينما أدركت رجلاً  
من أمتي الصلاة فعنده مسجده وعنده طهوره ) (١) .

— مارواه أبو هريرة رضي الله عنه : ( أن رجلاً أتى النبي صلى الله  
عليه وسلم فقال : يا رسول الله إنا نكون بالرمل فتصيبنا الجنابة والحيض  
والنفاس ولا نجد الماء أربعة أشهر أو خمسة أشهر ، فقال النبي ﷺ :  
عليكم بالأرض ) (٢) .

ولأنه من جنس الأرض لحاز التيمم به كالتراب .

### أما الإجماع :

فقد أجمعت الأمة الإسلامية على مشروعية الطهارة بالصعيد الطاهر  
عند فقد الماء بشروط خاصة فصار أمراً معلوماً من الدين بالضرورة عند  
العام والخاص .

### المراد بالصعيد الطيب :

اتفقت المذاهب على جواز التيمم بقراب الحرث الطيب الذي لم يختلط  
بنجاسة لقوله تعالى : ( تيمموا صعيداً طيباً ) ، واختلفوا في جواز ذلك  
بما عدا التراب من أجزاء الأرض المتولدة عنها ، كالخجارة والرمل  
والحصى والتلج ونحوها . فجاءت أقوالهم على النحو التالي :

---

(١) رواه أحمد وابن ماجه في السنن — كتاب الطهارة ١/١٨٨

(٢) رواه أحمد والبيهقي .

### المالكية (١) :

المراد بالصعيد الطيب عند المالكية هو ما صعد أو ظهر من أجزاء الأرض فتشمل ذلك التراب ، وهو في رأيهم أفضل من غيره عند وجوده .  
وشمل أيضاً الرمل والحجر والحصى والتلج والطين الرقيق والجص والمعادن  
هذا الذهب والفضة والجواهر .

ولم يحز المالكية التيمم بالطوب المحترق . أما إن كان غير محترق  
فيصح التيمم به إذا لم يختلط بنجس . كما لم يجيزوا التيمم بما ليس  
من أجزاء الأرض كالخشب والحشيش ونحوه .

### الشافعية (٢) :

المراد بالصعيد الطيب عند الشافعية هو التراب الذي له غبار يعلق بعينه .  
باليد ، سواء كان التراب محترقاً أم لا . أما الرمل فكان للشافعية  
قولان فيه :

الأول : يجوز التيمم بالرمل لحديث أبي هريرة السابق الإشارة إليه ،  
والذي سأل رجل رسول الله ﷺ بأنه وقومه يعيشون بأرض كلها  
رمل ولا يجدون الماء أربعة أشهر ، فقال رسول الله ﷺ : عليكم  
بالأرض .

الثاني : لا يجيز التيمم بالرمل ، فإن حاله تراب وكان له غبار جاز .

---

(١) الحرشي على مختصر سيدي خليل ج ١ ص ١٨٤

(٢) المجموع شرح المهذب للنووي ج ١ ص ٢٢٣

### الحنفية (١) :

المراد بالصعيد الطيب عند الحنفية كل ما كان من جنس الأرض من تراب ورمل وحصى وحجر ولو كان بلا غبار . فلو ضرب يديه على حجر أملس أو حافظ لا غبار عليه جاز ذلك في رأيهم . ولم يميز الحنفية التيمم بالثلج أو بالأشجار أو الزجاج لأنها ليست من جنس الأرض . كما لا يميز التيمم بالدقيق أو الرماد أو الحصى أو النورة أو الزرنبخ في رأيهم .

### الحنابلة (٢) :

المراد بالصعيد الطيب عند الحنابلة هو التراب الطهور المباح غير المنصوب أو المحترق .

واشترط الحنابلة أن يكون التراب ذا غبار يعلق باليد . وأجاز أحمد في رواية له التيمم بالرمل أو السبخة إذا كان لهما غبار . كما أجاز أيضاً التيمم بضرب اليدين على أى شيء له غبار يعلق باليد مثل ثوب أو حافظ أو صخرة أو حيوان ونحو ذلك . ولم يميز الحنابلة التيمم بالعطين المحترق أو الخزف المدقوق لأن الطبخ أخرجه عن أن يقع عليه اسم التراب .

واحتج من قال بضرورة التيمم بالتراب الطاهر الذى له غبار يعلق باليد بما يلي :

— قوله تعالى : ( فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه ) (٣) . وقالوا إن المسح لا يحصل إلا إذا كان التراب ذا غبار يعلق باليد .

(١) زاد الفقير لابن الهمام ص ١٤

(٢) كشف القناع عن متن الإقناع للبهوتي ج ١ ص ١٩٧

(٣) سورة المائدة آية ٦

— ماروى عن حذيفة بن اليمان رضى الله عنهما ، أن النبى ﷺ قال : ( فضلنا على الناس بثلاث : جعلت صفوفنا كصفوف الملائكة وجعلت لنا الأرض كلها مسجداً وجعلت ترابها لنا طهوراً إذا لم نجد للماء (١) . فدل على جواز الصلاة على الأرض الطاهرة والتيمم بالتراب . وقالوا : لو جاز التيمم بجميع الأرض لما نزل عن الأرض إلى التراب .

— ماروى عن على بن أبى طالب كرم الله وجهه قال : قال رسول الله ﷺ : ( أعطيت ما لم يعط نبي من أنبياء الله ... الحديث إلى أن قال جعل لي التراب طهوراً ) (٢) . فدل على أنه لو كان غير التراب طهوراً لذكره فيما من الله تعالى به عليه .

— ماروى عن عمار رضى الله عنه ، أن النبى ﷺ ، قال : ( إنما يكفيك أن تضرب يديك الأرض ثم تنفخ ثم تمسح بهما وجهك وكفيك ) (٣) . فدل على ضرورة أن يكون التراب له غبار .

وقد قال بهذا الشافعى وأحمد وإسحاق وأبو يوسف وداود .

واحتج من أجاز التيمم بكل ما صعد على وجه الأرض من تراب أو رمل أو حصى أو طين أو ثلج أو صخرة مفسولة بما يلي :

— قوله تعالى : ( فتميموا صعيداً طيباً فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه ) (٤) . وقالوا إن الصعيد هو ما صعد على وجه الأرض فشمل ذلك أجزاء الأرض مثل التراب والرمل والحصى والصخر والثلج .

---

(١) رواه مسلم — كتاب المساجد ٣٧١/١

(٢) رواه الشافعى ومسلم بمعناه — صحيح مسلم — كتاب المساجد ٣٧١/١

(٣) رواه الترمذى وابن ماجه — كتاب الطهارة ١٨٨/١

(٤) سورة المائدة آية ٦

— ماروى عن رسول الله ﷺ أنه قال : ( جعلت لنا الأرض مسجداً وطهوراً )<sup>(١)</sup> . وقالوا إن رسول الله ﷺ ذكر الأرض وهي تشمل كل ما ظهر على سطحها واتصل بها .

— حديث عمار للتقدم ذكره والذي ضرب فيه رسول الله ﷺ الأرض يديه ثم نفخ فيهما .

فدل ذلك على أن التيمم لا يختص بتراب ذى غبار يعلق بالعضو ، بل يجوز الضرب على الأرض وما صعد عليها من رمل أو تراب أو حصى . وقد قال بهذا مالك وأصحابه وأبو حنيفة .

والرأى — والله أعلم :

إن السبب في اختلاف أصحاب المذاهب فيما هو المراد بالصعيد الطيب أمران :

#### الأمر الأول :

لإشتراك اسم الصعيد في لسان العرب ، فإنه يطلق مرة على التراب الخالص ، ومرة أخرى على جميع أجزاء الأرض الظاهرة . فنأخذ بالمعنى الأول لم يجر التيمم بغير التراب الذى له غبار يعلق باليد ، ومن أخذ بالمعنى الثانى أجاز التيمم بغير التراب .

#### الأمر الثانى :

لإطلاق اسم الأرض في جواز التيمم بها في بعض الآثار الواردة . كما في قوله ﷺ : ( جعلت لنا الأرض مسجداً وطهوراً ) . وتخصيص

التراب في البعض الآخر ، كما في قوله عليه الصلاة والسلام : وجعلت لنا الأرض مسجداً وجعل ترابها طهوراً ) . فمن حمل اسم الصعيد الطيب على كل ما على وجه الأرض من أجزاءها أجاز التيمم بغير التراب من رمل وحصى ونحو ذلك . ومن حمل اسم الصعيد الطيب على التراب الخالص لم يحز التيمم بغيره .

ويصعب الترجيح في مثل هذا الأمر لصحة السنن الواردة في الأمرين ، إلا أن الأحوط أن يكون التيمم بالتراب الطاهر المباح الذي له غبار يعلق باليد . فليس هناك أدنى خلاف بشأنه . فإن تعذر ذلك فيجوز التيمم بكل ما اتصل بالأرض أو صعد على وجهها من رمل أو حصى أو صخر ونحوها حتى تؤدي العبادات في أوقاتها المفروضة .

## المبحث الثالث

### الطهارة بالسور

السور هو فئنة ماء الشرب ، أى ما تبقى فى الإناء من شرب الإنسان أو الحيوان ، وقد سبق أن تحدثنا عن مادة الطهارة التى شرعها الله لنا وبيننا أن الماء الطهور هو الأصل فى ذلك ، فإن فقد كان الصعيد الطيب بشروط أوردناها ، والسور لا يخرج عن كونه بقية ماء طهور أو غير طهور تعرض لشرب إنسان أو حيوان ، وما يعيننا هنا هو حكم الطهارة بالسور الناتج عن للماء الطهور ، وهل لازال طهوراً على أصل خلقته أم أنه أصبح فى حكم الطاهر أو المتنجس . وتأتى أهمية معرفة حكم الطهارة به فى عدة حالات قد لا يتوفر فيها غيره منها : -

- إنقطاع الماء فى المدن التى يتوفر فيها الماء .

- ندرة الماء فى بعض المناطق الصحراوية وغيرها .

- فى المزارع والقرى حيث تتواجد الحيوانات بكثرة بين من يقوم على رعايتها ، وتعرض ربة البيت أكثر من غيرها لمثل هذه الحالات التى قد يختلط عليها الحكم فيها . فإذا تفعل بقية الماء الذى شرب منه حيوان من الحيوانات الأليفة كالأهرة مثلاً؟ هل لها أن تستعمله مرة أخرى فى الطهارة أو غيرها ، أم أنها تريق الماء ويحصل الإسراف المنهى عنه .

وهل لها أن تستعمل الماء الذى شربت منه وهى جنب أو حائض أو نفساء ، أو الذى شربت منه إحدى رفيقاتها وهى على نفس الحالة؟ أم أن هذا الماء أصبح لا يصلح للطهارة .



وهناك أيضاً بقية ماء شرب أهل الكتاب والمشركون وهم كما نعلم  
يا كلون لحم الخنزير ويشربون الخمر .

وهناك أمور أخرى لا حصر لها لا بد أن نعرف الحكم الشرعى فيها  
حتى تؤدى العبادات على الوجه الأكمل .  
ويأخذ حكم السور ما شابه من عرق أو دمع ونحو ذلك .

### سور الآدى :

سور الآدى طهور عند عامة أهل العلم سواء كان مسلماً أو كافراً ،  
وسواء كان جنباً أم كانت امرأة حائضاً أو نفساء ، وسبب ذلك أن اللعب  
متولد من اللحم ، ولحم الآدى طاهر . وفيها بلى بيان للحالة التي يسكون  
عليها سور الآدى :

### سور المسلم :

طهور ، لما ثبت عن رسول الله ﷺ أنه قال : ( المؤمن لا ينجس ) (١)

### سور الكافر أو للمشرك :

طهور ، حيث كان الكفار يخالطون المسلمين ، وترد رسلهم ووفودهم  
على النبي ﷺ ، ويدخون مسجده ، ولم يأمر بفصل شيء عما أصابته أبدانهم  
أما قوله تعالى : ( إنما للمشركون نجس ) (٢) فالمراد هنا النجس المعنوى  
فى الاعتقاد . أما من أخذ بظاهر الآية فقد استثنى سور المشرك من  
الطهارة .

---

(١) رواه البخارى ومسلم فى صحيحه - كتاب الحيض ٢٨٢/٩

(٢) سورة التوبة آية ٢٨

### سور الجنب :

طهور لما روى أن النبي ﷺ لقي حذيفة فد يده ليصافه فقبض يده .  
وقال : إني جنب ، فقال عليه الصلاة والسلام : ( المؤمن لا يتنجس ) (١)

### سور المرأة الحائض أو النفساء :

طهور ، لما روى عن عائشة رضي الله عنها ، قالت : ( كنت أشرب  
وأنا حائض ، فأناول النبي ﷺ ، فيضع فاه على موضع في فيشرب ) (٢)  
وكانت رضي الله عنها تفعل رأس رسول الله ﷺ وهي حائض (٣)  
وقال صلوات الله وسلامه عليه لعائشة فأوليني الخمر (٤) من المسجد ، قالت  
إني حائض ، قال : ( إن حيضتك ليست في يدك ) (٥) .

وقد حكى عن جابر بن زيد أنه لا يتوضأ من سور الحائض وكره .  
ذلك النحوي .

### سور شارب الخمر :

نجس لا يجوز العهارة به لنجاسة الخمر بنص الكتاب في قوله تعالى :

(١) رواه البخاري ومسلم في صحيحه — كتاب الحيض ٢٨٢/١

(٢) رواه مسلم — كتاب الحيض ٢٤٥/١

(٣) رواه مسلم — كتاب الحيض ٢٤٤/١

(٤) الخمر بضم الخاء هي سجادة الصلاة التي تصنع من النخل ، وتكون .  
على قدر المصلي .

(٥) رواه مسلم — كتاب الحيض ٢٤٥/١

(١) إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه (١).

والرجس هو النجس . وقال أبو حنيفة (٢) إن سؤره نجس حال شربه .  
الخمر لتنجاسة لعابه .

### والرأى - واقفه أعلم

هو عدم جواز الطهارة بسؤر شارب الخمر لاحتمال بقاء أثر من لعابه .  
والخروج من المعدة وتبوية النمة .

## سؤر الحيوان

ينقسم الحيوان إلى نوعين :

- حيوان ما كول اللحم :

- حيوان غير ما كول اللحم

وستقوم يبحث كل نوع على حدة لمعرفة حكم سؤر كل من النوعين :

### سؤر الحيوان ما كول اللحم :

سؤر الحيوان ما كول اللحم كالإبل والبقر والغنم والطيور ونحوها  
ظاهر دون كراهة ، لأن لعابها متولد من لحم طاهر فأخذ حكمه بلا خلاف .  
قال ابن المنذر (٣) : أجمع أهل العلم على أن سؤر ما أكل لحمه يجوز شربه  
والوضوء به ، فإن كان جلالات (٤) يأكل النجاسات فذكر القاضى روايتان

(١) سورة المائدة آية ٩٠

(٢) شرح فتح القدير لابن الهمام ج ١ ص ٥٧

(٣) المغنى والشرح الكبير لابن قدامة ج ١ ص ٤٤٤

(٤) قيل لها جلالة ، لأنها تأكل الجلالة ، وهي البعير .

الأولى : أنه طاهر ويأخذ حكم سؤر ما كول اللحم .

الثانية : أنه نجس ويأخذ حكم سؤر غير ما كول اللحم .

وتنقسم الجلالة من الطيور والدواب إلى :

١ - الدجاجة المختلة وهي التي يصل منقارها إلى النجاسة ، ويكره  
سؤرها لأنها تفقد الأنجاس ، فلا يحل منقارها من ذلك ، إلا أنه لم تعلم  
طهارته من نجاسته ، ولكن لو تم الوضوء بسؤرها جاز ، لأنه يقين في  
طهارته ، وشك في نجاسته ، والشك لا يعارض اليقين فثبت الكراهة .

٢ - الإبل والبقر والغنم الجلالة وهي التي تأكل النجاسة ، فإذا علم  
حالها من الطهارة والنجاسة فالسؤر كذلك .

والرأى - والله أعلم .

إن سؤر الحيوان ما كول اللحم طاهر للإجماع على ذلك من أهل  
العلم . أما الدجاجة المختلة والإبل والبقر والغنم الجلالة فسؤرها نجس لأن  
طعامها من النجاسات ويطهر سؤرها إذا حبست فترة من الزمن وقدم لها  
طعام طاهر بشرط أن تطول فترة حبس الإبل والبقر والغنم الجلالة عن  
حبس الدجاجة المختلة .

سؤر الحيوان غير ما كول اللحم :

الحيوانات غير ما كولة اللحم منها ما هو داخن كالخنازير والخنازير  
والكلب والهرة ونحوها ، ومنها ما هو برئ كالطيور الجارحة والسباع  
ونحوها .

وقد أجاز فريق من الفقهاء الطهارة بسؤرها جميعا وعلى الإطلاق ،

ومنهم من استثنى السكب والخنزير ، بينما لم يميز الفريق الآخر الطهارة  
بسورها على الإطلاق ودون استثناء . والأفضل لبيان هذه الحالات أن  
نقوم ببحثها على الوجه التالي :

### سور البغال والخير وسباع الحيوان وجوارح الطيور وما في حكمها :

وسورها نجس لحرمه لها ما هو معلوم لنا أن السور يتولد من  
اللحم ، كما أن طعامها يغلب عليه النجاسة . وبه قال أبو حنيفة وأحمد .

أما أبو حنيفة (١) فقد ألحق بها أيضا الأسد والثور والفهد والذئب  
والضبع والفيل ونحوها . وذهب إلى أن الأسار تابعة للحوم . فإن كانت  
للحوم محرمة فالأسار نجسة ، وإن كانت للحوم مكروهة فالأسار  
مكروهة ، وإن كانت مباحة فالأسار طاهرة .

واحتج بما روى عن يحيى بن سعيد : ( أن عمر بن الخطاب خرج في  
ركب فيه عمرو ابن العاص حتى وردوا حوضا ، فقال عمرو : يا صاحب  
الحوض هل ترد حوضك السباع ؟ فقال عمر : لا نخبرنا فإننا نرد على السباع  
وترد علينا (٢) . وقال أبو لا أنه كان إذا أخبر بورود السباع يتعذر عليها  
استعماله لما نهاه عن ذلك .

وأما أحمد (٣) فقال إن سور جوارح الطير والمار الأهلي والبغل نجس  
لا تجوز الطهارة به ، لأن الغالب عليها هو أكل النجاسات والميتات

---

(١) شرح فتح القدير لابن الهمام ج ١ ص ٧٦

(٢) رواه مالك — شرح الزرقاني على موطأ مالك ٥٥/١

(٣) المغني والشرح الكبير لابن قدامة ج ١ ص ٤٢

فتنجنس أفراهما ، ولا يتحقق وجود مطهرها ، فينبغي أن يقضى بنجاستها كالكلاب ، وأجاز أحمد التيمم في هذه الحالة .

وقد أجاز الطهارة بسورها مالك<sup>(١)</sup> والشافعي<sup>(٢)</sup> والحسن وعطاء والزهرى ويحيى الأنصارى وبكير بن الأشج وابن المنذر ، واحتجوا بما يلي :

— مرواه جابر رضى الله عنه عن النبي ﷺ : ( سئل : أتوضأ بما أفضلت الحر؟ قال نعم ، وبما أفضلت السباع كلها )<sup>(٣)</sup> .

١ — ما روى عن ابن عمر رضى الله عنهما قال : ( خرج رسول الله ﷺ في بعض أسفاره ليلا ، فروا على رجل جالس عند مقراءة له ، فقال عمر رضى الله عنه : أولغت السباع عليك الليلة في مقراءك؟ فقال له النبي ﷺ : يا صاحب المقراءة لا تخبره هذا متكلف لها ما حملت في بطونها ، ولنا ما بقي شراب وطهور )<sup>(٤)</sup> .

— حديث يحيى بن سعيد المتقدم ذكره لعمر بن الخطاب وعمر بن العاص رضى الله عنهما .

### الرأى — والله أعلم :

نجاسة سؤر البغال والخيول وسباع الحيوانات وجوارح الطيور وما في حكمها لما ذهب إليه أبو حنيفة وأحمد وذلك للآتي :

(١) بداية المجتهد ونهاية المقتصد لابن رشد ج ١ ص ٢٠

(٢) المجموع شرح المذهب للنووى ج ١ ص ٢٢٧

(٣) أخرجه الدارقطنى والبيهقى والشافعى في مسنده

(٤) رواه الدارقطنى — والمقراءة هى الخوض الذى يجمع فيه الماء

— أنها تتغذى على النجاسات والميتات بصفة مستمرة مما يعرض  
أنفوسها دائماً للنجاسة .

— أن سورها يتولد من لحومها المحرمة .

أما الرأي القاضى بطهارة سورها ، فالأرجح أنه ينطبق على الماء الجارى  
وفى هذه الحالة صح استدلال أصحاب هذا القول بالأحاديث الصحيحة الواردة  
فى هذا الأمر .

وقد أوردت هذه المسألة هنا لأن هناك من يعيشون فى الصحراء ، أو  
من تفرض عليهم منتهى العيش فى الجبال والغابات ، وقد ينفذ الماء وما يبقى  
أمامهم سوى هذه الأسار ، فلم الشرب منها حفاظاً على حياتهم ، ولكن ليس  
لهم الاغتسال والوضوء ، وهنا يجب البديل وهو الصيد الطاهر .

### سور الهرة :

الهرة من الحيوانات الأليفة التى تعيش داخل منازلنا ، وبشق الاحتراز  
بما تلغ فيه ، لهذا نبحت حالتها منفردة .

وقد جاء فى سور الهرة ثلاثة أقوال : القول الأول يقضى بطهارة  
سورها ، واشترط القول الثانى لطهارته أن ترد على ماء كثير يطهر بها ،  
فإن ولت بعد ذلك فى شيء لم ينجس ما ولت فيه ، أما القول الثالث  
فيقضى بكرة الطهارة بسورها .

— وقد احتج أصحاب القول الأول القاضى بطهارة سور الهرة وهم أكثر  
العلماء من الصحابة والتابعين بالآتى :

— ما روى عن عائشة رضى الله عنها ، قالت : ( كنت أتوضأ أنا

ورسول الله ﷺ في إناء واحد قد أصابت منه الهرة قبل ذلك (١).

— حديث كبشة بنت كعب ، وكانت تحت أبي قتادة ، أن أبا قتادة دخل عليها ، فسكبت له ، فجاءت هرة تشرب منه ، فأصغى لها الإناء حتى شربت منه ، قالت كبشة : فرآني أنظر فقال : أتصحين يا ابنة أخي ؟ قالت نعم ، فقال : إن رسول الله ﷺ ، قال : ( إنما ليست بنجس ، إنما من الطوائف عليكم والطوائف ) (٢) .

— ما روى عن عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها ، أنها قالت : ( كان رسول الله ﷺ يمر به الهرة فيصغى لها الإناء فتشرب ، ثم يتوضأ بفضلها ) (٣) .

— جاء في معجم الطبراني : سئل أنس بن مالك عن الهرة ؟ قال : ( خرج رسول الله ﷺ إلى أرض بالمدينة يقال لها بعلحان ، فقال : يا أنس اسكب لي وضوءي ، فسكبت له ، فلما قضى رسول الله ﷺ حاجته أقبل إلى الإناء وقد أتى هر فولغ في الإناء ، فوقف له رسول الله ﷺ وقفه حتى شرب الهر ، ثم سأله فقال : يا أنس إن الهر من متاع البيت ، ولن يقدر شيئا ولن ينجمه ) .

— جاء في كتاب الأحوذى في شرح الترمذی : عفى عن الهرة الحاجة مثل الطوائف من الخدم والصغار الذين سقط في حقهم الحجاب والاستئذان

---

(١) رواه الدارقطني وابن ماجه في سننه — كتاب الطهارة ١/١٣١

(٢) رواه الترمذی في سننه وقال هو أحسن شيء في هذا الباب من أبواب الطهارة ١/٦٣

(٣) رواه الدارقطني



في غير الأوقات الثلاثة التي ذكرها الله تعالى للضرورة دون غيرهم من الأحرار البالغين .

وكان رأى الجمهور أصحاب القول الثاني (١) الذي يقضى بأن سؤر الهرة طاهر بشرط أن تكون قد وردت على ماء كثير يطهره : إن الهرة إذا غابت جاز ورودها على ماء كثير بحيث إذا ولغت فيه طهرها ، فإن رجعت فولغت لم يتنجس ما ولغت فيه ، أما إن ولغت قبل أن تغيب أو بعد أن غابت ولن ترد على ماء كثير نجست ما ولغت فيه . والدليل على ذلك أنها إذا غابت ثم ولغت تيقنا طهارة الماء وشككنا في نجاسة فها فلا يتنجس للماء المتيقن بالشك ، وإذا لم تغب وولغت فهي نجاسة متيقنة .

أما أصحاب القول الثالث القاضى بكراهة الطهارة بسؤر الهرة والذي قال به ابن عمر ويحيى الأنصارى وابن أبي ليلى ، وبه جاء أبو حنيفة (٢) . وكانت أقوالهم على النحو التالى :

— كره ابن عمر رضى الله عنهما الطهارة بسؤر الهرة ، وكذلك يحيى الأنصارى وابن أبي ليلى ، وقال أبو هريرة يغسل الإناء الذى ولغت فيه مرة أو مرتين لما روى عن رسول الله ﷺ ، أنه قال : ( طهور الإناء إذا ولغ فيه الهر أن يغسل مرة أو مرتين ) (٣) .

وبه قال ابن المنذر أيضا ، وقال الحسن وابن سيرين يغسل مرة واحدة ، أما طاوس فقال يغسل سبعاً كالكلب .

(١) المجموع شرح المذهب للنووى ج ١ ص ٢٣٠

(٢) فتح باب العناية بشرح كتاب التقاية للقارى الهروى ج ١ ص ٦٥١

(٣) رواه الدارمى ، والترمذى فى أبواب الطهارة ٦١ / ١

— كره أبو حنيفة الطهارة بسؤر الهرمة التي لم تأكل نجاسة أو أكلتها  
ومكثت ساعة كراهة تحريم — وقيل عند محمد أيضا — كما ذهب إليه  
الطحاوى ، أو كراهة تنزيه كما ذهب إليه الكرخى .

أما كراهة التحريم فهي لحرمة لحمها ونجاسته المستلزمة لنجاسة لعابها  
وبالتالى سؤرها ، إلا أن نجاسة سؤرها سقطت بالحديث القاضى أنها  
ليست بنجس ، وأما كراهة التنزيه وهو الأصح — فلأنها تنجس النجاسة  
فيكره سؤرها .

#### والرأى — والله أعلم .

هو طهارة سؤر الهرمة للأسباب الآتية :—

— صحة وقوة الأحاديث الواردة بشأن طهارة سؤرها .

— دفع للشبهة والهرج عن المسلمين نظراً لتواجدها المستمر داخل  
بيوتنا .

#### سؤر الكلب :

: أجمع أهل العلم على نجاسة سؤر الكلب ومنهم الشافعى (١) وأبو حنيفة (٢)  
وأحمد (٣) وأبى عبيد ، وحكى مثل هذا عن عمر بن الخطاب وعلى رضى  
الله عنهما ، وكذلك أبى هريرة والحسن البصرى وعطاء والقاسم بن عمر .  
وقال الشافعى إن نجاسة الكلب مغلظة بدليل أن الأمر جاء بقيل ما ولغ  
فيه سبعا ، وأن الملائكة لا تدخل بيتا فيه كلب . أما أبو حنيفة فمكا تقدم

---

(١) المجموع شرح المذهب للنووى ١٠ ص ٢٢٧ .

(٢) اللبسوط للسرغسى ١٠ ص ٩٣ .

(٣) المغنى والشرح الكبير لابن قدامة ١٠ ص ٤١ .

قرن طهارة السور ونجاسته بإباحة لحوم الحيوان وحرمتها ، وعلى هذا فإن سور الكلب نجس في رؤية لأن لحومها محرمة . أما الخنازة فقالوا بأن الغالب على السباع وجوارح الطير هو أكل الميتات والنجاسات ، فتنجس أفواها فينبغي أن يقضى بنجاستها . وقد احتجوا بما روى عن أبو هريرة رضي الله عنه ، أن النبي ﷺ ، قال : ( إذا شرب الكلب في إناء أحدكم فليغسله سبعاً ) (١) . وجاء في رواية أحمد ومسلم : ( طهور إناء أحدكم إذا ولغ فيه الكلب أن يغسله سبع مرات أولاهن بالتراب ) وفي لفظ لمسلم ( فليغسله ) ولترمذي ( أولاهن أو أخراهن ) .

فلو كان سوره طاهرا لمسا أمر صلوات الله وسلامه عليه بإراقة ، ولا أوجب غسله . ولم يخالف هذا الإجماع في نجاسة سور الكلب سوى مالك (٢) والأوزاعي وداود فقالوا : إن سوره طاهر يتوضأ به ، بل لقد ذهب مالك إلى أن الأمر بإراقة سور الكلب وغسل الإناء منه هو عبادة غير معللة ، أما الزهري فقال يتوضأ به إذا لم يوجد غيره . وأجاز عليه ابن أبي ليابة والثوري والثوري والتيمم ، واحتجوا بقوله تعالى : ( فكلوا مما أمسكن عليكم ) (٣) . وقالوا لو أن الكلب كان نجس العين لنجس الصيد الذي أمسكه ، وجاء الأمر بنسل ما أصاب فيه . كما احتجوا أيضا بحديث رسول الله ﷺ المتقدم ذكره عندما سئل عن الحياض التي بين مكة والمدينة . ترددا الكلاب والسباع فقال صلوات الله وسلامه عليه : لها ما حملت في بطونها ولنا ما بقي شراب وطهور ،

والراجع - والله أعلم هو الرأي القاضى بنجاسة سور الكلب للأسباب الآتية : -

- 
- (١) رواه البخارى ومسلم - اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان ٢/١٣ -  
 (٢) حاشية النسوى على الشرح الكبير للنسوى ١ ص ٤٠ ،  
 (٣) سورة المائدة آية ٤

— إن العدد المشترط في غسل ما ولغ فيه الكلب في حديث أبي هريرة رضي الله عنه يدل على أن نجاسة سوره مؤكدة ومغلظة .

— جاء في الرد على من قال بطهارة سؤر الكلب فيما ذهبوا إليه من أن الغسل من سؤر الكلب تعبدا كما تغسل أعضاء الوضوء وتغسل اليد بعد النهوض من النوم : إن الأصل وجوب الغسل من النجاسة ، ولو كان الأمر تعبدا ما أمر عليه الصلاة والسلام بإراقة الماء ، ولما اختص الغسل بموضع الولوغ .

— وجاء أيضا في الرد عليهم فيما استدلوا به من الآية السكرية بأن الله تعالى لم يأمر بغسل الصيد الذي أمسكه الكلب : ( فكلوا مما أمسكن عليكم ) بأن السنة المطهرة جاءت لتوضح وتفصل عموم ما ورد في كتاب الله تعالى ، فلذا وجب العمل بما جاء في كتاب الله وسنة رسوله الكريم . وقد أوجب الشافعي غسل الصيد لنجاسة سؤر الكلب .

### سؤر الخنزير :

أجمع العلماء على أن الخنزير نجس في عينه وسوره ولحمه ، وكل ما خرج منه بالقياس على الكلب ، لأنه أسوأ حالا منه واستدلوا بالآتي :-

— قوله تعالى : ( إنما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير ، وما أهل به لغير الله ، فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا إثم عليه ، إن الله غفور رحيم (١) )

— وقوله عز وجل : ( حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير ، وما أهل لغير الله به والمنخنقة والموقوذة والمقردة والنطيحة وما أكل

السمع إلا ما ذكيتم ، وما ذبح على النصب وأن تستقسموا بالأزلام  
ذلكم فسق (١)

— وقوله سبحانه وتعالى : ( قل لا أجد فيها أوحى إلى محرما على  
طاعم يطعمه إلا أن يكون ميتة أو دما مسفوحا أو لحم خنزير فإنه رجس  
أو فسقا أهل لغير الله به فمن اضطر غير باغ ولا عاد فإن ربك غفور  
رحيم ) (٢) .

فقد حرم الله تعالى لحم الخنزير في هذه الآيات ، ثم وصفه بأنه  
رجس — أى نجس — وعلى هذا فكل ما تولد عنه أو خرج منه من مؤر  
أو عرق أو عظم أو جلد ونحو ذلك فهو نجس .

ولم يخالف هذا الإجماع سوى مالك والأزاعي وداود الذين أجازوا  
الطهارة بسؤر الكلب والخنزير . وقد استدل المالكية على طهارة سؤر  
الخنزير والكلب بالقياس فقالوا أنه لما كان الموت من غير ذكاة شرعية  
هو السبب في نجاسة عين الحيوان ، وجب أن تكون الحياة هي سبب  
طهارته . وبذلك يكون كل حي طاهر العين ولو كلبا أو خنزيرا وكل طاهر  
العين طاهر السؤر .

والرأى أن سؤر الخنزير نجس لحرمة لحمه وثبوت نجاسته حال حياته  
بنص الكتاب . ولا يخفى علينا أن أغلب طعامه من النجاسات المغلظة .  
وقتوالى الأبحاث العلمية لتقدم لتاكل يوم ضرر آمن أضرار الخنزير الذي  
أوجزه القرآن الكريم منذ أربعة عشر قرنا في كلمة شاملة إنه - نجس - .

(١) سورة المائدة آية ٣

(٢) سورة الأنعام آية ١٤٥

### سور سواكن البيوت :

كثيراً ما تقف المرأة حائرة وخاصة التي تعيش في الريف وبين المزارع ، في حكم الماء الذي أعدته للطهارة والشرب إذا ما شككت في ولوغ سواكن البيت والمزارع كالفأر وحشرات الأرض وغيرها مما يتعدى الاحتراز منها ويقول بطهارتها أكثر أهل العلم ، إلا أن أبا حنيفة كره الطهارة بسورها ، وقيل إن كراهة سورها لحمة لحمها مع تصغير صون الأواني منها .

### أسباب اختلاف الفقهاء في حكم الطهارة بالسور

أتفق الفقهاء في حكم الطهارة بالسور في بعض الأمور واختلفوا في البعض الآخر . ويرجع ذلك إلى الاختلاف في الاستدلال . فقد أخذ بعضهم بظاهر الآيات الكريمة والأحاديث الشريفة ، وتعارض ذلك مع القياس الذي استدل به البعض الآخر .

كما كان هناك تعارض في تأويلهم للأثار الواردة . ونوضح ذلك على الوجه التالي : -

أولاً : الأخذ بظاهر الآيات ومعارضة ذلك مع القياس ويتضح هذا الأمر في موضعين : التحذير والمشرك .

#### للموضع الأول :

- قال تعالى : قل لا أجد فيها أوحى إلى محرماً على طاعم يطعمه إلا أن يكون ميتة أو دماً مسفوحاً أو لحم خنزير فإنه رجس أو فسقاً أهل لغير الله به (١)

(١) سورة الأنعام الآية ١٤٥ .

### الموضع الثاني :

- قال تعالى : ( إنما المشركون نجس ) (١) .

يتضح لنا من ظاهر الآية الأولى أن الخنزير رجس أى نجس . وما هو رجس فى عينه فهو رجس لعينه . كما يتضح من ظاهر الآية الثانية أن المشركين نجس . فنأخذ بظاهر الآيتين الكريمتين كان الخنزير فى رأيه رجسا . وكان المشرك نجسا . ولقد تعارض ذلك مع القياس الذى أخذ به المالكية حيث قالوا : لما كان الموت من غير ذكاة شرعية هو السبب فى نجاسة عين الحيوان ، وجب أن تكون الحياة هى سبب طهارته . وبذلك يكون كل حى طاهر العين ولو كلبا أو خنزيراً ، وكل طاهر العين طاهر السور .

وبهذا كان الكلب والخنزير طاهري السور فى رأى المالكية . أما المشرك فقد أخذ على عمل الفهم أو النجس فى الاعتقاد وبهذا يسكون سوره طاهراً أيضاً .

ثانياً : الأخذ بظاهر الأحاديث ومعارضة ذلك مع القياس .

ويتضح هذا الأمر فى ثلاثة مواضع : الكلب والهر والسباع .

### الموضع الأول :

- روى عن أبى هريرة رضى الله عنه : ( طهروا إناء أحدكم إذا ولغ فيه الكلب أن يغسله سبع مرات أولاًهن بالتراب ) وفى لفظ فليرقه .

---

(١) سورة التوبة آية ٢٨

( ١٤ - المرأة )

### الموضع الثاني :

— روى عن أبي هريرة رضى الله عنه : ( طهور الإناث إذا ولغ فيه  
الهر أن يغسل مرة أو مرتين ) .

### للموضع الثالث :

— روى عن ابن عمر عن أبيه رضى الله عنهما ، قال : ( سئل رسول الله  
ﷺ عن الماء وما ينبو به من السباع والدواب ؟ فقال : إن كان الماء قلتين  
لم يحمل خبثا ) .

يتضح لنا من ظاهر الأحاديث الثلاثة نجاسة سؤر الكلب والهرمة  
والسباع . ولقد تعارض ذلك مع القياس الذى أتى به المالكية ، والذى  
يفيد أن كل حى طاهر العين .

ثالثا : الاختلاف في تأويل الأحاديث وجمعها مع القياس .

ويتضح هذا الأمر في موضعين : السباع والهرمة .

### الموضع الأول :

— روى أبو سعيد الخدرى : ( أن الرسول ﷺ سئل عن الحياض  
التي بين مكة والمدينة تردها الكلاب والسباع ؟ فقال لها ما حملت في بطونها  
ولنا ما بقي شراب وطهور ) . ومثله حديث عمر بن الخطاب وعمر بن  
الخاص رضى الله عنهما المتقدم ذكره .



### الموضع الثاني :

- حديث كبشة بنت كعب وكانت تحت أبي قتادة ، أن أبا قتادة دخل عليها فسكرت له وضوءا فجاءت هرة تشرب منه فأصغى لها الإناء حتى شربت منه ، فقالت كبشة : فرأى أنظر ، فقال أتعجبين يا ابنة أخي ؟ فقالت : نعم ، فقال : إن رسول الله ﷺ قال : ( إنما ليست بنجس ، إنما من الطوائف عليكم والطوائف ) .

وقد اختلف العلماء في تأويل هذه الآثار ووجه جمعها مع القياس . فذهب مالك في الأمر بإزالة سؤر الكلب وغسل الإناء منه إلى أن ذلك عبادة غير معللة ، وأن الماء الذي ولغ فيه الكلب ليس بنجس لقوله تعالى : ( فكلوا مما أمسكن عليكم ) . فلو كان نجس العين لنجس الصيد الذي يمسكه ، ولم يرج مالك إلى باقي الآثار لضعفها عنده .

أما الشافعي فامتنع الكلب من الحيوان الحي . ورأى أن ظاهر الحديث يوجب نجاسة سؤره . وأن لعابه هو الفجس لا عينه فأوجب غسل الصيد منه . كما استغنى التحذير لنجاسته بنص الآية الكريمة .

وقال أبو حنيفة إن الآثار الواردة بنجاسة سؤر الكلب والهررة والسباع هي من قبيل تحريم لحومها ، وأن الأسار تابعة للحوم ، وإن ذلك خاص بهذه الحيوانات ولكن أريد به العام .

أما أحمد فقد أخذ بظاهر الأحاديث الواردة بنجاسة سؤر الكلب والسباع ، ولم يأخذ بنجاسة سؤر الهررة .

## تعليق وتلخيص

نخلص من هذه الأقوال مجمعة والتي ذخرت بها كتب التراث والتي لا اغتناء عنها عند القيام ببحث فقهي وخاصة وقد تعلق البحث بأهم الأمور التعبدية ، إذ أن الطهارة مفتاح كل عبادة ، إلى ما يأتي :

أولاً : شمولية هذا البحث لمكافة الأحوال البيئية الدائمة منها والمؤقتة ، فمن الدائمة ساكني المدن والقرى والصحارى والجبال والغابات . ومن الأحوال البيئية المؤقتة داعي السفر وانقطاع الماء وما تقتضيه الضرورة ؛ فالجميع يشترك في الاحتياج إلى مادة الطهارة الأولى وهي الماء الطهوره ، والإنتقال إلى المادة الثانية ، وهي الصيد الطيب من التراب ، ليست واردة لأنهم منها بين الفسك واليقين إذ لديهم فضل ماء متبق عن إنسان أو حيوان ، وهو ما يسمى بالسور . من هنا جاء التفصيل الواضح الجلي .

ثانياً : المحصر بحسب نوعية السور واختلاف أحواله .

إذ أوضحت حكم (فضل الماء) بالنسبة للإنسان في أحواله العادية وفيما لو طرأ عليه عارض من جنابة أو حيض أو قئاس ، أو إحشاء مسكر أو لو انقلب على فطرته الإيمانية فطراً عليه عارض الكفر أو الشرك . والعياذ بالله .

— وأتيت إلى أن ما تبقى من شرب الخائض والجنب لا يؤثر في طهورية الماء ولا يفقده صلاحيته .

— وإلى أن ما تبقى من شرب من تعورف بسكره يعد نجسا لا تقام به عبادة ، لاحتمال مخالطة لعابه لشيء منه ، وخاصة وهو على حالة من فقد الإدراك .

- وإلى أن سؤر الكافر والمشرک نجس نجاسة معنوية ، إذ يد في مرتبة أدنى من الحيوانية بل أخط . ومن كرامة المؤمن ألا يحمل مادة طهارته فضل ماء من اعتبر أخط قدراً من الحيوان ، وكذلك يفت حكم التطهر بسؤر الحيوان إن دعت إلى ذلك ضرورة قسمته إلى ما كول اللحم ، وغير ما كول اللحم .

فكل ما يؤكل لحمه كالأغنام والبقر والإبل من الحيوان ، والدجاج والأوز والبط والمام من الطيور يجوز التطهر بما تبقى من شربه ، والذي لا يمكن التحرز منه وخاصة في القرى ، ولم تستثن من هؤلاء سوى الجلالة التي تأكل الجلة والافتقار . وكل ما لا يؤكل لحمه كالسباع وغيرها في حكمها ، والتي لا توجد غالباً إلا في الغابات والجبال والأودية لا يجوز التطهر بفضل ماؤها ، أما إن كان مورداً جارياً فلا أثر لنجاستها .

ومن الحيوانات الأليفة الحرة والكلب . أما الحرة فقد أثبتت الآثار أنها لا تنجس ما تلغ فيه ، وعلى هذا يجوز التطهر بسورها ، وإن كنت أرى أن ذلك لا يكون إلا في أضيق الحدود ، إذ أنها تمتغذى أحياناً على النجاسات وحدها . أما الكلب فلا يجوز التطهر بسوره لأنه نجس نجاسة مغلظة .

## المبحث الرابع

### أداة الطهارة

انتشرت شبكات المياه الصالحة للشرب والطهارة في معظم أرجاء العالم الإسلامي، وأصبح المسلمون يتطهرون باستخدام صنادير المياه المتعارفة في البيوت والمساجد، ويتسلون في الحمامات التي تستخدم فيها أحدث وسائل الطهارة في سهولة ويسر. ولم تعد الاواني والأباريق المستعملة في الماضي مناسبة للحال، إلا في المناطق التي يتدفق فيها الماء مثل الصحارى والقرى النائية. وقد يضطر سكان المدن أيضا إلى استعمالها في حالة انقطاع الماء ويأخذ حكم الأنية كل وعاء يتخذ في المأكَل كالقدور والصحون أو في المشرب كالأقداح والأكواب، أو في الطهارة كالأبريق والكوب أو في الزيتة كأواني الزهور والتجف المصنوعة من الذهب أو الفضة أو الأحجار الكريمة. ومن هنا جاءت أهمية بحث موضوع الأنية.

### الأنية

الأنية هي الوعاء الذي تقومين باستخدامه في المأكَل أو المشرب أو الطهارة ونحو ذلك، وهي من الأعيان الطاهرة، وتأتى أهمية بحث موضوع الأنية نظرا لكثرته استخداما في حياتنا اليومية في مختلف الأمور.

وتصنع الأواني عادة من المعادن المختلفة كالنحاس والالومنيوم والذهب والفضة، أو من الأحجار الثمينة كالقهرور والعقيق والياقوت. أو من الزجاج أو البللور أو الخزف أو البلاستيك، وقد تصنع من مواد أخرى كثيرة.

وتنتج الألوان في بلادنا الإسلامية، وقد ترد إلينا من الخارج من دول غير إسلامية أو مشركة. وفي كثير من الأحيان تضطر إلى استعمال أواني الدول غير الإسلامية عند زيارتنا لبلادهم، فتقدم لنا فيها الأطعمة أو الشرية في الفنادق والمطاعم ونحوها.

لكل هذه الأسباب كان عليك أيها الأخ أن تعرفي حكم اتخاذ واستعمال الأواني في حالاتها المختلفة وخاصة في الأمور التي تتعلق باستخدامها في الطهارة.

اتفق العلماء على جواز استعمال الأواني فيما عدا أربعة أنواع اختلفوا في حكمها وهي :

- الأواني النفيسة.
  - أواني الذهب والفضة.
  - الأواني - المصنوعة - أي المحلاة بالذهب والفضة.
  - أواني أهل الكتاب والمشركين.
- ومنقوم يبحث هذه الأنواع الأربعة ويان الحكم فيها إنشاء الله.

### الأواني النفيسة :

الأواني النفيسة فيما عدا الذهب والفضة هي المصنعة من الباقوت والفيروزج والعقيق والزمرد والبرجد ونحوها؛ واتخاذ مثل هذه الأواني واستعمالها مباح في قول عامة أهل العلم، لأن الأمراف يشير ظاهر في اقتنائها، حيث لا يعرفها إلا الخواص من الناس وحتى لو اتخذت لكافة مصونة لندرتها فلا تستعمل ولا تظهر غالباً، فلا تفضي لإباحتها إلى استعمالها. وبذلك لا تنكسر قلوب الفقراء لها لعدم معرفتهم بها. وقد خالف الشافعي ذلك فلم يجر اتخاذ واستعمال هذه الأواني لحرم ما كان

نفيسا لجوهره ، وأباح ما كان نفيسا لصنعه ، وقال إن تحريمها أولى بالقياس على تحريم أولى الذهب والفضة . كما أن في استعمالها كسر لنفوس الفقراء والمحتاجين .

والرأى — والله أعلم .

هو ما أجازاه عامة أهل العلم من إباحة اتخاذها واستعمالها للأسباب الآتية :

— تتخذ هذه الأواني عادة للزينة فتقوم ربة البيت بوضعها في الأماكن المختارة من بيتها ، وقد تضع بها بعض الزهور فتشيع البهجة والسرور في نفس زوجها وأبنائها وزائراتها .

— لا تتخذ هذه الأواني عادة في للأكل أو المشرب أو الطهارة ونحوها .

— لا يثير الحقد والحسد بين الفقراء والمحتاجين لعدم معرفتهم بها .  
— لم يرد نص بتحريمها ، وكل ما كان مسكوتا عن ذكره بتحريم أو أمر قباح .

— لا تستعمل هذه الأواني عادة في الطهارة . ويأثم من يستعملها للإصراف والتبذير .

أواني الذهب والفضة :

اتفق الفقهاء على تحريم استعمال أواني الذهب والفضة للرجال والنساء واختلفوا في اتخاذها .

فقال الحنابلة (١) إن ما حرم استعماله مطلقا حرم اتخاذها على هيئة الاستعمال .

---

(١) متار السبيل في شرح الدليل على الدليل فذهب أحمد بن حنبل ٢٢٠١

وقال الشافعية (١) بسكره استعمال أولاني الذهب والفضة ، أما اتخاذها ففيه وجهان في نظرهم :

الأول : يقضى بجواز الاتخاذ لأنه لا يلزم من تحريم الاستعمال تحريم الاتخاذ كما لو اتخذ الرجل ثياب الحرير ولم يستعمله .

الثاني : يقضى بعدم جوازه لأنه مالا يجوز استعماله لا يجوز اتخاذه .  
وتحريم الاستعمال هو قول أكثر أهل العلم ومنهم مالك وأبو حنيفة ودليل ذلك :-

- ما رواه حذيفة ، أن النبي ﷺ قال : ( لا تشربوا في آنية الذهب والفضة ، ولا تأكلوا في صحافها ، فإنها لهم في الدنيا ولهم في الآخرة ) (٢)

- ما روى عن أم سلمة رضي الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ :  
( الذي يشرب في آنية الذهب والفضة إنما يجر جرج في بطنه نار جهنم ) (٣)  
وفي رواية أخرى ، أوفيه شيء من ذلك ، فدل الحديثان الشريهان على تحريم الأكل والشرب في آنية الذهب والفضة ، والطهارة أولى لأنها تتعلق بالمبادء ، وكذلك سائر الاستعمالات الأخرى . ويستوى في التحريم الرجل والمرأة بلا خلاف لعموم النص . وإنما فرق بين الرجل والمرأة في التحلي بقصد الزينة للزوج لما روى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه :  
( أن رسول الله ﷺ قال : حرم لباس الحرير والذهب على ذكور أمي وأهل إناثهم ) (٤) .

---

(١) المجموع شرح المهذب للنووي ج ١ ص ٣٠٧

(٢) رواية البخاري ومسلم اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان ٣٢/٣

(٣) رواه البخاري ومسلم اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان ٣١/٣

(٤) رواه الترمذي لو قال حديث حسن صحيح - أبواب اللباس ١٣٢/٢

وذكر ابن تيمية في مجموع الفتاوى السكبري أن التوضوء والاختزال  
في أواني الذهب والفضة فيه نزاع مشهور عند الحنابلة مثل الصلاة في الدار  
المفصولة والحج بالمال الحرام ونحو ذلك مما فيه أداء واجب واستعمال  
محظور، وأن هناك من أباح ذلك فأجاز استعمال آنية الذهب أو الفضة  
في الطهارة وإن أثم لاستعمالها. وهناك من منعا لحرم الطهارة منها.

وتجلى حكمة تحريم اتخاذ واستعمال أواني الذهب والفضة للرجل  
أو المرأة في خلق مدخل من مداخل السكبر والفرور والتبذير، وفي عدم  
إثارة الحقد والحسد والكراهية في نفوس خلائق الله سبحانه وتعالى، ولتنع  
كسر نفوس الفقراء.

#### الأواني المصنوعة بالذهب والفضة :

الأواني المصنوعة بالذهب أو الفضة هي الأواني المحلاة بأحد المعدنين  
بقصد الزينة. وهي أيضاً التي أصابها شق ونحوه فعولت بوضع قطع من  
الذهب أو الفضة مكان الشق حتى تغم وتحمف.

ويأخذ حكم الأنية المصنوعة بالذهب أو الفضة للمباخر والطشوت  
والشمعدانات ونحوها. وقد اختلفت أحكام المصنوب بالفضة عن المصنوب  
بالذهب في رأى الفقهاء وجاءت على النحو التالى :

#### المصنوب بالفضة :

إن كان بقصد الزينة حرم استعماله واتخاذة أسوة بالذهب، سواء كانت  
الضبة كبيرة أو صغيرة أما إن كانت صغيرة بقدر الحاجة فلا تحرم للصغر،  
ولا تنكره الحاجة (١)، لما روى عن عاصم الأحول قال : ( رأيت قدح

---

(١) منار السبيل في شرح الدليل على مذهب أحمد بن حنبل ج ٢١ ص ٢٢



رسول الله ﷺ عند أنس بن مالك رضي الله عنه — وكان قد انصدع —  
فسلسه بفضة أى شده بخيط من فضة ، قال أنس : لقد سميت رسول ﷺ :  
في هذا القدر أكثر من كذا وكذا (١) .

ولما روى عن أنس قال : (كان نعل سيف رسول الله ﷺ من فضة  
وقيعة سيفه فضة وما بين ذلك حتى فضة) (٢) .

وعن رخص في ضبة الفضة سعيد بن جبير وميسرة وطاوس والشافعي  
وأبو ثور وابن المنذر وأصحاب الرأي وإسحاق . وقد نهت السيدة عائشة  
رضي الله عنها أن تضرب الآنية بالفضة ، ونحوه قال الحسن وابن سيرين .  
فإن كان قوطم يعنى ما قصدت به الزينة أو ما كان كثيراً فيكون متغافلاً  
مع غيرهم في ذلك .

#### أما المصطب بالذهب :

فيحرم استعمال الآواني المصتبة بالذهب سواء كانت الضبة كبيرة أم  
صغيرة لحاجة أولئكة ، وبه قال الشافعية والحنابلة لما روى عن ابن عمر  
رضي الله عنهما وتقدم ذكره : (من شرب من إناء من ذهب أو فضة أو إناء  
فيه شيء من ذلك فإنه يخرج في بطنه نار جهنم) . ومعنى (إناء فيه شيء  
من ذلك) أى الإناء المصطب بالذهب أو الفضة . وأباح أبو حنيفة المصطب  
ولن كان كثيراً لأنه صار تابعاً للباح فأشبهه المصطب باليسير .

#### أواني أهل الكتاب والمشركين :

لقد أصبح من الضروري أن تعرف الأخت المسلمة حكم استعمال أواني

---

(١) رواه أحمد ١٣٩/٣

(٢) رواه النسائي في سننه — كتاب الزينة — ٢١٩/٨

أهل الكتاب . وظهرت حكمة ذلك حالياً في هذا العصر الذي تقدمت فيه وسائل النقل والمواصلات تقدماً كبيراً أدى إلى الالتقاء والاختلاط بين حضارات وأجناس وديانات مختلفة ، لتحقيق مصالح اقتصادية وتجارية وعلمية وثقافية مشتركة . فصار هناك تبادلاً لمختلف السلع وللصناعات بين العالم الإسلامي ومختلف دول العالم ومنهم أهل الكتاب والمشركون ، وظهرت مشكلة استعمال سلمهم ومصنعاتهم . وهذه الأشياء قد ترد إلينا عن طريق الاستيراد وقد تضطر إلى استعمالها عند زيارتنا لبلادهم في المطاعم أو الفنادق ونحوها . وما ينبغي هنا هو الآوانى والقنود وما في حكمها . والمسألة الآن هل يجوز أن نستخدم آوانهم وقنودهم في المأكول والمشرب والطهارة ؟ وتأتى الإجابة باستعراض أقوال الفقهاء التي جاءت على ضربين .

الأول : كراهه استعمال آوانى أهل الكتاب (١) واحتج من قال بهذا الرأي بما يلي :

— ماروى عن: أبى ثعلبة الخشنى رضى الله عنه قال : ( قلت يا رسول الله إنا بأرض أهل الكتاب وفأكل فى آيتهم فقال : لا تأكلوا فى آيتهم إلا أن لا تجدوا عنها بداً فأغسلوها بالماء ثم كلوا فيها ) (٢) .

— أن آوانهم لا تسلم من أطمعتهم ، وهم كما فعلم يأكلون لحم الخنزير ويشربون الخمر ، والمشركون أشد لأن ذبائحهم ميتة لا يحل أكلها .

الثانى : جواز استعمال آوانى أهل الكتاب ما لم تعلم نجاستها (٣) ، واحتج من قال بهذا الرأي بما يلي :

(١) المغنى والشرح الكبير لابن قدامة ج ١ ص ٦٩

(٢) رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه فى سننه . كتاب الصيد ١٠٦٩/٢

(٣) المجموع شرح المهذب للتنووى ج ١ ص ٤٤٠

— قوله تعالى : ( وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم وطعامكم حل لهم ) (١).

وتدل الآية الكريمة على إباحة طعام وعمراب أهل الكتاب . والطعام والشراب لا يكون إلا في الأواني . لذلك أبيع استعمال هذه الأواني ما لم تعلم نجاستها مسبقاً .

— ثبت عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه : توسل بالحلم من بيت نصرانية .

— مروى عن جابر رضي الله عنه ، قال : ( كنا نغزو مع رسول الله ﷺ فنصيب من آفة المشركين وأسقيتهم فلنستمع بها فلا يعب ذلك علينا ) (٢) .

### الرأى — والله أعلم :

الأصل في الأعيان طهارتها ما لم تثبت نجاستها بدليل ، والأواني منها ، فإن حلت نجاستها مسبقاً وجب غسلها ، وإن شككت في نجاستها بقيت على أصلها وهي الطهارة . وعلى ذلك فالضرب الثاني أرجح .

ونضيف أن الأواني الجديدة سواء التي تصنع عالياً أو ترد من الدول الإسلامية أو غير الإسلامية طاهرة . أما ما سبق بيانه فهو للأواني المستعملة التي تصادفنا في فنادق ومطاعم الدول غير الإسلامية ونضطر لاستعمالها ونحن نعرف أنهم يشربون فيها الخمر ويأكلون فيها الميتة أو لحم الخنزير .

---

(١) سورة المائدة آية ٥

(٢) رواه أبو داود — كتاب الاطعمة ٣/٣١٣

## المبحث الخامس

### أحكام تيم المرأة في مادة الطهارة

حكم طهارة الماء إذا غمست فيه المرأة الحائض أو النفساء أو الجنب يدها .

إذا غمست المرأة الحائض أو النفساء أو الجنب يدها في الماء فهو طهور إلا في حالتين :

الأولى : إذا كانت هناك نجاسة على يديها من أثر بول طفل أو طفلة ، أو دم أو نحو ذلك ، مما سيرد ذكره بالتفصيل في أنواع النجاسات ، وكان الماء قليلاً .

الثانية : إذا لم تكن قد ضلّت يدها بعد قيامها من النوم وقبل وضعها في الإناء .

— لحديث أبو هريرة رضي الله عنه المتقدم ذكره : ( إذا استيقظ أحدكم من نومه فلا يغمس يده في الإناء حتى يغسلها ثلاثاً ، فإنه لا يدرى أين باتت ) .

والسبب في ذلك أن الحيض والنفساء والجنابة لا تقتضي تنجيس اليد لطهارة بدن المرأة ، وقد وضحت السنة المطهرة ذلك على النحو التالي :

— حديث عائشة رضي الله عنها المتقدم ذكره : ( كنت أشرب وأنا حائض ، فأناوله ( النبي ﷺ ) فيضع فاه على موضع في فيشرب ) وكانت رضي الله عنها تغسل رأس رسول الله ﷺ وهي حائض .

— ولا روى عنها أيضاً وتقدم ذكره عندما قال لها رسول الله ﷺ :

( فاولى الخرة من المسجد ، قالت إني حائض قال : إن حيضتك ليست في يلك ) .

— ماروى أن النبي ﷺ قدمت إليه امرأة من نسائه قصعة ليتوضأ منها ، فقالت إني غسست يدي فيها وأنا جنب فقال صلوات الله وسلامه عليه : ( الماء لا يجنب ) (١) .

— مارواه أبو هريرة رضى الله عنه ، قال : ( لقيني رسول الله ﷺ وأنا جنب فاختمت منه فاغتسلت ، ثم جئت فقال : أين كنت يا أبا هريرة ؟ قلت يا رسول الله كنت جنباً ، فكرهت أن أجالسك فذهبت فاغتسلت ثم جئت فقال : سبحان الله المسلم لا ينجس ) (٢) .

هذا وقد أجمع أهل العلم على ذلك وروى أيضاً عن عائشة وابن عباس وابن عمر . وبه قال مالك والشافعي وأحمد (٣) . ويأخذ هذا الحكم أيضاً حرق ودمع ولبن المرأة ونحوها . لأنها جميعاً متولدة من بدن طاهر ، ولم يرد نص يختلف ذلك ، والمرأة النفساء تأخذ حكم الحائض بإجماع الصحابة .

### حكم بقاء المرأة على طهارتها إن سقط عليها ماء لم تعلم طهارته :

قد تعرض المرأة وهي طاهرة لسقوط ماء على ثوبها أو بدنيتها أثناء مرورها بالطريق العام ونحوه . فيختلط الأمر عليها لعدم علمها بحال الماء المتساقط عليها . وحكم طهارة المرأة في هذه الحالة باق ، لأن الأصل

(١) رواه الترمذى — أبواب الطهارة ٤٥/١

(٢) رواه أبو داود — كتاب الطهارة ٥٩/١

(٣) المغنى والشرح الكبير لابن قدامة ج ١ ص ٢٢

في الماء الطهارة واليقين لا يزول بالشك . ولا يلزم المرأة السؤال في هذه الحالة للحديث السابق ذكره والذي جاء فيه : ( أن عمر بن الخطاب خرج في ركب فيهم عمرو بن العاص حتى وردوا حوضاً ، فقال عمرو : يا صاحب الحوض هل ترد حوضك السباع ؟ فقال عمر : لا نخبرنا فإننا نرد على السباع وترد علينا ) .

أما إن سألت عن الماء فقال ابن عقيل لا يلزم المسئول رد الجواب لخبر عمر بن الخطاب رضي الله عنه . ويحتمل أن يلزم لأنها سألت عن شرط الصلاة فيلزم الجواب إذا علم -- والله أعلم .

### حكم طهارة المرأة بما شكت في نجاسته أو طهارته :

والمراد بالشك في نجاسة الماء أو طهارته هو التردد بين وجود الشيء وعدمه سواء كانت الطهارة أو النجاسة في التردد سواء ، أم كانت إحداهما أرجح من الأخرى .

فإذا أرادت المرأة الطهارة وشكت في نجاسة الماء المتيسر لها ، ولم يكن هناك غيره فإنها تعرض لحالات ثلاث :

الأولى : إن تبينت الطهارة وشكت في النجاسة ، وذلك بأن تكون قد عاهدت هذا الماء طهوراً ، ثم شكت في نجاسته فلها أن تطهره لأن الأصل بقاؤه على الطهارة .

الثانية : إذا تبينت النجاسة وشكت في الطهارة ، وذلك بأن تكون قد عاهدته نجساً ، ثم شكت في طهارته . كالأول كان الماء دون الثنتين ولاقت نجاسة ، فصبت عليه الماء لتكثره ، وشكت هل بلغ الثنتين ليظهر أم لا . فالأصل بقاؤه نجساً فلا تطهر به .

الثالثة : إن لم تتيقن الطهارة أو النجاسة ، وذلك لعدم رجاحة أى منهما عندها فلها أن تنظف به لأن الأصل طهارته ، وإنما جاءت الأحكام الثلاثة تطبيقاً للقاعدة الشرعية أن اليقين لا يزول بالشك ، ولقول رسول الله ﷺ عندما شك إليه رجل يخيل إليه أنه يجد الشيء في الصلاة ، فقال صلوات الله وسلامه عليه : (لا ينصرف حتى يسمع صوتاً أو يجد ريحاً) (١) وأجاز أحمد (٢) التيمم إذا اشتبه الطاهر بالنجس ولم يتم التيقن من أحدهما .

---

(١) رواه أبو داود - كتاب الطهارة ٤٥/١

(٢) المغنى والشرح الكبير لابن قدامة ج ١ ص ٤٩

(١٥ - المرأة)

## الفصل الرابع

### ما يؤثر على الطهارة

ويشتمل على ثلاثة مبحث

المبحث الأول : الاعيان الطاهرة

المبحث الثاني : إزالة النجاسات والتطهر منها

المبحث الثالث : قضاء الحاجة



## ما يؤثر على الطهارة

### النجاسات :

خلق الله الأرض ودحاها ، وجعل عليها الجبال أوتاداً ، وأجرى بين شعابها الوديان والانهار ، وجعل باطنها أرزاقاً ، وكلها قبضة من نوره الأسمى ، وإرادة من منطلق قوله تعالى : كن .

ولا يناسب عظمة الخالق إلا عظمة ما خلق ، فكان أصل الخلق الأول طاهراً ومطهراً بهتان أول بحر أطل على المعمورة ، متطهراً بأول إشراقة شمس أضاعت للكون كله .

وكان لابد للإنسان الذي وهبه الله منحة الحياة ، وأختصه بالعلم والبيان أن يمارس مهامه ، وأولها الحفاظ على نقاوة وطهارة الفطرة .

وليكن ذلك فرضاً أكيداً حين يقف المؤمن على اعتساب الحضرة الإلهية مناجياً خالقه ، مقدماً فرائض الحمد والشكر في زمان موقوت من يومه .

ولن يستقيم الأمر إلا بعد التعرف على الموجودات ، وعلى ما قد يؤثر على طهارتها كنتيجة حتمية طبيعية لتعايش مخلوقات متباينة وما يعقبها من نفايات وما يعتريها من وهن وموات .

هذه التي تعرفت ( بالنجاسات ) لخروجها عن وصفها ونحوها من طبيعتها ، وهي أيضاً لها دورها في استمرارية الحياة على الزغم من كونها مما تعافه النفوس ، فهي غذاء الأرض الذي منه الثمر — وهذه مهمة نفايات الأبدان سواء في ذلك الإنسان والحيوان . —

ومن النجاسات أيضاً أجزاء لها فعاليتها في الكائن الحي ، وبالاختصاص عنه تغيرت عن وصفها وطهرتها ، وصارت نجسا يؤثر على طهارة البدن والمحل والتوب كالمم .

وكذلك انقشاع الحياة عن الأبدان يحيلها إلى أعيان تؤثر على الطهارة ،  
وتوجب الغسل ، كما هو الحال بالنسبة للميت .

على أن هناك أعياناً نجسة بذاتها ووصفها ، وقد ثبتت نجاستها بنص ،  
كالكلب والخنزير .

ولقد أثرت هنا أن أمتجلى حقيقة هذه المسألة ، فأفردت لها فصلاً  
كاملاً تحدثت فيه عن الموجودات الطاهرة التي خلقها الله سبحانه  
وتعالى ، وهي ما نسميها بالأعيان الطاهرة لذاتها ، والتي إن أصابها  
نجاسة من النجاسات غيرت من حالة طهارتها .

ثم تحدثت عن أنواع النجاسات المختلفة لتستجلى الأخت المسلمة  
الحديث من الطيب ، وقت بتوضيح المغفوعة من النجاسات والتي أرادت  
به شريعتنا السمحاء رفع المشقة والخرج عن العباد رحمة بهم ، وإحساناً  
من رب رحمن رحيم .

ولسكني تستكمل أركان هذا الفصل خصصت مبحثاً كاملاً لبيان كيفية  
تظهير ما أصابته نجاسة من هذه النجاسات ، والتي دائماً ما يتبادر إلى ذهن  
الأخت المسلمة الأسلوب الصحيح كما في كمال طهارة هذه الأعيان .

ثم ختمت هذا الفصل بمبحث كامل عن الطهارة من نقائيات الجسم .  
ولتتذكرني الأخت المسلمة في تفصيل هذا الفصل وإطالة البحث فيه ،  
إلا أنني قصصت أن أبحت عن كل ما يؤثر على ضيافة المرأة كي تدرك كل  
ما من شأنه أن ينتقص من صفو طهارة البدن الساجد لله ، أو الثوب الذي  
تلتقي فيه بالواحد الآخر ، أو الأرض التي تلطم التسييح وتنحني الرقاب  
على أعتابها خشوعاً لله ، واقفة من وراء القصد .

## المبحث الأول

### الأعيان الطاهرة والأعيان النجسة

#### الأعيان الطاهرة :

الأصل في الموجودات الطاهرة ما لم تثبت نجاستها بدليل ، والموجودات التي خلقها الله سبحانه وتعالى تنقسم إلى نوعين متميزين : -

- نوع أختصه الله تعالى بالحياة ، وهو الإنسان والحيوان .

- ونوع آخر لم تحله الحياة ، وهو الجماد أو الأعيان الطاهرة .

والجماد أو الأعيان الطاهرة في مفهومنا اليوم هي المادة ، وقد قسمت للمادة إلى صلبة وسائلية وغازية .

أما المادة الصلبة أو الجامدة ، فهي التي لها شكل ثابت وتشغل حيزاً من الفراغ ، ومنها كل أجزاء الأرض ومعادنها ، ومنها النباتات التي اشتهرت من الجماد رغم أن الله تعالى أختصها ببعض صفات الحياة كالنمو والتكاثر ، وكلها طاهرة (١) ، أما النباتات المخسرة أو المنومة أو الضارة أو السامة فهي طاهرة أيضاً ، وإن حرم تناول ما يضر العقل والحواس منها .

أما المادة السائلة أو المائعة فهي التي تشغل حيزاً من الفراغ وتأخذ شكل الآنية التي توضع فيها ، ومنها الماء والزيت بأنواعها وما ورد ، والطيب ، والحل ، وكل ما أختصر من نبات أو شجر أو ثمر ، وكل

---

(١) المجموع شرح المهذب النووي ج ٢ ص ٥٧٨

ما استخرج من مواد أو من باطن الأرض وأخذ صفات السوائل ، وكلها طاهرة مالم تتعرض لنجاسة .

ومنها أيضاً دمع وعرق ولعاب ومخاط وسور الحى على الوجه المتقدم ذكره فى حكم الطهارة بالسور .

أما المادة الغازية ، فهى التى تشغل حيزاً من الفراغ وتأخذ شكل الأنية التى توضع فيها ، ومن خصائصها الانضغاط والانتشار ، ومنها الهواء ، وبخار الماء ، وأبخرة الزيوت والمواقع بأنواعها المختلفة ، وكلها طاهرة إذا تصاعدت من مواد طاهرة مالم تتعرض أو تمر بنجاسة فتحملها معها ، وهذه الأعيان التى ذكرناها ، والتى لم تذكرها لسكرتها بحالاتها الثلاث — جامدة ، مائعة ، غازية — طاهرة باستثناء حالتين : —

الأولى : ما ثبتت نجاستها بدليل كالكلب والخنزير والبول والغائط والدم ونحو ذلك مما سجد تفصيله عند بحث أنواع النجاسات .

الثانية : ما كانت طاهرة فى الأصل فتعرضت لنجاسة غيرت من حالتها فصارت متنجسة ، ولزم تطهيرها ، كالثوب مثلاً إذا تعرض لنجاسة طارئة فصار متنجساً ، ولزم تطهيره بإزالة النجاسة منه ثم غسله ، ومثله فى ذلك البدن والمحل ونحوهما مما سجد تفصيله عند بحث الطهارة من النجاسات .

### النجاسة

النجاسة : هى كل شئ يستفد به أصحاب الطباع السليمة ، ويتحفظون عنها ، ويفضلون ما أصابهم منها ، كالبول والغائط ، والنجس فى عرف الفقهاء بفتح الجيم هو عين النجاسة ، وبكسرهما ما لا يكون طاهراً . والأظهر أن النجس بكسر الجيم الذى يصير نجساً حين يلاقى نجاسة ، وفى اللغة

يقال : نجس الشيء بالكسر ينجس نجسا فهو نجس بالكسر ، ونجس بالفتح ، وتنقسم النجاسة إلى قسمين : —

— نجاسة حقيقية .

— نجاسة حكمية .

وسنعرض تعريف النجاسة في المذاهب الأربعة (١) ، حتى نعرف المقصود بها عندما نستطلع الرأي في أمورها :

#### المالكية :

النجاسة الحقيقية أو العينية : هي ذات النجاسة ، أما الحكمية : فهي الأثر المحكوم على الحل به .

#### الشافعية :

النجاسة الحقيقية هي التي لها جرم أو طعم أو لون أو ريح ، وهي المراد بالعينية ، أما النجاسة الحكمية فهي التي لا جرم لها ولا طعم ولا لون ولا ريح ، كبول جف ولم تدرك له صفة فأنه نجس نجاسة حكمية .

#### الحنفية :

النجاسة الحقيقية هي الخبث وهي كل عين مستفردة شرعاً ، أما الحكمية فهي الحدث الأصفر والأكبر .

---

(١) الفقه على المذاهب الأربعة — وزارة الأوقاف المصرية

### الحنابلة :

التنجاسة الحقيقية هي عين النجس ، أما الحكيمة فهي الطاردة على محل طاهر ، فيشمل التي لها جرم وغيرها متى تعلقت بشيء طاهر .

### أنواع النجاسات

بعد أن تعرفنا على الأعيان الطاهرة ، وجب أن نعرف الأخت المسئلة الأعيان النجسة لذاتها ، والأعيان المتنجسة ، وما اتفق على نجاسته ، وما اختلف فيه وما عفى عنه ، ثم كيفية إزالة النجاسة والتطهر منها حتى تجهز للوضوء وملاقة الله سبحانه وتعالى طاهرة الثوب والبدن والمحل بعد أن طهر باطنها ، وستقوم ببيان حكم نجاسة الأعيان التالية : —

- ميتة الأذى .
- ميتة الحيوان البحري .
- ميتة ما لا نفس له سائلة .
- ميتة الحيوان الذي له دم يسيل عند جرحه .
- الدم .
- الخنزير .
- البكيل .
- الخمر .
- القيح والصدید وما تولد من الدم .
- بول الأذى .
- غائط الأذى .

- بول الأطفال ،
- القيء .
- الماء الخارج من فم الأدمى حال نومه .
- لبن ولعاب ودمع وعرق ومخاط ونخامة الأدمى .
- منى الأدمى .
- للقي .
- للودي .
- رطوبة فرج المرأة ، والتي فني بها الافرازات المهيبة .
- فضلات الحيوان من بول وروث ودم ولعاب وعرق ورجيع .

## الميتة

الميتة هي مامات حنث أنفه ، أى من غير تذكية شرعية ، ويلحق بها ما قطع منها وهي حية . وقد اتفق الفقهاء على طهارة بعض أنواع الميتات واختلفوا في البعض الآخر ، كما كانت لهم أقوال في طهارة بعض أجزاء الميتة .

أما أنواع الميتات فهي : -

أولاً : ميتة الأدمى .

ثانياً : ميتة الحيوان البحرى .

ثالثاً : ميتة ما لا تنفس له سائلة .

رابعاً : ميتة الحيوان الذى له دم يميل عند جرحه .

وسنقوم بإذن الله ببحث كل حالة لتوضيح ما جاء بشأنها .

### ميتة الآدمي :

ميتة الآدمي طاهرة ، لأن الله سبحانه وتعالى كرمه ، وتكريمه يقتضى طهارته فى الحياة والموت ، ودليل ذلك : —

— قوله تعالى : ( ولقد كرمنا بنى آدم ) (١) .

— قوله صلى الله عليه وسلم : ( لا تنجسوا موتاكم فإن المؤمن لا ينجس حياً أو ميتاً ) (٢) .

أما قوله تعالى : ( إنما المشركون نجس ) (٣) ، فالمراد هو النجس المعنوى فى الاعتقاد كما تقدم ، وليست نجاسة البدن ، وقد ثبت أن رسول الله ﷺ ربط الأسير الكافر فى المسجد .

وعلى ذلك فطهارة ميتة الآدمي ثابتة ، وبه قال مالك والشافعى وأحمد وداود ، واشترط أبو حنيفة الغسل بعد الموت لطهارة ميتته . واستثنى البعض ميتة الكافر والمشرک محتجاً بظاهر الآية الكريمة : ( إنما المشركون نجس ) ، وبحديث رسول الله ﷺ : ( للمؤمن لا ينجس ) .

أما أجزاء الآدمي وأعضاؤه فلها حكم حملته سواء انفصلت فى حياته أو بعد موته .

---

(١) سورة الإسراء آية ٧٠

(٢) رواه البخارى ومسلم - القول والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان

٧ / ١

(٣) سورة التوبة آية ٢٨



### ميتة الحيوان البحرى :

الحيوان البحرى هو كل ما استخرج من البحار والأنهار وأحواض المياه وله صفة الحياة ، كالأسمك بأنواعها المختلفة ونحوها .

وقد أحل الله تعالى الصيد من البحر كما أباح أكله بقوله تعالى : ( وهو الذى سخر البحر لتأكلوا منه لحماً طرياً ) (١) . لهذا كان صيد البحر طاهراً أباح أكله بلا خلاف بين العلماء . أما إن مات الحيوان البحرى سواء كان بالاصطياد أو حثف نفسه فطفا على سطح الماء أو لفظ على الشاطئ ، فلهالماء فيه قولان :

القول الأول : ويقضى بطهارة ميتة الحيوان البحرى وبه قال المالكية (٢) والشافعية (٣) والحنابلة (٤) وداود (٥) واحتجوا بما يلى : -

- قوله تعالى : ( أحل لكم صيد البحر وطعامه ) (٦)

- قوله عز وجل : ( وهو الذى سخر البحر لتأكلوا منه لحماً طرياً ) (٧)

---

(١) سورة النحل آية ١٤

(٢) حاشية النسوق على الشرح الكبير للدموق ج ١ ص ٤٥

(٣) المجموع شرح المهذب للنووى ج ٢ ص ٥٦٨

(٤) المفتى والشرح الكبير لابن قدامة ج ١ ص ٤٠

(٥) المحلى لابن حزم ج ٧ ص ٢٩٣

(٦) سورة المائدة آية ٩٦

(٧) سورة النحل آية ١٤

— قوله جل وعلا : ( وما يستوى البحران هذا عذب فرات سائغ شرابه وهذا ملح أجاج ومن كل تأكلون لحما طريا ) (١)

— ما روى عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : ( سأل رجل رسول الله ﷺ فقال يا رسول الله ، إنا نركب البحر ، ونعمل معنا القليل من الماء ، فإن توضأنا به عطشنا ، أفئتوضأ من ماء البحر ؟ فقال رسول الله ﷺ : هو الطهور ماؤه ، الحل ميتته ) (٢).

— ما روى عن ابن عمر رضي الله عنهما ، قال : ( قال رسول الله ﷺ : أحل لكم ميتتان ودمان ، أما الميتتان فالحوت والجراد ، وأما الدمان فالسكبد والطحال ) (٣).

وواضح من الآيات الكريمة والأحاديث الشريفة أن ميتة البحر من الحلال الذي يباح أكله سواء مامات بالأسطياد أو خفف نفسه ، والطاق وغير الطاق ، ومن هنا كانت طهارته في نظر أصحاب هذا الرأي .

القول الثاني : ويقضى بنجاسة ميتة الخيول والبحري ، وبه قال الحنفية (٤) واحتجوا بما يلي :

— إن الله تعالى حرم الميتة فكانت نجسة . وإن التحريم كان عاما فشمئ ميتة البر وميتة البحر ، قال تعالى : ( حرمت عليكم الميتة والدم ولحم

---

(١) سورة فاطر آية ١٢

(٢) رواه الحنفية — وقال الترمذي حديث حسن صحيح — أبو لب  
الطهارة ٤٧/١

(٣) رواه ابن ماجه — كتاب الأطعمة ١١٠٢/٢

(٤) شرح فتح القدير لابن الهمام ج ١ ص ١٣٢

الخنزير وما أهل لغير الله به والمنخنقة والموقوذة والمتردة والنطيحة وما أكل السبع إلا ما ذكيت ، وما ذبح على النصب وأن تستقسموا بالأزلام ، ذلكم فسق (١) .

— ما روى عن جابر رضى الله عنه أن النبي ﷺ قال : ( ما ألقى البحر أو جزر عنه فكلوه ، وما مات فيه فطفا فلا تأكلوه ) (٢) .

وواضح أن الحنفية قد أخذوا بعموم معنى لفظ الميتة فشمّل التحريم كل أنواع الميتة سواء ما كانت في البر أو البحر ، وجاء حديث جابر ليؤكد أن الحيوان البحرى الذى مات فطفا على سطح الماء من الميتة المحرم أكلها ، ومن هنا كانت نجاسة الحيوان البحرى فى نظر أصحاب هذا الرأى .

### الرأى — ولله أعلم :

إن السبب فى اختلاف الفقهاء فى حكم طهارة ميتة الحيوان البحرى يرجع إلى اختلاف تفسيرهم لمعنى الآية الكريمة : ( حرمت عليكم الميتة ) . فقد اتفقوا على أن ذلك من باب العام أريد به الخاص . واختلفوا أى خاص أريد به .

فمن استثنى ميتة البحر فقد استدل بالآيات الكريمة والأحاديث الشريفة الواردة فى الرأى القاضى بطهارة ميتة الحيوان البحرى .  
ومنهم من استثنى ميتة ما لا نفس له سائلة كما سیرد بياغه فى موضعه .  
أما من أخذ بعموم لفظ الميتة لحرم ميتة البحر وميتة البر .

---

### (١) سورة المائدة آية ٣

(٢) رواه ابن ماجه — كتاب الصيد ١٠٨١/٢ وقال السمرى هو حديث ضيف بإتفاق الحفاظ فإنه من رواية يحيى بن سليم الطائفى .

والراجح — والله أعلم — هو ما قال به أصحاب القول الأول الذى يقضى بطهارة ميتة الحيوان البحرى للآتى:

— قوة الأدلة وصحة أسانيد الأحاديث التى احتجوا بها .

— حديث جابر رضى الله عنه الذى استدل به أصحاب الرأى الثانى على نجاسة ميتة الحيوان البحرى ، لم يحرم من هذه الميتة إلا مامات وطفأ على سطح الماء فقط وهو حديث ضعيف .

ميتة ما لا نفس له سائلة :

أى ما ليس له دم يسيل إذا جرح كالذباب والنمل والبعوض والعقرب ونحوها . فقد اختلف الفقهاء فى حكم طهارة ميتتها على النحو الذى ورد فى حكم طهارة الحيوان البحرى ، وجاءت أقوالهم على قولين :

القول الأول :

ويقضى بطهارة ميتة ما لا نفس له سائلة وبه قال مالك وأبو حنيفة وأحمد (١) .

وهذا النوع لا ينجس بالموت ، ولا ينجس للماء إذا مات فيه فى قول عامة أهل العلم . وقال ابن المنذر : لأعلم فى ذلك خلافا إلا ما كان من أحد قولى الشافعى . وقال الخطائى : فيه من الفقه أن أجسام الحيوان طاهرة إلا ما دلت عليه السنة من السكب وما ألحق به . وقد احتج أصحاب القول القاضى بطهارة ميتة ما لا نفس له سائلة بالآتى :

---

(١) منار السبيل فى شرح الدليل على مذهب أحمد بن حنبل ج ١ ص ٦٠

— ما روى عن أبي هريرة رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ ، قال :  
( إذا وقع الذباب في إناء أحدكم فاملقوه ) (١) .

— ما روى عن رسول الله ﷺ ، أنه قال لسلمان : ( يا سلمان أيا طعام أو شراب ماتت فيه دابة ليست لها نفس سائلة فهو الحلال أكله وشربه ووضوئه ) (٢) .

دل الحديثان الشريفان على طهارة الذباب ، وكل دابة ليست لها نفس سائلة لأن ميتتها لا تنجس الطعام أو الشراب أو الماء المستختم في الوضوء .

### القول الثاني :

ويقضي بنجاسة ميتة ما لا نفس له سائلة وبه قال بعض الشافعية (٣) .  
وكان لهم قولين :

الأول : أن ميتة ما لا نفس له سائلة نجسة ، لأنه حيوان لا يؤكل لحمه فينته نجسة ، أشبه بالحيوان الذي له نفس سائلة ، وقد احتجوا بما يلي :

— قوله تعالى : ( حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير ) . واعتبروا أن ميتة ما لا نفس له سائلة من المحرمات سوى السمك والجراد . ويعنى عما وقع بنفسه في الماء أو المائع إلا إذا تغير . فإن طرحه إنسان فإنه ينجس ولا يعنى عنه .

(١) رواه البخاري وأحمد في مسنده ٣٩٨/٢ .

(٢) أخرجه الترمذي والدارقطني .

(٣) المجموع شرح المذهب للتوحي ج ١ ص ١٧٨

الثاني : أنه لا يفسد الماء إذا وقع فيه واحتجوا بحديث أبي هريرة رضي الله عنه المتقدم ذكره (إذا وقع الذباب في إناء أحدكم... الحديث) وقالوا لو كان الذباب يفسد الماء أمر صلوات الله وسلامه عليه بمقله ، فإن كثرت من ذلك ما غير الماء ففيه وجهان : أحدهما أنه نجس لأنه ماء تغير بالنجاسة ، والثاني لا يتنجس الماء إلا إذا كان دون القلتين .

وقيل أيضا أن هذا الأمر خاص بالذباب فقط وما غير ذلك فنجس هذا السمك والجراد لورود نص بشأنهما .

والرأى - والله أعلم :

إن السبب في اختلاف الفقهاء في حكم طهارة ما لا نفس له سائلة هو نفس السبب المتقدم ذكره عند بحث ميتة الحيوان البحري .

وعلى هذا فالرأى الأول القاضى بطهارة ميتة ما لا نفس له سائلة أصح لقوة أدلتهم ، وصحة أسانيد الأحاديث الواردة ، والإجماع على ذلك بخلاف أحد قولى الشافعية .

ميتة الحيوان الذى له دم يسيل :

اتفق العلماء على نجاسة ميتة الحيوان الذى له دم يسيل عند جرحه . سواء كان الحيوان مما يؤكل لحمه ومات حتف أنفه من غير تذكية ، أو مما لا يؤكل لحمه . ودليل ذلك :

- قوله تعالى : (إنما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير ، وما أهل به لغير الله ، فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا إثم عليه إن الله غفور رحيم) (١) .

— قوله عز وجل : ( حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به ، وللمنخنقة والموقوذة والمتردية والنطيحة وما أكل السبع إلا ما ذكيتم ، وما ذبح على النصب ، وأن تستقسموا بالأزلام ذلكم فسق ) (١) .

— قوله جل وعلا : ( قل لا أجد فيها أوحى إلى محرما على طاعم يطعمه إلا أن يكون ميتة أو دما مسفوحا أو لحم خنزير فإنه رجس فسقا أهل لغير الله به فمن اضطر غير باغ ولا عاد فإن ربك غفور رحيم ) (٢) .  
والميتة نجسة يعافها أصحاب الطبايع السليمة لحبايتها . وقد حرم الله تعالى أكلها لذلك ، وقال في آية سورة الأنعام إنه رجس ، والرجس هو النجس .

كما أفتق العلماء أيضا على نجاسة العضو المنفصل من حيوان حي كالبية الشاة وسنام الإبل واستلوا بما روى عن عبد الله بن عمر ، أن النبي ﷺ قال : ( ما يقطع من البهيمة وهي حية فهو ميتة ) (٣) .

واختلف العلماء في حكم نجاسة أجزاء الحيوان الميت كالعظم والريش والجلد والظفر والقرن والوبر ونحوها ، وكان سبب اختلافهم فيها ينطلق عليه اسم الحياة من أفعال الأعضاء . فز رأى أن النمو والتغذى هو من أفعال الحياة قال إن الشعر والعظام والظفر ونحوها إذا فقت النمو والتغذى فهي ميتة نجسة وبه قال الشافعي .

ومن رأى أنه لا ينطلق اسم الحياة على الحس قال : إن الشعر والعظام ليست بميتة لأنها لا حس لها وبه قال أبو حنيفة أما من فرق بينهما فقد أوجب

(١) سورة المائدة آية ٣

(٢) سورة الأنعام آية ١٤٥

(٣) أخرجه ابن ماجه — كتاب الصيد ١٠٧٢/٢

العظام الحس ولم يوجب الشعر فكانت العظام مئة نجسة والشعر طاهر  
وبه قال مالك وأحمد . وبناء على هذا كانت أجزاء مئة الحيوان من حيث  
الطهارة والنجاسة في المذاهب (١) على النحو التالي :

### المالكية :

الأجزاء الطاهرة : الشعر - الريش - الصوف - الوبر، ونحوها .  
الأجزاء النجسة : اللحم - الجلد - العظم - العصب، ونحوها .

### الشافعية :

جميع أجزاء الميتة من لحم وعظم وجلد وريش ووبر وشعر  
ونحوها نجس .

### الحنفية :

الأجزاء الطاهرة : العظم - الظفر - المنقار - الخلب - الحافر  
القرن - الظلف - الشعر إلا شعر الخنزير .  
الأجزاء النجسة : اللحم - الجلد .

### الحنابلة :

الأجزاء الطاهرة : الريش - الصوف - الوبر - الشعر، ونحوها .  
الأجزاء النجسة : اللحم - الجلد، العظم - العصب ونحوها .

---

(١) الفتاوى على المذاهب الأربعة - وزارة الأوقاف المصرية ص ١٥٠، ١٦٠



## الدم

تعرض المرأة لدماء ثلاثة : دم الحيض - دم النفاس - دم الاستحاضة وكلها نجسة بإتفاق العلماء . وكذلك غيرها من أنواع الدماء سواء كانت لأدى أو لحىوان لم يذكى أو ذكى ذكاة غير شرعية . ولا يعلم لذلك خلاف إلا ما حكاه صاحب الحاوى عن بعض المتكلمين أنه ظاهر . لكن المتكلمين لا يعتمد بهم فى الإجماع ، ودليل نجاسة هذه الدماء : -

- قوله تعالى : ( قل لا أجد فيها أوحى إلى محرما على طاعم يطعمه إلا أن يكون ميتة أو دما مسفوحا أو لحم خنزير فإنه رجس ) (١) . والرجس هو النجس فدللت الآية الكريمة على تحریم الدم ونجاسته .

- وقوله عز وجل : ( ولا تقربوهن حتى يطهرن فإذا تطهرن فأتوهن من حيث أمركم الله ) (٢) . والمراد هنا أنهن يطهرن أنفسهن بالاغتسال بعد انتهاء دورة الحيض وإزالة آثار الدم من البدن والثوب والمحل إن وجدت آثار تلك الدماء عليها . ودم الحيض كدم النفاس ياجماع الصحابة .

- ما روى عن عائشة رضى الله عنها أن النبي ﷺ قال : ( إذا أقبلت الحيضة فدعى الصلاة ، فإذا أدبرت فاغسلى عنك الدم وصلى ) (٣) .

وأمره صلوات الله وسلامه عليه بترك الصلاة أثناء فترة الحيض ، ثم الاغتسال بعد انتهاء الدورة لطهارة البدن يدل على عدم طهارة المرأة

---

(١) سورة الأنعام آية ١٤٥

(٢) سورة البقرة آية ٢٢٢

(٣) رواه البخارى ومسلم - اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه

وبها دم الحيض. وشمل معنى قوله صلى الله عليه وسلم فأغسل بـعـنـك الدم ،  
أي غسل الثوب والحل من ذلك إن وجد .

— ما روى عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما أنها قالت : ( جاءت  
أمرأة إلى رسول الله ﷺ فقالت : إحدانا يصيب ثوبها من دم الحيض  
كيف تصنع به ، قال تحتة ثم تفرغه بالماء ثم تنضجه ثم تغسل فيه ) (١) .

فدل على نجاسة دم الحيض إذا أصاب الثوب وضرورة تطهيره بالماء .  
— قوله ﷺ لفاطمة بنت أبي حبيش رضي الله عنها : ( دعي الصلاة  
قدر الأيام التي كنت تحيضين فيها ، ثم اغتسلي وصلي ) (٢) وسيأتي  
تفصيل ذلك .

وقد استثنى من الدم : —

— دم الشهيد في الجهاد لطهارة الغاية التي أريق من أجلها .  
— السكبد والطحال لحديث ابن عمر رضي الله عنهما المتقدم ذكره ،  
والذي أحل فيه رسول الله ﷺ السكبد والطحال . فدل على طهارة السكبد  
والطحال .

— ما بقي في عظام وعروق الحيوانات ما كوله اللحم المذكي ذكاة  
شرعية . لما روى عن عائشة رضي الله عنها ، قالت : ( كنا نأكل اللحم ،  
والدم خطوط على القدر ) (٣) .

وحكى ذلك أيضا عن عكرمة والثوري وابن عيينه وأبي يوسف .  
وأحمد وإسحاق وغيرهم .

---

(١) رواه البخاري. ومسلم في صحيحه — كتاب الطهارة ١/٢٤٠ .

(٢) رواه الترمذي وقال حديث حسن صحيح — أبواب الطهارة ١/٨٢ .

(٣) أحكام القرآن لابن العربي ١ = ٥٣ .

واحتجوا أيضا بقوله تعالى : ( إلا أن يكون ميتة أو دما مسفوحا ) ، فقالوا : لم ينه الله سبحانه وتعالى عن كل دم ، بل عن المسفوح خاصة وهو السائل .

— دم الحشرات المنزلية من براغيث وبق ونحوها لمشقة الاحتراز .

— القطرة أو القطرتين من الدماء لما روى عن أبي هريرة رضى الله عنه أنه لا يرى بأساً من القطرة أو القطرتين في الصلاة . وقد صح عن عمر رضى الله عنه أنه صلى وجرحه يشق دما (١) .

— وهناك دماء أخرى طاهرة في رأى بعض الفقهاء ، ومنها ما جاء به الشافعى من طهارة : —

— اللبن المختلط بدم من حيوان ما كول اللحم .

— اللبن المختلط بدم إذا جرح من مكانه المعتاد .

— البيض المختلط بدم إذا كان صالحا .

— دم الحيوان ما كول اللحم إذا تحول إلى مضغة .

وقال الحنفية (٢) إن الدم الذى لم يسلم من الإنسان أو الحيوان طاهر ، أما إذا تحول إلى علقة فنجس .

---

(١) معنى المحتاج إلى معرفة معانى ألفاظ المتأخرين ١ - ٧٩

(٢) المبسوط للرخسى ١ - ٧٩

القبيح والصديد وما تولد من الدم

القبيح : هو المدة المختلطة بدم .

الصديد : هو ماء الجرح الرقيق المختلط بدم وما يسيل من القروح ونحوها .

والقبيح والصديد وما تولد من الدم وخروج من الجروح على البشرة وكان فاحشا فهو نجس بلا خلاف ، وإنما ثبتت نجاسته لأنه متولد من الدم وتحول إلى حالة مستفزة . والدم كما علينا نجس . وقال أحمد (١) : هو أسهل من الدم . وروى عن ابن عمر والحسن مثل هذا ، وأنها لا يراها كالدّم ، وقال أبو مجلز : إنما ذكر الله الدم المسفوح ولم يذكرهما .

أما الشافعي (٢) فقال إن القبيح دم استحال إلى قن ، فإذا كان الدم نجسا فالقبيح أولى ، أما ماء القروح ، فإن كانت له رائحة فهو نجس كالقبيح ، وإن لم يكن له رائحة فهو طاهر كرطوبة البدن .

وقال أبو حنيفة (٣) : لو ما يسيل من البدن غير القبيح والصديد وإن كان لعله ولو بلا ألم فتنجس وإلا فطاهر . فالماء الذي يخرج من العين المريضة أو الأذن للمريضة ونحوها نجس عنده ، ولو خرج بلاءة فطاهر .

وهو أكثر أهل العلم العفو عن يسير الدم والقبيح والصديد . وقد روى ذلك عن ابن عباس رضي الله عنهما ، وأبو هريرة وجابر وسعيد بن المسيب

---

(١) المغني والشرح الكبير لابن قدامة ج ١ ص ٧٢٥

(٢) المجموع شرح المهذب للنووي ج ٢ ص ٥٦٥

(٣) شرح فتح القدير لابن الهمام ج ١ ص ١٤٠

وسعيد بن جبيرة وطاوس ومجاهد وعروة وكنانة والتخعي وقتادة والأوزاعي  
والشافعي في أحد قوله وأصحاب الرأي وأحمد لما رواه الأثرم بإسناده  
عن نافع أن ابن عمر رضى الله عنهما ، كان يسجد فيخرج يديه فيضعهما  
بالأرض وهما يقطران دما من شقاق كان فيهما ، وعصر بثرة يخرج منها شيء  
من دم وقيح فمسحه بيده ، وصلى ولم يتوضأ . وقال ابن عباس : إلا إذا  
كان فاحشا أعاد . والفاحش عنده هو ما لحش في القلب . وقال الخليل :  
والذي استقر عليه قوله في الفاحش لأنه على قدر ما يستفحشه كل إنسان في  
نفسه ، وقال ابن عقيل إنما يعتبر ما يفحش في نفوس أوساط الناس .  
أما قتادة فقال : موضع الدرهم فاحش . وقيل نحوه عن التخعي والأوزاعي  
وأصحاب الرأي ، ولما روى عن النبي ﷺ أنه قال : تعاد الصلاة من قدر  
الدرهم من الدم .

والراجح واقه أعلم — هو ما أجمع عليه أهل العلم من نجاسة كثير  
القيح والصدید ، وما تولد من الدم وخرج من الجروح . أما قليله  
فمعفو عنه لمثقة التحرز منه ، وإن تميز كثير القيح وقليله راجع إلى  
تقدير المؤمن .

## الخنزير

ثبتت حرمة لحم الخنزير بالنص القرآني ، وأجمع العلماء على نجاسة الخنزير في عينه وسوره وعرقه ودعمه ، وكل ما تولد عنه أو خرج منه بالقياس على الكلب لأن الخنزير أسوأ حالا منه .

وعلى هذا فإن كان الكلب نجسا ، فالخنزير أولى بالنجاسة منه . وقد أمر رسول الله ﷺ بقتله من غير ضرر فيه ، وعدم اقتنائه وبيعه . ولم يخالف هذا الإجماع سوى مالك والأوزاعي وداود ، حيث قال مالك أن كل حي مظهر ولو كان كلبا أو خنزيرا . ودليل نجاسة الخنزير :

— قوله تعالى : ( إنما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير ، وما أهل به لغير الله ، فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا إثم عليه . إن الله غفور رحيم ) (١) .

— وقوله تعالى : ( حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به وللمنخنقة والموقوذة والمتردية والنطيحة وما أكل السبع إلا ما ذكبتهم وما ذبح على النصب وإن تستقسموا بالأزلام ، ذلكم فسق ) (٢) .

— وقوله تعالى : ( قل لا أجد فيها أوحى إلى محرما على طاعم يطعمه إلا أن يكون ميتة أو دما مسفوحا أو لحم خنزير فإنه رجس أو فسقا أهل لغير الله به فمن اضطر غير باغ ولا عاد فإن ربك غفور رحيم ) (٣) .

---

(١) سورة البقرة آية ١٧٣ .

(٢) سورة المائدة آية ٣ .

(٣) سورة الأنعام آية ١٤٥ .

وواضح من الآيات القرآنية المكريمة حرمة أكل لحم الخنزير ، وجاء في النص القرآني أنه رجس ، والرجس هو النجس الذي تمافه النفوس ذات الطباع السليمة .

— ما نقل عن ابن المنذر في كتاب الاجماع : أجمع العلماء على نجاسة الخنزير وما تولد عنه ، لأن ما تولد من نجس فهو نجس ، ولم يخالف هذا الاجماع سوى مالك والأوزاعي وداود (١) .

— ما تقدم ذكره في ترجيح نجاسة سؤر الخنزير . والسؤر النجس يتولد من حيوان نجس .

## الكلب

أجمع العلماء على نجاسة الكلب ، وأوجبوا غسل ما ولغ فيه سبع مرات . واشترط البعض أن تكون أولاهن بالتراب ، وبهذا قال الشافعي وأبو حنيفة وأحمد وإسحاق وأبو ثور وأبو حنيفة (٢) . ولم يخالف هذا الاجماع سوى مالك والأوزاعي وداود كما تقدم ، ودليل نجاسة الكلب :

— ما روى عن رسول الله ﷺ : (أنه دعى إلى دار فأجاب ودعى إلى دار فلم يجب ، فقيل له في ذلك فقال : إن في دار فلان كلباً ، فقيل له وفي دار فلان هرة ، فقال الهرة ليست بنجسة ) (٣) ، فدل على نجاسة الكلب .

---

(١) الحرثي على مختصر سيدي خليل ج ١ ص ١٠١

(٢) معنى المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ للنهجا ج ١ ص ٧٨

(٣) رواه الدارقطني وأحمد في مسنده ولم يذكر الهرة وإنما ذكر

— حديث رسول الله ﷺ للتقدم ذكره : ( طهور إناه أحسكم إذا  
ولغ فيه السكب أن يغسله سبع مرات أو لاهن بالتراب ) . والطهارة كما نعلم  
لما أن تكون من حدث أو خبث أو تكربة . وليس في الحالة حدث أو  
تكربة فتعين الخبث في فقه .

— ما تقدم ذكره في ترجيح نجاسة سؤر السكب . والسؤر النجس  
يتولد من حيوان نجس .

## الخمر

الخمر مأخوذ من التخمير وهو التخلطية . ويقال خمر وجهه أى غطاه ،  
ومن هنا جاءت تسمية المسكر خمرًا ، لأنه يغطي العقل ويحجبه . وتتخف  
الخمر من العنب أو التين أو الزبيب ونحوها ، وقد تتخذ من القمح أو الشعير  
أو الذرة ، كذلك من البصل (١) . وقد ورد تحريمها في كتاب الله وسنة  
رسوله الكريم .

### ففي الكتاب :

قال تعالى : ( يا أيها الذين آمنوا إنما الخمر والميسر والانصاب والأزلام  
رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون ) (٢) .

وقال عز وجل : ( إنما يريد الشيطان أن يوقع بينكم المداواة والبغضاء في  
الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل أنتم متبهون ) (٣) .

---

(١) لسان العرب لابن منظور ج ٤ ص ٢٥٤

(٢) سورة المائدة آية ٩٠

(٣) سورة المائدة آية ٩١



### وفى السنة المطهرة :

— روى عن رسول الله ﷺ أنه قال : ( كل مسكر خمر وكل مسكر حرام ) (١) .

ذلك ما كان من أمر تحريم الخمر ، وما يعنيننا هنا هو حكم نجاسة الخمر الذى جماعت آراء الفقهاء فيه على رأيين :

### الرأى الأول :

ويقضى بنجاسة الخمر ، وبه قال المالكية والشافعية والحنفية والحنابلة وسائر العلماء (٢) .

### الرأى الثانى :

ويقضى بطهارة الخمر ، وبه قال القاضى أبو الطيب وغيره عن ريعة شيخ مالك ودأود . وحكى إمام الحرمين والغزالي وغيرهما وجها ضعيفا أن الخمر المحترمة طاهرة . ونقل بعضهم عن الحسن والليث أنها قالتا بطهارتهما (٣) .

واحتج أصحاب الرأى الاول القاضى بنجاسة الخمر بما يلى :

— وصفه سبحانه وتعالى الخمر والميسر والأنصاب والأزلام بأنهم رجس

---

(١) رواه البخارى ومسلم — اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان — كتاب الأشربة ٣/ ١٣

(٢) المجموع شرح المذهب للنووى ٢٠٢ - ٢٦٩ هـ

(٣) المحلى لابن حزم ١٠١ - ١٩٢ هـ

من عمل الشيطان، والرجس في عرف الشرع هو النجس. وقد خرج الميسر والانصاب والازلام بالإجماع لطهارتها وبقيت الخمر نجسة على مقتضى الكلام، وأقرب ما يقال ما ذكره الفزالي أنه يحكم بنجاستها تغليظا وزجرا عنها قياسا على الكلب وما ولد فيه.

— ما نقل عن الشيخ أبو حامد في الإجماع على نجاستها، وحمل ذلك على إجماع الصحابة.

— ما رواه أبو داود في سننه (١): (قيل يا رسول الله؛ إنا نجماور أهل الكتاب، وهم يطبخون في قدورهم الخنزير، ويشربون في أنيتهم الخمر فقال رسول الله ﷺ: إن وجدتم غيرها فكلوا فيها واشربوا، وإن لم تجدوا غيرها فأرحضوها — أى أغسلوها بالماء — وكلوا واشربوا).

— ما رواه أحمد في (مسنده)، في مستد أبي ثعلبة من خمس طرق إلى أبي ثعلبة وبالأفاظ متقاربة أيما قوله: (قلت يا نبي الله: إن أرضنا أَرْضُ أهل كتاب، ولأنهم يأكلون لحم الخنزير، ويشربون الخمر، فكيف أصنع بأنيتهم وقدورهم؟ قال: إن لم تجدوا غيرها فأرحضوها، وأطبخوها فيها واشربوا) (٢).

وقد استدل بحديث أبي داود وأحمد كثير من العلماء على نجاسة الخمر على النحو التالي:

١ — قال الخطابي في معالم السنن (٣) شارحا حديث أبي داود المتقدم ذكره: والأصل في هذا أنه إذا كان معلوما من حال المشركين أنهم

(١) سنن أبي داود — كتاب الأطعمة ٣/٣٦٣.

(٢) مستد أحمد ٤/١٩٤.

(٣) معالم السنن للخطابي ج ٤ ص ٢٥٧.

يطبخون في قدورهم الخنزير ، ويشربون في آنيةهم الخمر ، فإنه لا يجوز استعمالها الا بعد الغسل والتنظيف ، فدل ذلك على نجاستها .

٢ - ما رواه الإمام تقي الدين بن دقيق العيد في كتاب الإمام مستدلاً بحديث أبي داود على نجاسة الخمر وتفسله عنه الحافظ الزيلعي في نصب الراية (١) .

٣ - ذكر الشوكاني في قيل الأوطار في سياق الرد على من قال بنجاسة عين الكافر مستدلاً بحديث أبي نطبة ، والأمر بفعل الآنية في حديث أبي نطبة ليس ثلوثها برطوباتهم ، بل لطبخهم الخنزير وشربهم الخمر فيها .

٤ - قال ابن جرير الطبري (٢) في تاريخ الأمم والملوك في حوادث سنة ١٧ من الهجرة :

كتب إلى السري عن شعيب ، عن سيف ، عن أبي عثمان وأبي حارثة ، قالوا : فإزال خالد بن الوليد على قنسرين ، حتى غزا غزواته التي أصاب فيها وقسم فيها ما أصاب لنفسه ، كتب إلى السري عن شعيب ، عن سيف عن أبي المجالد مثله . قالوا : ( وبلغ عمر أن خالد دخل الحمام فتدلك بعد بالنورة بشخين عصفر معجون بخمر ، فكتب إليه : بلغني أنك تدلك بخمر ، وأن الله قد حرم ظاهر الخمر وباطنه ، كما حرم ظاهر الإثم وباطنه ، وقد حرم مس الخمر إلا أن تغسل ، كما حرم شربها ، فلا تمسوها أجسادكم ، فإنها رجس ، وإن فعلتم فلا تعودوا . فكتب إليه خالد إنا قتلناها فمادت غسولاً غير خمر ، فكتب إليه عمر : إني أظن آل المعيرة قد ابتلوا بالجفاء فلا أمانكم الله عليه فاتى إليه ذلك ) .

---

(١) نصب الراية للحافظ الزيلعي ج ١ ص ٩٥ .

(٢) تاريخ الأمم والملوك لابن جرير الطبري ج ٤ ص ٢٠٤ .

وقد احتج أصحاب الرأى الثانى القاضى بطهارة الخمر بما يلى :

— الرجس المذكور فى الآية الكريمة : ( إنما الخمر والميسر والاقصاب والازلام رجس من عمل الشيطان ) . هو الرجس المعنوى ، لأن لفظ رجس خبر عن الخمر ، وما عطف عليها من الميسر والاقصاب والازلام ، وهو لا يوصف بالنجاسة الحسية . وأنه ليس معقولا فى الآية لإرادة الرجس بمعنى النجس ، فالميسر مثلا وهو القمار لا يعقل فيه نجاسة ، فإن ادعى أنها أداة اللعب فهي دعوى غير موفقة ، فالاعيان كلها طاهرة ما لم يرد نص على نجاستها .

— حكم النجاسة هو منع ملامستها البدن والقوب والمحل ، والحكم بنجاسة العين حكم بتحريمها ، لذلك فليس كل محرم نجس ولكن كل نجس لابد أن يكون محرما .

— أن الأمر بالاجتناب فى الآية الكريمة لا يلزم منه النجاسة .

— أن الصحابة رضوان الله عليهم جميعا أراقوا الخمر فى طرق المدينة المنورة عندما نزلت آية تحريم الخمر ، ولو كانت نجسة ما فعلوا ذلك ، ولنهى رسول الله ﷺ عن إراقها كما هو الحال فى النهى عن التبول والتبرز فى الطرق .

والرأى — والله أعلم .

هو ما جاء به أصحاب الرأى الأول القاضى بنجاسة الخمر للأسباب الآتية :

— وصفه سبحانه وتعالى للخمر بأنها رجس من عمل الشيطان وأمره بالاجتناب يكتفى لتنجاستها .

— قوة الأدلة التى احتج بها أصحاب هذا الرأى .

- إجماع الصحابة رضوان الله عليهم .
- إجماع أصحاب المذاهب على ذلك .

## بول الآدمي

بول الآدمي ذكرنا كان أم أثى نجس بإجماع المسلمين ، ونقل الإجماع فيه عن ابن المنذر ، ودليل نجاسته :

— ما روى عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : ( جاء إعرابي فبال في طائفة المسجد ، فزجره الناس فنهام رسول الله ﷺ ، فلما قضى بوله ، أمر النبي ﷺ الناس بذنوب من ماء فصب على بوله (١) . وأمر رسول الله ﷺ بصب الماء على بول الإعرابي يدل على نجاسة بول الآدمي .

— ما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما : ( أن النبي ﷺ مر على قبرين فقال : إنهما يعذبان وما يعذبان في كبير ، أما أحدهما فكان لا يستبرئ من البول ، وأما الآخر فكان يمشي بالنميمة (٢) .

وجاء في رواية أخرى يستنزه من البول ، ورواية ثالثة يستتر عن البول . فإذا كان عدم الاستبراء أو التنزه أو الاستتار من البول سببا في عذاب النار ، لذا وجب اجتنابه لحرمته ، ودل ذلك على نجاسته .

— ما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما ، أن رسول الله ﷺ قال : ( تنزهوا عن البول ، فإن أكثر عذاب القبر منه ) (٣) . وهذا أمر

(١) رواه مسلم — كتاب الطهارة ١/٢٣٣ .

(٢) رواه البخارى ومسلم — صحيح مسلم — كتاب الطهارة ١/٢٤٠ .

(٣) رواه ابن ماجه — كتاب الطهارة ١/١٢٥ .

آخر من رسول الله ﷺ بالتزهره من البول خوفاً من عذاب القبر .  
فاكد هذا الحديث والحديث السابق أن بول الأدمى نجس .

## غائط الأدمى

غائط الأدمى نجس لافرق بين ذكر وأنثى ، كبير وصغير بلا خلاف  
بين العلماء ، ودليل ذلك :

— الإجماع ، فقد أجمع علماء المسلمين على نجاسة بول وغائط الأدمى .  
— ما رواه أبو يعلى الموصلى فى مسنده والدارقطنى والبيهقى من  
حديث عمار رضى الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : ( إنما تغسل  
ثوبك من الغائط والبول والمنى والدم والقيح ) . وقد ضعف الحديث  
البيهقى والدارقطنى ، فأغنى الإجماع عنه .

## بول الأطفال

من الأمور التى تتعرض لها المرأة كثيراً فى حياتها اليومية إصابة  
ثوبها أو جسدها أو محل صلاتها ببول الأطفال ، سواء كانوا أطفالها  
أو أطفال غيرها . فهى تقوم عادة بإرضاعهم ورعايتهم منذ المهد فى نفس  
الوقت الذى تقوم فيه بأداء عبادتها . وكما هو معروف أن من شروط  
الصلاة طهارة البدن والثوب والمحل . ومن هنا كانت أهمية معرفته حكم  
بول الأطفال .

وقد أجمع العلماء على نجاسة بول الطفل والطفلة والخثى ، ولكنهم  
اشترطوا شروطاً معينة فى ذلك . ولم يخالف هذا الإجماع سوى داود  
الذى قال بطهارته .

فقال أحمد (١) بنجاسة بول الصبي الذي طعم الطعام واشتراه وأراد به ، وإن ما يلحقه للتداوى لا يعد طعاماً لأنه قد يلحق العسل ساعة يولد ، والتي ويقال حنك بالتمر ، وعلى هذا فنجاسة بول الصبي الذي لم يطعم الطعام يسيرة ، ويكفي نضح الماء عليها دون غسل ما أصابه شيء منها .

وقال القاضى : قرأت لأبي اسحاق كلاماً يدل على طهارة بول التلام الذى لم يطعم الطعام ، لأنه لو كان نجساً لوجب غسله .

أما بول الصبية أو الخنثى فهو نجس في رأى أحمد طعمتها أم لم تطعمها الطعام وهو قول على رضى الله عنه وعطاء والحسن والشافعى واسحاق .

وقال الشافعى (٢) إن نجاسة بول الصبي الذى لم يبلغ الحولين ، ولم يتخذ إلا باللبن مخففة ، ويكفى رشها بالماء لتطهر ، بخلاف الصبية والخنثى فبولها نجس يجب غسله لقوله ويقال : ( بول الغلام ينضح وبول الجارية يغسل ) (٣) .

وسوى أبو حنيفة (٤) بين الصبي والصبية والخنثى في نجاسة بولهم جميعاً ، وأوجب غسله كسائر الأبول النجسة ، واحتج بأنه حكم يتعلق بالنجاسة فاستوى فيه الذكر والأنثى كسائر أحكامهما .

وبذلك أيضاً قال مالك في رواية له .

---

(١) منار السبيل في شرح الدليل على مذهب أحمد بن حنبل

ص ١٥٨

(٢) فتح البارى لابن حجر المصقل ص ١٥ ص ٢٨٠

(٣) رواه ابن ماجه — كتاب الطهارة ١ / ١٧٤

(٤) فتح باب العناية بشرح كتاب النقاية للقارى المروى ص ١٥ ص ٢٥٧

(١٧ - المرأة)

وقاس النخعي بول الصبية على الصبي فاعتبر بولها نجاسة مخففة، وأجاز التطهر بنضح الماء على البول وهي رواية عن الأوزاعي أيضاً .

### والرأى — والله أعلم : —

أولاً : بول الصبي والصبية والحيتى نجس إذا طعموا الطعام، وحكمه في ذلك حكم بول الأذى البالغ والذي ثبتت نجاسته كما تقدم بلا خلاف ، لأن البول والغائط عبارة عن فضلات نجسة لفظتها الأمعاء بعد أن استخلصت الطيب من الطعام ، وعلى ذلك فطعام الأطفال شرط لنجاسة أبوالهم ، وهذا القول متفق مع ما جاء به الشافعية والحنابلة والثوري ، ورواية عن الأوزاعي .

ثانياً : بول الصبي الذي لم يطعم الطعام أو طعمه للتداوى أو طعم اللبن ولم يبلغ الخولين - موعده فطامه - نجس، إلا أن نجاسته مخففة وذلك لطهارة ونقاوة وقلة الطعام الذي يطعمه ، والمعروف أن الصبي في هذا العمر يرضع لبن أمه الذي استخلصه له الله سبحانه وتعالى طاهراً مائناً، وقد يطعم الحسل أو السوائل المستخرجة من بعض الأعشاب، والدليل على أن نجاسة بول الصبي يسيره ما يلي : —

— ما روته أم قيس بنت محصن : ( أنها أتت بابتها صغير لم يأكل الطعام إلى رسول الله ﷺ ، فأجلسه رسول الله ﷺ في حجره فبال على ثوبه فدعا بماء فنضحه ولم يغسله ) (١) ، وفي رواية مسلم فحدا بماء فرشه .

---

(١) رواه البخارى ومسلم — التؤلة والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان كتاب الطهارة ١/٦٤



— ماروى عن عائشة رضى الله عنها ، قالت : ( أنى رسول الله ﷺ بصبى فبال عليه فدعا بماء فأبجه بوله ولم يغسله ) (١) .

ثالثاً : بول الصبية والختنى طعمتا أم لم تطعما الطعام نجس وجاءت بهذا نصوص صحيحة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم منها :

— ماروى عن لبابة بنت الحارث ، قالت : ( بال الحسين بن علي في حجر النبي ﷺ فقلت : يا رسول الله أعطني ثوبك ، واليس ثوباً غيره حتى أغسله ، فقال : إنما ينضح من بول الذكر ويغسل من بول الأنثى ) (٢) .

— حديث رسول الله ﷺ المتقدم ذكره والذي قال فيه : ( بول الصبى ينضح وبول الجارية يغسل ) .

وقد قيل في التفريق بين بول الصبى والصبية عدة أقوال منها : —

— أن بول الصبية أنخن من بول الصبى ، ولهذا جاء الغسل لبول الصبية والنضح لبول الصبى .

— إن الاكتفاء برش بول الصبى ولوح الناس في حمله أكثر من الصبية مما يؤدى إلى كثرة بوله عليهم ، فالحق للمشقة بهم سواء في التحرز من بوله أو في غسل ثيابهم لتطهيرها ، ولم يكن لأكثرهم سوى ثوب واحد ، ومن هنا جاءت الرخصة لبول الصبى .

— إن بول الصبى ينتشر عند نزوله ، أما بول الصبية فيتركز في مكان واحد ويلتصق بالخل .

---

(١) رواه أحمد وابن ماجه في سننه : باب الطهارة ١٧٤/١

(٢) رواه أحمد وأبو دلود وابن ماجه في باب الطهارة ١٧٤/١

وسواء صحت هذه الأقوال أو لم تصح، فلنأخذ اتباع ما جاء به رسول الله ﷺ أولى وأصح لقوله تعالى : ( وما ينطق عن الهوى )<sup>(١)</sup> ، ولأن رسول الله ﷺ قالها لحكمة يعلمها الله ، والمؤمن بحكم اعتقاده يقينا بأن الله تعالى متصف بالحكمة ، وإن لم يهتد إليها ، فله التسليم أدرك أو لم يدرك .

### القيء

أجمع العلماء على نجاسة القيء وعن بعضهم عن يسيره، وعللوا نجاسة القيء بأنه طعام استحال في المعدة إلى فضلات غير طاهرة فكان نجسا كالبول والغائط<sup>(٢)</sup> .

وصرح بغوى وغيره بأن نجاسة القيء متفق عليها سواء خرج القيء متغيراً أو غير متغير ، لقول رسول الله ﷺ : ( العائد في هبته كالعائد في قبته )<sup>(٣)</sup> . وإنما قال عليه صلوات الله وسلامه ذلك على منع العودة في الهبة ، وجمعت أقوال الفقهاء في نجاسة القيء على النحو التالي : —

### للمالكية :

القيء نجس بشرط أن يتغير عن حالة الطعام، فإن لم يتغير فهو طاهر، وكذلك الرجوع من الطعام أو الشراب وغيره قبل وصوله المعدة .

(١) سورة النجم آية ٣

(٢) معنى المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج ١ ص ١٧٩ المحلى

لابن حزم ١ ص ١٩

(٣) رواه أحمد في مسنده ١/ ٤٦٥

أما القلس فهو الماء الذى تقذفه المعدة عند امتلائها ، فإنه لا يكون نجسا إلا إذا شابه العذرة ولو فى أحد أوصافها ، ولا تضر المحوطة وحدها ، فإذا خرج حامضاً غير متغير فلا يكون نجسا .

#### الشافعية :

القيء نجس وإن لم يتغير ، كأن خرج فى الحال سواء كان طامساً أو شرباً بشرط أن يتحقق خروجه من المعدة ، فإن كان هناك شك فى خروجه منها ، فالأصل طهارته .

#### الحنفية :

القيء نجس نجاسة مغلظة إذا ملا القم بحيث لا يمكن إمساكه ، والقلس كالقيء .

#### الحنابلة :

القيء نجس أشبه البول فكلامهما طعام مستحيل بالمعدة ، وقال أحمد : هو عندى بمنزلة الدم ، وذلك لأنه خارج من الإنسان نجس من غير السيلين فأشبهه الدم .

والرأى القاضى بنجاسة القيء أرجح طالما تأكد خروجه من المعدة ويعنى عن يمينه .

## الماء الخارج من فم الأدمى حال نومه

الماء الذى يسيل من فم الأدمى حال نومه نجس إذا كان مصدره المعدة. وخرج برائحة كريهة ، أما إذا لم تكن المعدة مصدره ، ولم يكن له رائحة فهو طاهر ، وقيل أيضاً إن تغير فم نجس ، وإن لم يتغير فهو طاهر ، وبه جاء الشافعية ، وقال أبو محمد الجوينى فى كتاب التبصرة : منه ما يسيل من اللهاوت فهو طاهر ، ومنه ما يسيل من المعدة فهو نجس بالإجماع ، وطريقة التمييز بينها أن يراعى الإنسان عادته ، فهو طاهر إذا كان ذلك فى أول النوم وأنقطع وجفت الوسادة ، وهو نجس إذا استمر وأحس بالبلبل عند قيامه من نومه لاحتمال كونه من المعدة ، أما إذا أختلط الأمر بالإحتياط ضله ، وإن ابتلى به شخص لسكوتره فيعنى المشقة .

## لبن ولعاب ودمع وعرق ونخامة الأدمى

حكىها جميعاً الطهارة بلا خلاف أشبه بسور الأدمى الذى تقدم بيان طهارته عند عامة أهل العلم ، سواء كان الأدمى مسلماً أو كافراً ، طاهراً أو جنياً ، أو كانت امرأة حائضاً أو نفساء ، وذلك لأنها متولدة من لحم طاهر كرامة الله تعالى فى الحياة والموت فى قوله تعالى : ( ولقد كرّمنا بنى آدم ) وبيان ذلك : —

— طهارة لبن المرأة الذى استخلصه الله تعالى من أفتى وأطيب ما تطعمه المرأة ، ومنه يطعم الطفل فينبى لحمه وتنش عظامه ، ولا يتأتى ذلك إلا من طاهر .

— طهارة اللعاب والدمع والعرق بالقياس على السور المتقدم بحثه .

— طهارة المخاط والنخامة .

لما روى عن عمار بن ياسر وقدم ذكره ، قال : (أتى على رسول الله ﷺ وأنا على بحر أدلو ماء في ركوة قال : يا عمار ما تصنع ؟ قلت يا رسول الله باني وأبى أغسل ثوبي من نخامة أصابته فقال : يا عمار إنما يغسل الثوب من خمس : من الغائط والبول والقيء والدم والقيح ، يا عمار ما نخامتك والماء الذي في ركوتك إلا سواء ) ، فدل الحديث على طهارة النخامة .

وفرق الشافعية بين البلغم الصاعد من المعدة والنازل من الرأس أو الحلق أو الصدر ، فقالوا بنجاسة الصاعد من المعدة ، وطهارة الأخرى .

أما الحنابلة فلم يفرقوا بين البلغم الصاعد من المعدة أو النازل من الرأس ، وحكموا بطهارتها جميعاً ، وقالوا لو نجست لنجس الغم ونقض الوضوء ، وأضافوا أنه لم يبلغ عن الصحابة رضوان الله عليهم جميعاً شيء من ذلك .

أما الحنفية فقد أفتق قولهم مع ما جاء به الحنابلة إلا أنهم استغنوا ما خرج من الأذى حال المرض ولو بلا ألم .

والرأي القاضى بطهارة لعاب ودمع وعرق ومخاط ونخامة الأذى أرجح للإجماع ، ولأنها لا تخرج من المعدة كالقيء وتلحق للمشقة في الاحتراز منها . ويلحق لبن المرأة بها أيضاً .

## منى الأدنى

المنى هو سائل يخرج عند اللذة بجماع ونحوه ، وهو أبيض غليظ عند الرجل ، وأصفر رقيق عند المرأة ، ومنه يكون الولد . وقد اختلف العلماء فى حكم طهارة منى الأدنى ذكر أكان أم أنثى ، وكان لهم فى هذا قولان .

### القول الأول :

يقضى بطهارة منى الأدنى (١) وبه قال الشافعى وأصحابه وسعيد ابن المسيب وعطاء إسحاق بن راهويه وأبو ثور وداود وابن المنذر ، وأصح الروايتين عن أحمد . وحكى عن سعيد بن أبى وقاص وابن عمر وابن عباس وعائشة رضى الله عنهم جميعا .

واحتج أصحاب هذا الرأى بما يلى : -

- ما روى عنه عائشة رضى الله عنها ، قالت : ( كنت أفرك المنى من ثوب رسول الله ﷺ فركا فيصل فيه ) (٢) .

- ما روى عن عائشة رضى الله عنها ، قالت : ( كان رسول الله ﷺ يسلك المنى من ثوبه بمرق الأذخر ثم يصل فيه ويمحته من ثوبه يابسا ) (٣) .

- ما روى عن عائشة رضى الله عنها ، قالت : ( كنت أفرك المنى من ثوب رسول الله ﷺ إذا كان يابسا ، وأغسله إذا كان رطبا ) (٤) .

---

(١) المحلى لابن حزم ١٢٥ ص

(٢) رواه مسلم - كتاب الطهارة - ٢٣٨/١

(٣) رواه أحمد فى مسنده ٢٤٣/٦

(٤) رواه الدارقطنى والبراز فى مسنده

وفي رواية : فيخرج إلى الصلاة ، وإن بقع الماء في ثوبه ، وفي لفظ مسلم عنها أنه ﷺ كان يغسل المني ويخرج إلى الصلاة في ذلك الثوب وأنا أنظر إلى أثر الغسل فيه .

— إن المني هو أصل أولياء الله تعالى .

وقد دلت الأحاديث الشريفة على طهارة المني ، وإن الترك أو المسح بخرقة أو بالأذخر كان لإزالة أثر المني من الثوب وليس لتطهير المحل . أما ما جاء بخصوص غسله إذا كان رطباً ، فلأن هذا أولى وأفضل لإزالة الأثر وليس لإزالة النجاسة ، فأشبهه ما لو غسلت المرأة ثوبها لتام نظافته .

#### القول الثاني :

ويقضى بنجاسة مني الآدمي ، وبه جاء الثوري والأوزاعي ومالك (١) وأبو حنيفة (٢) .

وقال الأوزاعي ومالك وزفر ولا يجزئ إلا غسله بالماء يابساً كان أم رطباً .

وقال أبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد ويجزئ فركه لإزالة النجاسة .

وقد احتج أصحاب هذا الرأي بما يلي : —

— حديث عائشة رضي الله عنها عندما سئلت عن المني يصيب الثوب فقالت : [ كنت أغسله من ثوب رسول الله ﷺ فيخرج إلى الصلاة فإن بقع الماء في ثوبه ] (٣)

---

(١) بداية المجتهد ونهاية المقتصد لابن رشد ج ١ ص ٩٥

(٢) فتح باب العناية بشرح كتاب النقاية للقاري الحرزوي ج ١ ص ٢٤

(٣) رواه البخاري ومسلم اللذان والرجان فيهما اتفق عليه الشيخان ١/٦٤

— ما روى عن عائشة رضى الله عنها وتقدم ذكره وفيه أنها كانت تفرك المني إذا كان يابسا ، ونفسه إذا كان رطبا .

— المني نجس بالقياس على البول والحيض ، ولأنه يخرج من مخرج البول والحيض فاشترك في النجاسة معهما .

— إذا كان المني هو أصل أولياء الله تعالى ، فهو أيضا أصل أعدائه فينبغي ألا يكون طاهرا ، فإذا تعارض القسولين سقطا ، فلا يصلح الاستدلال في هذه الحالة . وقد جاء ذلك في رد أصحاب هذا القول على ما جاء به أصحاب الرأى الأول القاضي بطهارة مني الأدمى

وقد دلت الأحاديث الشريفة والقياس الوارد ، على نجاسة مني الأدمى لأن الغسل يكون لتطهير النجاسة أشبه بالبول والغائط وسائر النجاسات المغلظة . واعتبر أبو حنيفة فرك الثوب إنما كان لطهارته إذا كان يابسا ، واستحب الغسل إذا كان رطبا .

### الرأى - واقه أعلم :

إن اختلاف الفقهاء في حكم طهارة المني يرجع إلى سببين :-

#### السبب الأول :

الأحاديث الشريفة الواردة في هذا الموضوع جاءت مرة بالفرك وأخرى بالغسل .

#### السبب الثاني :

إعتبار المني من الفضلات الطاهرة التي تخرج من البدن مثل اللبن في نظر أصحاب القول الأول ، وإعتباره من الفضلات الغير طاهرة التي تخرج من القبل مثل البول ودم الحيض في نظر أصحاب القول الثاني .



فمن اعتبر المني طاهراً حمل الغسل على أنه نفاقة ، وأن fark أحياناً  
يزيل أثر المني وقاسة على الفضلات الشريفة مثل اللبن .

ومن اعتبره نجساً رجع أحدث الغسل على أنها الطهارة وقاسه على  
الفضلات النجسة مثل البول ودم الحيض . وكذلك أيضاً من اعتقد أن  
النجاسة تزول بالفرك قال : إن fark يدل على نجاسته كما يدل الغسل .

ونرى أن المني طاهر لأنه أصل الأدمى الذى كرمه الله تعالى فى قوله :  
( ولقد كرمنا نبي آدم ) .

وعلى ذلك فإذا أصاب المني الثوب استحب فركه إذا كان يابساً  
وغسله إذا كان رطباً .

## المذى

المذى هو ماء أبيض لزج يخرج حال التهيؤ للجماع أو عند المداعبة  
وحال الجماع ، وقده لا يشعر الإنسان بخروجه . ويكون المذى من الرجل  
والمرأة ولكنه عند المرأة أكثر .

وقد أجمع العلماء على نجاسته (١) واختلفوا فى أسلوب الطهارة منه . أما  
دليل نجاسة المذى فهي :

— ما روى عن المقداد بن الأسود : أن علي بن أبي طالب أمره أن  
يسأل رسول الله ﷺ عن الرجل إذا دفا من امرأته فخرج منه المذى ، قال  
فسألت رسول الله ﷺ عن ذلك ، فقال إذا وجد أحدكم ذلك فليغسل  
فرجه بالماء ، وليتوضأ وضوءه للصلاة (٢) . وفى رواية مسلم : توضأ  
وانضح فرجك .

(١) المحلى لابن حزم ١٠ ص ١٠٦

(٢) رواه ابن ماجه فى كتاب الطهارة ١/١٦٨

— ماروى عن سهل بن حنيف رضى الله عنه ، قال : ( كنت ألقى من المذى شدة وعناء فكننت أكثر منه الفسل ، فذكرت ذلك لرسول الله ﷺ ، فقال إنما يجزئك من ذلك الوضوء ، فقلت : يا رسول الله ، كيف بما يصيب ثوبى منه ؟ قال : يكفيك أن تأخذ كفا من ماء فتضع به ثوبك حيث ترى أنه قد أصاب منه ) (١)

أما اختلاف الفقهاء فى أسلوب التطهر منه فقد جاء على النحو التالى :

قال ابن المنذر : ومن أمر بغسل المذى عمر وابن عباس رضى الله عنهم ، وهو مذهب الشافعى واسحق وأبى ثور وكثير من أهل العلم ، لأن النبى ﷺ أمر بغسل الفرج منه فى حديث المقداد بن الأسود ، لأنه نجاسة فوجب غسلها كسائر النجاسات .

وقال مالك : يغسل الذكر كله وليس يخرج المذى .

وقال أحمد : أرجو أن يجزئ الضلع ، واحتج برواية مسلم فى حديث المقداد بن الأسود والذى جاء فيه قول رسول الله ﷺ : ( توضأ وافضح فرجك ) .

### الرأى — والله أعلم .

إن غسل الموضع من البدن الذى خرج منه المذى واجب ، وكذلك إزالة النجاسة من المحل والثوب والملبسة أيضا ، وذلك لأمر الرسول ﷺ ولا نعتقد ما يشبه الإجماع على ذلك .

(١) رواه الترمذى وقال حديث حسن صحيح — أبواب الطهارة

والوضوء يكفي فيما لو حدث ذلك بغير جماع أو دخول فيه ثم انقطاع.  
أما لو كانت الثانية ولو لم يستكمل لغدر فالفضل واجب .

## الودى

هو سائل أبيض مخين يخرج عقب البول غالباً . وهو نجس باتفاق  
العلماء ، ودليل نجاسته : -

- ماروى عن عائشة رضى الله عنها قالت : ( وأما الودى فإنه يكون  
بعد البول فيفصل ذكره وأنثيه ، ويتوضأ ولا يغتسل ) (١) .

- ماروى عن ابن عباس رضى الله عنهما ، قال : ( المني والودى  
والمذى ، أما المني ففيه الغسل ، وأما المذى والودى ففيهما إرساخ  
الطهور ) (٢) .

فدل الحديثان الشريهان على نجاسة الودى وضرورة التطهر منه  
بغسل ذكر الرجل أو فرج المرأة .

وقد يحدث للبرأة كذلك . وخاصة إن كانت فتاتها التهابات السكلى  
والثانة فيبدو بكثرة ، وغالباً ما يخرج مع البول أو في آخره ولا يؤثر في  
الموضع لأنه يتفصل عنها تماماً لتخافته وقلة .

---

(١) رواه ابن المنذر

(٢) رواه الأثرم والبيهقي بلفظ ( وأما الودى والمذى فقال : اغسل  
ذكرك أو هذا كبرك وتوضأ وضوءك للصلاة .

## الافرازات المهبيلة

ويسمىها الفقهاء برطوبة فرج المرأة . فقد يعقرى المرأة دائما لإفراز رقيق قد يميل إلى الغلظة في أحوال ثابتة لا تتغير . أما الافراز الرقيق فهو أمر طبيعي إذ أن الرحم يفرز عادة مادة حمضية من شأنها أن تقضى على الجراثيم التي قد تتكاثر في هذه المنطقة من البدن باعتبارها عرضة للنجاسات بأنواعها من بول وحيض ونحوه .

وهذا الافراز يبدو في صورة بلل بسيط يصيب للملابس الداخلية ، ويكثر في الصباح بعد فترة راحة ، أو إثر جهد بدني ، ويغلظ قبل الحيض مباشرة وعقبه ، كذلك عند حدوث اضطرابات في المبيض أو الرحم أو وجود قرح رحمة . ويبلغ منتهاه حال التهيؤ للجماع وأنثائه . وقد جاءت أقوال الفقهاء في هذه المسألة على قولين : —

قول يرى نجاستها لأنها تشبه المذي ، وقد خص القاضي ما ظهر حال الجماع بالنجاسة ، إذ غالبا ما يختلط بالمذي ، والمذي نجس .

قول آخر يرى بطهارتها لحديث عائشة المتقدم ذكره من أنها كانت تفرك المني من الثوب ، وهو من جماع فلو كانت الرطوبة نجسة لآثرت بدورها على المني ، ولما جاز فرك موضعه من الثوب لإزالة عين النجاسة .

### الرأى — واقفه أعلم : —

أرى أن هذه الافرازات تمتد المرأة غالبا ، ومن المشقة أن تتحرز منها ، لهذا كان القول بطهارتها أدعى للقبول .

أما إذا اشتدت سواء لمرض أو استعداد لحيض بحيث انفصلت أجزاء

منها وظهرت آثارها على الملابس الداخلية ، وجب غسل الموضع والشرب  
ثم الوضوء .

ويفضل أن ترتدى المرأة دائماً حفاظات طبية أو قطعة من النسيج  
القطنى المعقمة بالغليان تستبدل بصفة مستمرة كي تؤدي الصلاة زوى على  
يقين من طهارتها .

### فضلات الحيوان

فضلات الحيوان هي كل ما خرج منه أو تولد عنه سواء كان ذلك من  
السيلين كالبول والروث ، أو من غير السيلين كالدم واللعاب والدمع والعرق  
والجميع ونحوها .

وقد تقدم بيان الحكم في سؤر الحيوان وما في حكمه من لعاب ودمع  
وعرق ونحوها ، كذلك تقدم بحث الميتة والدم ، وبقي حكم بول وروث  
ورجميع الحيوان . وقد جاء في حكمها ثلاثة أقوال :

#### القول الأول :

يقضى بطهارة بول وروث وجميع الحيوانات كلها سواء ما كولة اللحم  
أو غير ما كولة اللحم ، وهو قول داود من الظاهرية (١) .

#### القول الثانى :

يقضى بطهارة بول وروث وجميع ما كول اللحم ، ونجاسة بول  
وروث وجميع غير ما كول اللحم ، وهو قول مالك وأحمد (٢) .

---

(١) المحلى لابن حزم ١ ص ١٦٩

(٢) الخرشي على مختصر سيدي خليل ج ١ ص ٨٦ - ٩٤

### القول الثالث :

يقضى بنجاسة بول وروث ورجيع الحيوانات كلها سواء كانت  
مأكولة اللحم أو غير مأكولة اللحم ، وهو قول الشافعية والحنفية وابن  
حزم (١) .

### القول الأول : القاضى بطهارة بول وروث ورجيع الحيوانات كلها :

حكى عن دلود أن الأبوال والأرواث طاهرة من كل حيوان إلا الأذى .  
وقال الظاهرية إن الأشياء على الطهارة حتى يأتي نص بتحريم الشيء أو  
تنجيئه ، وليس هناك نص أو إجماع يقضى بنجاسة بول وروث ورجيع  
الحيوان إلا بول وغانط الأذى ، وأما الليث بن سعد وعبد بن الحسن فقالا  
بطهارة بول المأكول لغيره دون روثه . وقد استدل أصحاب هذا القول  
بما يلي :

— ما روى عن أنس بن مالك رضى الله عنهما : ( قدم أناس من عكل  
وعرينة فاجتروا المدينة المنورة فأمرهم النبي ﷺ بلفاح وأن يشربوا من  
أبوالها وألبانها ) (٢) . فدل على أن بول الأبل طاهر ، والألبا أمر صلوات  
الله وسلامه عليه العربيين بشربه .

(١) فتح البارى لابن حجر ١٥ ص ٢٨٨

(٢) رواه الترمذى وقال حديث حسن صحيح — أبواب الطب ٣/٣٦١  
وكانا قدما إلى المدينة فأصاب القوم منهم مرض الاستسقاء واحتبس  
الماء في بطونهم فأصقرت ألوانهم وانتفخت بطونهم فأمر النبي ﷺ أن  
يأتوا إبل الصدقة ويشربوا من أبوالها وألبانها ففعلوا وشفوا من مرضهم  
— واللفاح هي الناقة .

— ما روى عن النبي ﷺ أنه قال : ( صلوا في مراض الغنم )<sup>(١)</sup> .  
فدل على طهارة مراض الغنم ، وكما هو معلوم لدينا فهي لا تخلو من بول  
وروث الغنم .

— ما روى عن مالك بن الحارث عن أبيه قال : ( صلى بنا أبو موسى  
الاشعري على مكان صرقيين )<sup>(٢)</sup> ، والصرقيين هو روث البهايم كما جاء بلفظ  
شعبة . فدل على طهارته .

— ما روى عن ابن عمر رضی الله عنهما قال : ( كنت أبيت في المسجد  
في عهد رسول الله ﷺ وكنت شابا عزيا ، وكانت السكلاب تبول وتقبل  
وتدبر في المسجد : فلم يسكنوا يرشون شيئا من ذلك )<sup>(٣)</sup> . فدل على طهارة  
بول السكلاب .

— ما روى عن ابن عباس رضی الله عنهما وتقدم ذكره في حديث  
صاحبي القبرين حيث قال ﷺ في تفسير عذاب أحدهما ، أنه كان لا يستتر  
من البول ، فدل ذلك على تخصيص النجاسة لبول الأدمى فقط دون غيره  
في فطر أصحاب هذا القول .

القول الثاني : القاضى بطهارة بول وروث ورجيع ما كول اللحم  
ونجاسة مغلها في مالا يؤكل لحمه .

قال مالك<sup>(٤)</sup> : إن الأيوال والأرواث تابعة للحوم ، فما كانت لحومها

---

(١) رواه الترمذی وقال حديث حسن صحيح — أبواب الصلاة ۱/ ۲۱۷

(٢) رواه البخاری — كتاب الوضوء ۱/ ۶۴ طبعة استانبول .

(٣) رواه البخاری — كتاب الوضوء ۱/ ۵۱ طبعة استانبول

(٤) الخرشى على مختصر مسندى خليل ج ۱ ص ۹۰

( ۱۸ — المرأة )

محرمه فأبوا لها وأرواها نجسة، وما كانت لحومها مأكولة فأبوا لها وأرواها طاهرة فيما عدا ما تأكل النجاسات كالجلالة وغيرها . وما كانت لحومها مكروهة فأبوا لها وأرواها مكروهة . وقال أيضاً : ولا يرى أهل العلم أبوال ما أكل لحمه وشرب لبنه نجسا .

وقال أحمد<sup>(١)</sup> إن بول وروث ما يؤكل لحمه طاهر ، وبه جاء أيضاً عطاء والنخعي والثوري ، وهو مفهوم كلام الخرق . كما رخص في أبوال الغنم الزهري ويحيى الأنصاري .

وقال ابن تيمية : لم يذهب أحد من الصحابة إلى القول بنجاسة بول وروث ما يؤكل لحمه . والقول بنجاسته محدث لا سلف له من الصحابة .

وقد استدلت المسالكية والحنابلة ومن جاء بهذا القول بما يلي :  
— حديث أنس بن مالك رضي الله عنه عن العرينين الذي تقدم ذكره :  
( قدم أناس من عكل وهريته . . . الحديث ) .

قالوا في استدلالهم : فإن النجس لا يباح شربه ، ولو أبيع للضرورة لأمرهم رسول الله ﷺ بغسل أثره إذا أرادوا الصلاة — لذلك فيقول ما كول اللحم طاهر وتقاس عليه باقي الفضلات . وقال فيه ابن المنذر أيضاً : من زعم أن هذا خاص بأولئك الأقوام لم يصب إذ الخصائص لا تثبت إلا بدليل . وقال : وفي ترك أهل العلم لبيع أبعاد الغنم في أسواقهم ، واستعمال أبوال الإبل في أدويتهم قديما وحديثا من غير تمكير دليل على طهارتهما .

وقال الشوكاني : الظاهر طهارة الأبوال والأزبال من كل حيوان يؤكل

---

(١) المغني والشرح الكبير لابن قدامة ج ١ ص ٧٣٢



لحمه تمسكا بالأصل واستصحابا للبراءة الأصلية ، والنجاسة حكم شرعى ناقل عن الحكم الذى يقتضيه الأصل والبراءة . فلا يقبل قول مدعيها إلا بدليل يصلح النقل ، ولم نجد للقائلين بالنجاسة دليلا لذلك .

— ما روى عن أنس بن مالك رضى الله عنه : قال : ( كان رسول الله ﷺ يصلى فى مرايض الغنم قبل أن يبنى المسجد ) (١) .

— ما روى عن النبی ﷺ أنه قال : ( صلوا فى مرايض الغنم ) (٢) وقالوا : إن مرايض الغنم لا تخلو من بحر أو بول ، فدل على أنهم كانوا يباشرنها فى صلاتهم ، ودل ذلك على طهارتها ، لأن الصلاة لا تجوز إلا فى مكان طاهر ، ودل على طهارة فضلاتها أيضا .

وقال ابن المنذر فى ذلك : أجمع كل من نحفظ له من أهل العلم على إباحة الصلاة فى مرايض الغنم إلا الشافعى فإنه اشترط أن تكون سليمة من أبقارها وأبوالها .

ما روى عن مالك بن الحارث عن أبيه وتقدم ذكره ، قال : ( صلى بنا أبو موسى الأشعرى على مكان فيه سرفين ) . بلفظ سفيان ، وجام . بلفظ شعبه ( روث الدواب ) فدل على طهارته .

أما بول وروث ورجيع ما لا يؤكل لحمه .

فقال المالكية بتبعية الفضلات للحوم لذا كانت هذه الفضلات نجسة لأن لحومها محرمة أما الحنابلة فقد قسموا هذا النوع إلى قسمين : -

(١) رواه الترمذى وقال حديث حسن صحيح — أبواب الصلاة

٢١٨/١

(٢) رواه الترمذى وقال حديث حسن صحيح — أبواب الصلاة

٢١٧/٢

القسم الأول : الكلب والخنزير وهما نجسان بجميع أجزائهما وفضلاتهما، وما ينفصل عنها كما تقدم بلا خلاف سوى ما جاء به مالك في طهارة سؤر الكلب والخنزير .

القسم الثاني سباع البهائم وجوارح الطير والحرار والبقل ، وكلها نجسة بجميع أجزائهما وفضلاتها ويعنى عن اليسير منها .

القول الثالث : القاضى بنجاسة بول وروث ورجيع الحيوان ما كوله اللحم وغيره ما كوله اللحم (١)، ويحرم تناولها إلا لضرورة تداو أو لإكراه أو جوع أو عطش . ويجب اجتنابها في الطهارة والصلاة إلا ما لا يمكن التحفظ منه فيبقى عنه .

وجاء في المذهب الشافعى (٢) أن جميع الأدروات والأبوال والذرق نجسة من كل حيوان سواء المأكول وغيره والطير ، وكذا روث السمك والجراد ، وما ليس له نفس سائلة ، وهو أيضاً ما جاء به ابن حزم والخنفية (٣) إلا أن أبا حنيفة استثنى ذرق الطيور ، عدا السجاجة فذرقها نجس في رأيه .

وقد احتج أصحاب هذا القول بما يلى في نجاسة فضلات ما كوله اللحم : —

— حديث أنس بن مالك عن الأعرابي الذى بال فى المسجد والنذى أمر صلوات الله وسلامه عليه بتطهير المسجد بذنوب ماء .

---

(١) شرح فتح القدير لابن تيمية : ١٠ ص ١٤٩

(٢) فتح البارى لابن حجر : ١٠ ص ٢٨٩

(٣) شرح فتح القدير لابن الممام : ١٠ ص ١٤٨

— حديث ابن عباس رضي الله عنهما المتقدم ذكره والذي قال فيه رسول الله ﷺ بالتنزه عن البول لأن أكثر عذاب القبر منه .

— حديث ابن عباس رضي الله عنهما المتقدم ذكره عن صاحبي القبرين الذي عذب أحدهما لأنه كان لا يستتر من البول .

وجاء في استدلال أصحاب هذا القول على نجاسة فضلات ما كول اللحم أنه إذا ما كان بول الأدمى نجس كما جاء في الأحاديث السابقة ، فإن بول الحيوان أولى بالنجاسة لقذارته . كما استدلوا أيضاً على نجاسة الأبول عامة بحديث ابن عباس رضي الله عنهما الذي أمر فيه رسول الله ﷺ بالتنزه عن البول ، واعتبروا أنه ﷺ لم يذكر نوع البول فشمل الأبول كلها .

— قوله تعالى : ( ويحرم عليهم الخبائث )<sup>(١)</sup> . والبول والروث من الخبائث عند العرب .

— جاء في رد أصحاب هذا الرأي على ما جاء في حديث العرينين أن أمر رسول الله ﷺ بشرب أبوال وألبان الإبل كان بقصد التداوي للضرورة لقوله تعالى : ( وقد فصل لكم ما حرم عليكم إلا ما اضطررتم إليه )<sup>(٢)</sup> .

واستدل أصحاب هذا القول بنجاسة بول وروث مالا يؤكل لحمه بما يلي :  
— جميع الآثار الواردة في نجاسة فضلات ما كول اللحم ، فكانت فضلات غير ما كول اللحم أولى بالنجاسة .

— ما روى عن ابن مسعود رضي الله عنه ، قال : ( أتى النبي ﷺ

(١) سورة الأعراف آية ١٥٧

(٢) سورة الأنعام آية ١٣٩

الغائط فأمرني أن آتية بثلاث أحجار ، فوجدت حجرين وانقسمت الثالثة . فلم أجده ، فأخذت روثه فأتيته بها ، فأخذ الحجرين وألقي الروثه ، وقال هذا رجس (١) .

فدل الحديث على نجاسة الروثه .

— ماروى عن أنس بن مالك رضى الله عنه ، قال : ( أصبنا من لحم الحمر يعنى يوم خيبر فتأدى رسول الله ﷺ : إن الله ورسوله ينهاكم عن لحوم الحمر فإنها رجس أو نجس ) (٢) .

فدل الحديث على نجاسة لحوم الحمر ، وما كانت نجسة لذاتها فإن فضلاتها نجسة .

— ما أثبتناه في موضعه من نجاسة الكلب والخنزير وكل ماخرج منهما من بول أو لعاب أو عرق أو دم ونحوها . دل أيضاً على نجاسة ما لا يؤكل لحمه .

والرأى — والله أعلم :

إن السبب في اختلاف الفقهاء في حكم نجاسة بول وروث ورجيع الحيوانات يرجع للأسباب الآتية : —

أولاً : اختلافهم في قياس سائر الحيوانات على الإنسان .

ثانياً : اختلافهم في إباحة شرب بول الإبل وألبانها في حديث المرئين .

(١) رواه أحمد في مسنده ٤٦٥/١

(٢) رواه أحمد والشيخان — صحيح مسلم — كتاب الصيد ١٥٤٠/٣

ثالثا : أختلاف مفهوم الإباحة الواردة بالصلاة في مراتب الغنم .  
فنأخذ بإباحته ﷺ للعريين بشرب بول الأبل وعلى أمره ﷺ بالصلاة في مراتب الغنم ، كانت فضلات الحيوان مأكول اللحم طاهرة ، كما احتجوا بعدم ورود نص يفيد بنجاسة فضلات غير مأكول اللحم ، وهو ما جاء به أصحاب الرأى الأول ، ومن أخذ بإباحته ﷺ الصلاة في مراتب الغنم وحديث العريين فقد استدل على طهارة فضلات مأكول اللحم ، وكان الفرق عنده بين فضلى الإنسان وفضلى بهيمة الانعام ، أن الأولى مستفردة بالطبع والثانية ليست كذلك وجعل الفضلات تابعة للحوم . فكانت فضلات مأكول اللحم طاهرة ، وفضلات غير مأكول اللحم نجسة . وهو ما جاء به أصحاب الرأى الثانى .

ومن قاس فضلات الحيوان مأكول اللحم وغير مأكول اللحم على فضلات الإنسان الذى كرمه الله تعالى كانت فضلات الحيوانات كلها أولى بالنجاسة من الإنسان واعتبر بإباحته ﷺ للعريين بشرب بول الأبل للتداوى والضرورة . وهو ما جاء به أصحاب الرأى الثالث .

لهذا نرى خروجنا من هذه الخلافات أن فضلات الحيوان مأكول أم غير مأكول نجسة إلا إن دعت ضرورة من اضطرار أو تطيب ونحوه ، وإن ما ذكر من أحاديث كان لقنات خاصة وفي حالات خاصة أيضا وبكميات قليلة حسب الحاجة القاهره .

## المعفو عنه من النجاسات

قال تعالى : ( يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ) .

لم تترك الشريعة الغراء أمراً من الأمور التعبدية إلا وجعلت الرخص والبدائل قريناً للتكليف لا ينفك عنه ، ولا يكون البديل إلا حال قيسام عذر يعوق من تمامه ، ويؤثر في صحته ، وذلك دفعاً للمشقة والحرج . وفي موضوعنا هذا وبعد ذكر مستفيض للنجاسات وأنواعها ، يأتي حديثي عن الرخصة ، وهي هنا جاءت في صورة عفو عن بعض النجاسات التي لا يمكن التحرز منها لما قلحقه بصاحبها من عنث ومشقة إن تابعت طهارة مواضعها التي قد تعدد في آن واحد ، وقد تتكرر عدة مرات في اليوم الواحد كمن عليها رضيع فتعرض لبوله بصفة دائمة ، وهي أيضاً تقوم بترية اللواجن ، أو الإشراف على حظيرة ماشية فيصيبها شيء من بقاياها . وكان من حكمة العفو أن لا يتعطل فرض من فروض الله تعالى أو تنقطع عبادة ، وقد رأيت استجلاً للفائدة المرجوة أن أقوم بعرض آراء المذاهب (١) ، في هذه المسألة ، ثم أذيل ذلك بالرأى واقع للموفق .

### المالكية :

— ما يصب الثوب أو الأعضاء من طين المظفر أو مائه المختلط بنجاسة طالما كان بالطريق بالشروط الآتية :

( أ ) ألا تكون النجاسة أكثر من الطين أو الماء تحقيقاً أو ظناً .

( ب ) ألا تكون النجاسة بغير طين أو ماء .

---

(١) الفقه على المذاهب الأربعة — وزارة الأوقاف المصرية ص ٢٥

(ح) أن يشق التحرز من ذلك .

— ما يصيب الثوب أو البدن أو المحل من بول وروث الحيوان  
إن كان قليلا .

— ما يصيب الثوب أو البدن أو المحل من الدم أو القيح أو الصديد  
أو ماء الجروح ، سواء كان هذا الدم من آدمى أو غيره ، ولو كان خزيراً  
واشترطوا ألا يكون الدم فاحشاً .

— ما يصيب ثوب أو بدن أو محل المرضعة من بول وغائط من تقوم  
على رعايته ويفضل إعداد ثوب لذلك .

— أثر أو مسور مالا نفس له سائله على الثوب أو البدن أو المحل  
أو ماء الطهارة .

— لعاب النائم إذا كان لحالة صحية .

— سلس الأحداث كبول أو غائط أو ودى أو منى إذا سال شيء  
منها بنفسه .

— بلل الباسور إذا أصاب بدن صاحبه أو ثوبه ، أما اليد فلا يعنى  
بهن غسائها .

### الشافعية :

— ما يصيب الثوب أو البدن أو المحل من طين الشوارع المختلط  
بنجاسة محقة أو ظنية بالشروط الآتية :

( أ ) الأنظر عين النجاسة .

( ب ) أن يختلط لذلك .

(ج) أن تصيبه النجاسة ما شيا أو راكبا ، أما إن سقط على الأرض فلا يعني عن ذلك .

— ما يصيب الثوب أو البدن أو المحل من دم قليل بالشروط الآتية :

( ا ) أن لا يكون دم كلب أو خنزير .

( ب ) أن لا يكون من فعله .

( ج ) ألا يختلط الدم بشيء آخر .

— ما يصيب الثوب أو البدن أو المحل من دم كثير فيعني في حق من أصابه بالشروط الآتية :

( ا ) ألا يكون متعدياً بفعله ، وإلا فيعني عن قليله فقط .

( ب ) دم الفصد أو الحجامة ما لم يجاوز المحل .

( ج ) ألا يختلط بشيء آخر من كل مائع ولو كان طاهراً .

( د ) ألا ينتقل من محله ، وإلا فيعني عن قليله فقط .

( هـ ) أن يصيب الدم الثوب الملبوس بالفعل خلافاً للمحمول أو المفروش للصلاة فلا يعني إلا عن قليله في هذه الحالة .

( و ) أن يكون العفو عن الكثير في حق الشخص نفسه ، والعفو هنا بالنسبة للصلاة ، فإن أصاب الدم الكثير مائماً أو ماء قليلاً فلا يعني عنه .

— الدم الباقي على اللحم أو العظم فيعني عنه إذا وضع في القدر قبل غسل اللحم .

— لعاب النائم بالشروط الآتية :

( ا ) إن كان من المعدة فيعني في حق من أبتل به فقط ولو كثروا .



(ب) المشكوك في كونه من المعدة محمول على الطهارة للشك .

— جرة البعير ونحوه مما يحتر من الحيوانات فيعني لمن يراها  
أو يقودها .

— روث البهائم وبوطها الذي يصيب الحب حين الدياس .

— روث الفار الساقط في الماء إذا كان الروث قليلا ولم يغير من .  
أوصاف الماء الثلاثة .

— روث السمك في ماء إذا لم يغيره ولم يوضع فيه عينا .

— خمر الطيور في الفرش والأرض بالشروط الآتية .

( ا ) ألا يعتمد المشي عليه .

( ب ) أن يثقی الاحتراز منه .

— قليل دخان النجاسة المنفصل عنها بالنار . أما البخار المنفصل بدون  
فأمر فهو طاهر .

— للمائعات النجسة التي تضاف للتداوى قياساً على الأنفحة المصلحة  
للجين .

— الحصة التي يتداوى بوضعها في العضو المتأثرة بالنجاسة فيعني إذا  
كانت للتداوى .

— المائع المتجس بموت ماسقط فيه مما لا نفس له سائلة، ولم يطرحه  
غير الهواء .

— ما يصيب اللبن حال حلبه من روث أو نجاسة بالندى لشقة  
الاحتراز .

— ما يصيب العسل من خلايا النحل المصنوعة من الطين المخلوط  
بروث .

— دود الفاكهة والجبن إذا مات فيها .

— قليل شعر فحس من غير كلب أو خنزير ، أما قليل الشعر من كلب  
أو خنزير فقير معفو عنه ، ويلحق القصاب حكم صاحب المهنة .

— الثياب التي تنثر على الجسد المنيئة بالرماد النجس : مشقة  
الاحتراز .

— الخبز المسخن أو المدفون في الرماد النجس .

— قليل تراب مقبرة منبوذة .

— مالا يدركه البصر المحتل من النجاسة ولو مغلظة .

#### الحنفية :

— ما يصيب الثوب أو البدن أو المحل من طين الشوارع ، ولو كان  
مخلوفاً بنجاسة غالبية ، ويعنى في النجاسة المخففة عما دون ريع الثوب كله ،  
أو ريع البدن كله .

— ما يسقط في البئر أو الإغناء من بر الإبل أو الغنم : على ألا يكون  
فاحشاً ، أو يتفتت فيغير لون الماء .

— ما يصيب الثوب أو البدن أو المحل من روث الحيوان في حالة  
الضرورة والبلوى سواء كان يابساً أو رطباً .

— ما يصيب الثوب أو البدن أو المحل من رشاش البول في حالة كونه  
دقيقاً كرهوس الاير .

- ما يصيب القصاب (الجزار) للضرورة .
- ما يصيب الثوب أو البدن أو المحل من أثر مالا نفس له سائلة .
- بخار النجس وغباره .
- ما يصيب ثوب أو بدن أو محل غاسل الميت مما لا يمكنه الإمتناع عنه مادام في تفصيله .

#### الحنابلة :

- ما يصيب الثوب أو البدن أو المحل من طين الشوارع الذي تحققت نجاسته بما غالطه من النجاسات بشرط أن يكون الطين يسيراً .
- الماء القليل المنتجس بمغفو عنه .
- النجاسة التي تصيب عين الإنسان ويتضرر بنسائها .
- ما يصيب الثوب أو البدن أو المحل من قليل الدم والقيح والصدید بشرط أن يكون ذلك من حيوان طاهر حال حيوانه ، ومن غير قبل أو دبر .
- دخان النجاسة وغبارها إذا لم تظهر له صفة .
- سلس البول بعد تمام التحفظ على أن يكون قليلاً .

## نخلص مما تقدم إلى مايلي

• أن كل ما يصيب البدن والثوب والمحل من نجاسة قليلة بشرط عدم إمكانية التحرز منها معفو عنها ، إلا إن تعددت ذلك كمن وكأت جرحاً فسال دمه ، أو سارت بقدمها على روث .

• أن النجاسة الكثيرة معفو عنها أيضاً في حالات منها : —

— حال دم الفصد أو الحجامه إن لم يتعد المحل .

— حال من بها سلس من يول دائم .

— حال من تعثر بها إفرازات رحيمة بصورة دائمة .

• أن كل ما يصيب ثوب أو بدن أو محل المرصعة من رجيع أو فضلات الرضيع ، وكذا من تقوم بتزينة الدواجن وما في حكمها إن أصابها شيء من فضلاتها ، وتكرر ذلك . كل هذه النجاسات قد شملها العفو ولا أثر لها في تمام العبادة عند وجودها ، وإن كنت أفضل أن تعتمد المرأة إلى تخصيص ثوب للعمل وآخر للرضاعة ، وأن تبالغ في النظافة لأنها وإن أكرمها الله برخصة العفو ، فلا أقل من أن تكن نعم العبد المستجيب عملاً بقوله تعالى : « وثيابك فطهر » .

لذا أن مثل هذه النجاسات مع تكرارها يؤثر على نظافة المرأة ورائحتها وطابع يديها كسكل ، فينبغي ألا تتعامل مع الرخصة إلا من منطلق الضرورة القصوى ، لما لهذه النجاسات على قاتها وتكرارها من نتائج لا تليق بالمرأة المسلمة .

## المبحث الثاني

### إزالة النجاسات والتطهر منها

بعد أن تعرفنا على أنواع النجاسات المختلفة ، وما هو معفو عنه ،  
وجب أن تعرف الأخت المسلمة كيفية إزالة النجاسة من الثوب أو البدن  
أو المحل لتؤدي العبادات التي تكون طهارة هذه المواضع شرطاً لها .

#### حكم إزالة النجاسة :

إزالة النجاسة واجبة عن ثوب وبدن وعمل المصلي . وقد جاء ذلك  
في الكتاب والسنة والاجماع كما تقدم ذكره . وبه قال الشافعي وأبو حنيفة  
وأحمد وقال مالك (١) بأنها سنة مؤكدة ، وهي فرض مع الذكر ساقطة مع  
النسيان وكان هذا الاختلاف للأسباب الآتية :

— الاختلاف في تأويل قوله تعالى : ( وثيابك فطهر ) .

فن حل ذلك على الثياب أوجب الطهارة ، ومن حملها على كناية طهارة  
الباطن قال بأنها مندوبة .

— الاختلاف في تأويل الآثار الواردة .

فن قال بأنها فرض فقد أخذ بحديث رسول الله ﷺ المتقدم ذكره  
في صاحب القبر الذي يعذب لأنه لم يسكن يستنزه من البول . والعذاب  
لا يتعلق إلا بواجب . كذلك أمره صلوات الله وسلامه عليه بصب ذنوب

---

(١) بداية المجتهد ونهاية المقتصد . لابن رشد ج ١ ص ٥٤

ماء على يول الأعرابي لتطهير المحل ، ليوضح للمسلمين الواجب عند حدوث مثل هذه الحالة .

أما من قال بأنها سنة مؤكده فقد أخذ بما ثبت عن رسول الله ﷺ من أنه رعى عليه وهو في الصلاة سل جزور بالدم والفرث فلم يقطع الصلاة (١) فدل ذلك على أنه لو كانت إزالة هذه النجاسة واجبه لقطع صلوات الله وسلامه عليه صلاته .  
— الجمع بين الآثار الواردة .

ذهب البعض إلى الجمع بين الآثار الواردة في شأن الطهارة ، فقالوا بأنها فرض مع الذكر والقدرة ساقطة مع النسيان وعدم القدرة .

ونرى - والله اعلم : أن إزالة النجاسة فرض لأن قوله تعالى : ( وثيابك فطهر ) ، جاء بصيغة الأمر في الثياب ، والبدن أولى بالطهارة . أما المحل فلأن إزالة النجاسة يقصدها تحسين حال المصلي عند مناجاة ربه فكان المحل كالغوب والبدن في ذلك .

#### مادة إزالة النجاسة :

اتفق العلماء على أن الماء الطهور يزيل النجاسة ، وتضاف غسلة بالتراب في حالة نجاسة الكلب أو الخنزير . كما اتفقوا أيضا على جواز إزالة نجاسة السبيلين بالحجارة أو أي جامد طاهر ، واختلفوا في جواز إزالة النجاسة بالمائعات الطاهرة .

---

(١) رواه مالك وابن ماجه والبخارى بمعناه — كتاب الوضوء ٦٥/١

فأجاز الحنفية (١) إزالة عين النجاسة بكل جامد أو مانع طاهر ،  
أما المالكية والشافعية والحنابلة (٢) فقالوا : إن النجاسة لا تزال إلا بالماء  
الطهور ، واستثنوا حالة الاستجمار فقط ، وسيأتي بيانه في موضعه . وبه  
قال أيضا محمد بن الحسن وزفر وإسحاق بن راهويه .

وكان سبب خلافهم هو هل المقصود بإزالة النجاسة بالماء هو إزلاف  
عينها فقط ، فيستوى مع الماء كل ما يطفئ عينها ؟ أم أن للماء في ذلك خصوص .  
فن قال باستواء الماء مع غيره في إزالة عين النجاسة أجاز إزالتها بغيره من  
الجامدات أو المائعات الطاهرات واحتج بما يلي : —

— إ اتفاق أهل العلم على جواز إزالة النجاسة من السيابين بغير الماء .  
— ما روى عن أبي هريرة رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال .  
( إذا وطئ أحدكم بطنه الأذى فإن التراب له طهور ) (٣) . فدل على جواز  
إزالة النجاسة بغير الماء .

— ما روى عن أم سلمة رضي الله عنها ، أن امرأة قالت لها ، أرى أحبل  
ذيلي وأشئ في المسكان القنر ؟ فقالت لها : قال رسول الله ﷺ ( يطهره  
ما بعده ) (٤) ودل ذلك أيضا على جواز الإزالة بغير الماء .

أما من قال بخصوصية الماء في إزالة النجاسة — إلا ما ورد به نص  
ومها — السيلان — فقد احتج بما يلي :

(١) شرح فتح القدير لابن الهمام ج ١ ص ٤٨

(٢) كشف القناع عن متن الاتقان للبهقي ج ١ ص ٢٠٨

(٣) رواه أبو داود في كتاب الطهارة ١٠٥/١

(٤) رواه أحمد وأبو داود في كتاب الطهارة ١٠٤/١

— قوله تعالى : ( ويُنزِلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيُطَهِّرَكُمْ بِهِ ) (١) .

— حديث أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما المتقدم : ( جاءت امرأة إلى النبي ﷺ فقالت : إحدانا حبسب ثوبها دم الحيض كيف تصنع به ؟ فقال تحتها ، ثم تفرغه بالماء ، ثم تنضجها ، ثم تصلي فيه ) .

— الآثار الواردة في ضرورة إزالة النجاسة بالماء ، وجاء ذكرها في مواضع أخرى من هذا الكتاب .

والرأي القائل بإزالة النجاسة بالماء أرجح فيما عدا ما ورد به نص يفيد غير ذلك ، لأن للماء قوة شرعية في رفع أحكام النجاسات ليست في غيره ، وإن المقصود هو إزالة ذلك الحكم الذي اختص به الماء ، فلو حصلت إزالة النجاسة بغير الماء لم يجوز لأن حكمها أغلظ من حكم الحدث . ولم ينقل عن النبي ﷺ إزالة النجاسة بغير الماء .

#### المواضع التي تزال منها النجاسة :

لما اتفق العلماء على إزالة النجاسة من ثلاثة مواضع هي : الثوب ، والبدن ، والمحل . ويقصد بالمحل للمساجد ومواضع الصلاة . وقد كان اتفاق العلماء على هذه المواضع لورودها بالكتاب والسنة .

#### أما الثوب :

ففي قوله تعالى : ( وثيابك فطهر ) (٢) .

وقوله ﷺ بفصل الثوب من دم الحيض في الحديث المتقدم ذكره عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما .

---

(١) سورة الأنفال آية ١١

(٢) سورة المدثر آية ٤



### أما البدن :

فهو أولى من الثوب في الطهارة كما تقدم .

— قال تعالى : ( وإن كنتم جنبا فاطهروا ) (١) . وقال دز وجل :  
( ولا تقربوهن حتى يطهرن ) (٢) .

وقد أمر ﷺ به في مواضع مختلفة منها : -

أمره صلى الله عليه وسلم للاستحاضة أن تغسل الدم عنها وتصل في حديث عائشة رضي الله عنها المتقدم ، وأمره ﷺ بالنزء من البول في حديث ابن عباس رضي الله عنهما المتقدم ذكره . وأمره ﷺ بغسل الفرج من المذي في حديث المقداد بن الأسود رضي الله عنه ، وماورد عنه ﷺ من وجوب الاستنجاء والاستجمار لإزالة ما على السيلين من نجاسة ، وما سوف نذكره بالتفصيل في موضعه .

### أما المحل :

— ففي أمره ﷺ بسبب ذنوب ماء على محل بول الأعرابي في المسجد في الحديث المتقدم ذكره عن أنس بن مالك .

وسنوضح كيفية إزالة النجاسة من هذه المواضع وهي الثوب والبدن والمحل ، ونلحق بها مواضع أخرى غير ما اتفق عليه العلماء لأعيان طاهرة أصابها نجاسة مثل الأحذية — الأواني والأدوات المنزلية — الجلود — البسط والحصر والمائعات .

---

(١) سورة المائدة آية ٦

(٢) سورة البقرة آية ٢٢٢

### طهارة الثوب :

تسمى المرأة دائماً أن تبدو في أحسن صورة بين لاداتها فتلتق ثوبها الحريري أو القضي ذي الألوان التي تتسجم ومزاجها الشخصي بعدما تقضي يومها تدور في الأسواق تفتش عن رغبتها ، ثم تحبكه يوماً آخر وقد تقضي زمناً غير يسير في اختيار الطراز .

تري هل ينتهي الأمر عند هذا الحد ؟ بالطبع لا ، بل لابد من المحافظة على الثوب بغسله وكيه وإزالة البقع منه كي تحتفظ بصورتها المشرفة كسلة أنيقة نظيفة . وأشد ما يؤلم أن ترى أختاً لنا ترفل في حجابها ووشاحها لللاسكي ، لكن رائحة كريهة تنبعث من تحت إبطها ، أو بقع عديدة تخضب الثوب والوشاح ، أو أنها تسير في الطريق بينما يلطم رداءها من ورائها كل ماعلق بالأرض . بالطبع هذه الصورة تؤثر إيجاباً تأثيراً على مظهر المسلمة .

من هنا كان حرصي على أن أوضح ما يؤثر على نظافة ثوب المرأة وطهارته ، هذا فيما لو بدت المرأة أمام الخلائق . أما لو تعلق الأمر برب الخلائق ، أي حين تقف بين يديه في لقاء متجدد آتله النهار وزلفاً من الليل ، فلا بد وأن تتحرى الدقة فيما ترتديه من ثياب . لابد وأن تعتني أياً كانت عناية يرداء تعرج فيه إلى الحبيب خمس مرات في اليوم والميلة .

من هنا عكفت على تبيان كل ما يؤثر على طهارة ثوبها ، مصداقاً للأمر الإلهي : « وثيابك فطهر » .

والمقصود بطهارة الثوب هو طهارة كل ما يرتديه المرأة وبأخذ حكمة .

مثل :-

— الملابس الخارجية والداخلية بأوضاعها المختلفة .

— ما يغطي البدن من غطاء رأس أو حجاب أو جورب أو قفاز ونحوها

وقد أجمع أهل العلم ومنهم ابن عباس وسعيد بن المسيب وقتادة ومالك والشافعي وأصحاب الرأي وأحمد على أن طهارة الثوب شرط لصحة الصلاة .

فإن كانت النجاسة مرئية وجب إزالتها عنها أولاً ، ثم يغسل الثوب بالماء حتى يظن أن النجاسة قد زالت عنه بزوال أو صافها من لون أو رائحة .

ويجوز استعمال المنظفات والمذيبات المتداولة في الأسواق كالصابون ونحوه ، على أن تغسل بالماء بعد ذلك لخصوصية الماء في رفع حكم النجاسة .

أما إن كانت النجاسة غير مرئية فيظهر الثوب بغسله وعصره إلى أن ينقطع تقاءره ثلاث مرات . وعن أبي يوسف ومحمد أنه يظهر إن ظن طهارته بالفضلات دون عصره ، فإن كان عصره متمسراً كالثوب المصنوع من الجلد وما في حكمه جاز غسله دون عصره .

وقال الشافعية والحنابلة (١) يغسل الثوب وعصره إن أمكن خارج الإناء ، فإن كانت النجاسة من كلب أو خنزير أضيف التراب إلى إحدى الفضلات . فإن أصابت النجاسة ذيل الثوب ، فالأرض تطهره لحديث أم سلمة رضي الله عنها الذي تقدم ذكره .

ويغني عما يصيب الثوب من طين المطر أو مائه المختلط بنجاسة بالشروط الواردة في المغفر عنه من النجاسات على المقاهب الأربعة .

---

(١) المغني والشرح الكبير لابن قدامة ج ١ ص ٧١٤

كما يعنى عن الماء القليل المتساقط على الثوب في الطريق ، ولا يلزم السؤال عن مصدره لمعرفة طهارته من عدمها دفعا للخرج .

كما يمكنني بنضح الماء على الثوب إذا بال الصبي الذي لم يطعم الطعام عليه ، فإن طعم الطعام فرض غسل الثوب منه .

أما الصبية طعمت أو لم تطعم فيغسل الثوب من بولها .

ويترك المني من الثوب إذا كان جافا ويغسل إذا كان رطبا ، أما للندى فيمكنني نضج الثوب بالماء لتطهيره .

أما إن كانت النجاسة خمرًا وغسل الثوب فبقيت الرائحة طهر الثوب لتعذر إزالتها ، فإن أمكن إزالة الرائحة بأي مائع طاهر مزيل للرائحة جاز على أن يغسل الثوب بالماء بعد ذلك .

فإن كانت دما وغسل الثوب وبقي أثر الدم طهر الثوب لما روى عن بنت يسار قالت : ( يا رسول الله ؟ أرأيت لو بقي أثر فقال ﷺ : الماء يكفيك ولا يضرك أثره ) (١) . وإن أمكن إزالة أثر الدم بمادة كيميائية طاهرة . جاز على أن يغسل الثوب بالماء بعد ذلك .

### طهارة البدن :

تعرض المرأة حسب دورها المقدر لموارض شتى من شأنها أن تخل بطهارة بدنها ، كدم الحيض أو النفاس ، وبول الصغير باعتبارها حضائته الأولى ، هذا فضلا عما قد يصيب بدنها من دم الذبيحة أو روثها باعتبارها ربة بيت .

---

(١) رواه البيهقي وأبو داود في كتاب الطهارة ١/١٠٥

ومن هنا كان لازماً عليها أن تتحرى الدقة في كل ما يؤثر على طهارة بدنها ، سواء كان عارضاً غارِجاً أم داخلياً .

هذا فضلاً عما يصيب بدن المرأة من أنواع النجاسات التي سبق ذكرها .

أما غسل بدن المرأة فقد أوجب الإسلام على المرأة الغسل في ست مواضع هي : عند انتهاء دورة الحيض ، وإقطاع دم النفاس ، والجنابة ، وإلتقاء الحائضين ، والموت ، والنحول في الإسلام .

وتلبس الإسلام أسباباً أخرى سنّها لاغتسال المرأة أيضاً ، مثل غسل الجمعة ، وغسل العيدين ، وغسل الاحرام ، وغسل دخول مكة المكرمة ، وغسل الوقوف بعرفات ، وغسل المبيت بمنى ، وغسل الاغماء ، وغسل من غسل ميتاً ، وكذلك حال اجتماع المسلمين .

ومن هنا كان الأمر بالاغتسال في مواضع ، وتلبس الأسباب في مواضع أخرى من أهم الأمور التي تلفت الانتباه في شريعتنا الفراء التي حثت على الطهارة والغسل في مواضع كثيرة لطهارة البدن من الأدران . ومن كل ما يعلق به من غبار وعرق ونحوه .

ونخلص من هذا إلى أن بدن المرأة يتعرض لنوعين من النجاسة :

النوع الأول : نجاسة ناتجة من حدث أصفر أو أكبر كبول أو غائط أو دم حيض أو نفاس ونحوها ، ويشترط لإزالة عين النجاسة إذا كان لها جرم ، وغسلها حتى تزول أو صافها الثلاثة قبل مباشرة الوضوء أو الغسل أو التيمم على الوجه الذي سيرد بحثه في موضعه .

النوع الثاني : نجاسة خبيث وردت على البدن من دم وميتة ويول وغبرة وروث وقى ومغنى ونحو ذلك مما ذكر في أنواع النجاسات .

ويطهر البدن من النوع الثاني بإزالة عين النجاسة منه ، ثم غسله بالماء الطهور حتى تزول أوصاف النجاسة إن كانت النجاسة مرئية . فإن بقى على البدن أثر بعد الغسل يشق زواله فيبقى عنه ، ويجوز استعمال أى جامد أو مائع ظاهر مزيل لأوصاف النجاسة ، ويفضل ماله رائحة طيبة على أن يتبع ذلك الغسل بالماء الطهور لخصوصيته في رفع حكم النجاسة . واكتفى أبو حنيفة بغسلة واحدة بعد زوال عين النجاسة . فإن كانت النجاسة غير مرئية ، أو كان هناك شك في إصابة البدن بالنجاسة ، فيطهر البدن بالغسل وبه جاء مالك والشافعي وأحمد .

#### تطهير المحل :

ويقصد بالمحل موضع الصلاة الذي تقع عليه أعضاء المتوضئ ، ويلاقبه الثياب أثناء الصلاة . ولقد أختص الله تعالى الأمة الإسلامية دون سائر الأمم بأن جعل لها الأرض مسجداً تقام في كل أركانها الصلوات لإلحاحهم بنص أو ظهر خبثه ، كما جعل ترابها مطهراً لا يشرف مخلوقات الله وهو الإنسان ، وبديلاً لأرقى مادة على الأرض يوكل إليها نسيج الحياة الأوهى الماء ، مصداقاً لقوله تعالى : ( وجعلنا من الماء كل شيء حي ) (١) .

وعلى الرغم من كون طهارة الأرض أخصية لا تمنفك عنها إلا أن التوجه إلى المعبود الأعظم يفرض علينا تحري العقدة في اختيار موضع القيام والركوع والسجود ، سواء كان ذلك داخل البنايات أو خارجها . فقد يؤثر عارض على طهارة الموضع الذي تقومين بأداء الصلاة فيه كبول صبي

أو مرة أو كلب ، ومن هنا جاءت أهمية طهارة موضع الصلاة الذي صار  
مسجداً تقف فيه المرأة تتأجج ربها وتسبح بحمده . ونخلص من هذا إلى أن  
الصلاة مباحة على أى مكان على سطح الأرض فيما عدا :

— ما حرم بنص .

— ملاقاته نجاسة مما لم يحرم حتى يطهر .

أما ما حرم بنص مثل ظهر البيت الحرام ، والمقبرة ، والمزبلة ،  
والمجزرة ، والحمام ، وعطن الأبل ، وعجوة الطريق . والموضع المنسوب ،  
لما روى ابن عمر رضى الله عنهما ، أن رسول الله ﷺ : (نبى أن يصلى  
في سبعة مواطن : في المزبلة والمجزرة والمقبرة وقارعة الطريق وفي الحمام  
ومعاضن الإبل ، وفوق ظهر بيت الله (١) . ولما روى عن رسول الله  
ﷺ أنه قال : ( الأرض كلها مسجد إلا الحمام والمقبرة (٢) . والسبب  
في تحريم الصلاة في هذه المواضع فيما عدا ظهر البيت الحرام أنها مظنة  
للتنجاسات .

أما ما لاقتته نجاسة مما لم يحرم فلا يجوز الصلاة فيه حتى يطهر .

فقطهر الأرض وما اتصل بها اتصالاً ثابتاً من نبات أو شجر أو جدار  
ونحوها بالييس والجفاف وذهاب أثر النجاسة سواء كان ذلك بتأثير  
الشمس أو الريح أو النار ، وبه جاء أبو حنيفة (٣) ، لما روى عن عائشة  
رضى الله عنها ، وعبد بن الحنفية : ( زكاة الأرض ينسأ (٤) ) والحديث

---

(١) رواه ابن ماجه والترمذى فى ابواب الصلاة ٢١٦/١

(٢) رواه أبو داود والترمذى فى ابواب الصلاة ١٩٩/١

(٣) فتح باب العناية شرح كتاب النقاة للقارى الهروى ج ١ ص ٢٤٨

(٤) رواه الأثرم

المتقدم ذكره لابن عمر رضي الله عنهما قال : ( كنت أبيت في المسجد في عهد رسول الله ﷺ ، وكنت شاباً عرياً ، وكانت الكلاب تبول وتقبل وتدير في المسجد ، ولم يكرهوا يرشون شيئاً من ذلك ) .

أما مالك والشافعي وأحمد وزفر وداود فلم يجيزوا طهارة الأرض باليس ، وأوجبوا إفاضة الماء على الأرض حتى تزول عين النجاسة وأوصافها الثلاثة (١) ، واحتجوا بحديث الأعرابي الذي قال في المسجد ، والذي أمر فيه رسول الله ﷺ بسبب ذنوب ماء على رجل البول ليظهر بعد جفافه ويسه .

وفي جميع الأحوال يجب إزالة عين النجاسة أولاً إذا كان لها جرم من موضع إقامة الصلاة ، ولا بأس أن تصلى المرأة على حصير أو بسط من الصوف أو الشعر أو الوبر أو الثياب المصنوعة من القطن أو الكتان أو النايلون وسائر الطاهرات إذا تيسر لها ذلك .

وإن صلت ثم اكتشفت نجاسة على بدنها أو ثوبها من أثر المحل لا تعلم هل كانت عليها في الصلاة أم لا ؟ صحت صلاتها لأن الأصل عنهما . أما إن علمت أنها كانت في الصلاة لكنها جهلت ذلك فهناك روايتان :

الأولى : لا تفسد الصلاة ، وهو قول ابن عمر وعطاء وسعيد بن المسيب ومجاهد والشعبي والنخعي والزهري وإسحاق وابن المنذر .

الثانية : تعيد الصلاة ، وهو قول ابن قدامة والشافعي ، لأنها طهارة مشترطة للصلاة فلم تسقط بجهلها . واشترط مالك وربيعة أن تكون الإعادة في الوقت فقط ولا تجوز بعده .

---

(١) المصنف لابن أبي شيبة ج ١ ص ٤٩



### طهارة الأحذية :

استكمالاً لطهارة الثوب والبدن والمحل كان على المرأة أن تحافظ على طهارة حذائها قدر المستطاع حتى لا يتقصّر من كمال طهارتها شيء . وحق تظل دائماً وأبداً في أطهر صورة ، ولكي لا تقوم بنقل نجس إلى دور تقام فيها صلاة وهي لا تدري .

والأحذية التي ترتديها تتعرض بصفة مستمرة لملاقة النجاسة المتواجدة على الأرض من بول وعذرة ودم ونحوها ، يأخذ حكامها كل ما يلبس في القدم من خف أو نعل وما شابه ذلك .

ويطهر الحذاء إذا كانت النجاسة جافة بالذلك في الأرض عدة مرات حتى يظن أن أثر النجاسة قد زال ، وبه قال أبو حنيفة والأوزاعي وأبو ثور وإسحاق ودليل ذلك :

— ما روى عن أبي سعيد الخدري ، قال : ( كان النبي ﷺ يصلي بأصحابه فطلع نعليه فوضعهما عن يساره ، فطلع القوم نعالهم ، فلما سلم قال : لم خلعتم نعالكم ؟ قالوا : رأيناك خلعت نعلنا ، قال : إن جبريل أتاني فأخبرني أن فيهما قدر ، قال عليه السلام إذا جاء أحدكم إلى الصلاة فلينظر إلى نعليه فإن كان فيهما قدر أو أذى فليمسحه ) (١) .

— حديث أبي هريرة رضي الله عنه المتقدم ذكره عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ( إذا وطئ أحدكم بنعله الأذى فإن التراب له طهور ) .

---

(١) رواه البيهقي وأحمد في مستدركه ٩٢/٢ .

أما إذا كانت النجاسة رطبة فلا يجزئ. إلا الغسل ، وبه جاء مالك والشافعي (١) لأن ذلك وحده لا يزيل جميع أجزاء النجاسة .

والراجع هو ذلك الخفاء بالأرض لإزالة عين النجاسة ، ثم غسله بعد ذلك بالماء للتأكد من تمام إزالة النجاسة عنه .

### تطهير الآواني والأدوات المنزلية :

تتعامل ربة البيت مع مختلف أنواع الآواني والأدوات المنزلية من حيث استخدامها وتظيفها وترتيبها لتسهيل عليها شئون حياتها وتيسر لها عملها .

وتصنع هذه الآواني والأدوات من مواد خام طاهرة تقوم بتشكيلها لتصبح مناسبة للغرض المرجو منها ، وعلى سبيل المثال لا الحصر فنها .

— المصنعات الزجاجية كالأكواب والأقداح والقوارير والصحون ونحوها .

— المصنعات البلاستيكية وقد حلت محل المصنعات الزجاجية واستخدمت في أغراض أخرى كثيرة .

— المصنعات الخشبية كالتناضد والكراسي والأسرة والمكاتب ونحوها .

وهناك مصنعات أخرى كثيرة لا تعد ولا تحصى .

---

(١) المجموع شرح المهذب للنووي ٢/ ٤٠٩

وهذه المصنعات هي أعيان طاهرة تتعامل معها ربة البيت بصورة منتظمة ، فإذا تفعل بصفتها مشغولة عن نظافة وطهارة البيت إذا ما أصاب هذه المصنعات نوع من أنواع النجاسات المتقدم ذكرها فغير من حالها وأصبحت متنجسة ، والاحتمال هنا قائم حيث يكون ذلك من أثر بول رضيع أو مرة أو وجود روث أو دم ذبيحة ، وما إلى ذلك مما يحدث دائماً .

وعلى المرأة في مثل هذه الأحوال أن تغسل هذه الأعيان بالماء الطهور لخصوصية الماء في الطهارة ، ولا تطهرها بالمسح ، وبه قال الشافعي وأحمد وداود ، وقال أبو حنيفة ومالك يكفي للمسح تطهرتها .

والأرجح - والله أعلم - هو الغسل بالماء للأعيان التي لا يفسدها الماء ، والمسح للأعيان التي يفسدها الماء ، ويجوز استخدام المطهرات والمنظفات المنتشرة بالأسواق أولاً لإزالة أثر النجاسة وأوصافها من لون ورائحة تماماً ، على أن يتبع ذلك الغسل بالماء . فإن كانت الألوان والصحون وما في حكمها لأهل كتاب وجب الغسل قبل الاستعمال حتى ولو لم تصيبها نجاسة لاحتمال أكلهم للخزير وشربهم للخمر فيها لحديث أبي ثعلبة المتقدم ذكره ، قال : ( يا نبي الله إنا بأرض أهل كتاب نحتاج فيها إلى قدورهم وآبئتهم فقال عليه السلام : لا تقربوها ما وجدتم بدا ، فإذا لم تجدوا فاغسلوها بالماء واطبخوا واشربوا ) .

وإن صنعت هذه الأعيان في غير دار الإسلام ووردت جديدة فهي طاهرة ، وإن كانت لمسلم أو مسلمة فهي طاهرة أيضاً ما لم تعلم نجاستها في كل حالة .

أما إن ولغ كلب أو خنزير فيها فيتمين تطهيرها سبع مرات بالماء  
أولاهن بالتراب لحديث أبي هريرة المتقدم ذكره عن رسول الله ﷺ  
حيث أمر بالتسل بهذه الكيفية .

#### تطهير الجلود :

تستخدم المصنعات الجلدية في كثير من أمور حياتنا كالأحذية  
والحقائب والمعاطف والقفازات والملابس وتصنع أحيانا على هيئة مصلى  
ومنه إما أن تأتي إلينا مستوردة من الخارج أو يكون تصنيعها محليا .  
ومن الضروري أن تعرف للراة المسئلة حكم طهارة هذه المصنعات لأنها  
مأخوذة من جلود الميتة .

وقد اختلف الفقهاء في حكم طهارة الجلود وجاءت أقوالهم على  
ضريين :

الضرب الأول : ويقضى بطهارة جلود الميتة بعد دبرها (١) .

الضرب الثاني : ويقضى بنجاسة جلود الميتة وإن دبرها (٢) .

وجاء في قول أصحاب الضرب الأول أن جلد ميتة الحيوان نجس  
ويطهره الدبغ فيحل بعد ذلك بيعه والصلاة عليه ، لأن الدبغ يمنع عنه  
الفساد والرائحة الكريهة . وبه قال الشافعي وأبو حنيفة ، وإحدى روايتي  
مالك والأوزاعي وإبراهيم النخعي وسفيان الثوري والليث بن سعد  
وسعيد بن جبير وعروة وابن سيرين وقد احتجوا بما يلي :

---

(١) المجموع شرح المهذب للنووي ١/ ٢٧٢

(٢) المغني والشرح الكبير لابن قدامة ١/ ٥٦٥

— ما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما قال: (تصدق على مولاة  
لميمونة بشاة فأتت ، فربها رسول الله ﷺ ، فقال : هلا أخذتم لها بها  
فدبتموه فانتقم به ؟ فقالوا إنها ميتة ، قال : إنما حرم أكلها ) (١) .

— ما روى عن عائشة رضى الله عنها ، قالت : (طهور كل أديم دباغة) (٢) .

— ما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما ، قال : ( أراد النبي ﷺ  
أن يتوضأ من سقاء فقبل له : إنه ميتة ، فقال دباغه يزيل خبثه ) (٣) .

— ما روى عن سلمة بن المحبق : ( أن رسول الله ﷺ في غزوة  
تبوك دعا بماء من عند امرأة فقالت : ما عتدى إلا في قرية لي لميتة ، قال :  
أليس قد دبعتها ؟ قالت بلى قال : فإن دباغها طهورها ) (٤) .

— ما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما ، قال : ( قال رسول الله  
ﷺ : إذا دبغ الإهاب فقد طهر ) (٥) .

وقد دلت الأحاديث الشريفة على أن طهارة جلد الميتة في دينها .  
وقد استثنى الشافعي جلد الكلب والخنزير ، واستثنى أبو حنيفة جلد  
الخنزير . أما مالك فقد قال بطهارة جلد ما يؤكل لحمه فقط أن دبغ وذلك  
في روايته الأولى .

(١) رواه البخارى ومسلم — المؤلفان فيهما اتفق عليه الشيخان

٧٥/١

(٢) رواه الدارقطنى وقال حديث حسن كهم ثقات .

(٣) رواه الحاكم وأحمد في مستنده ٣١٤/١

(٤) رواه النسائى وأحمد في مستنده ٢٧٩/١

(٥) رواه مسلم — كتاب الحيض ٢٧٧/١

وجاء في قول أصحاب الضرب الثاني إن جلد ميتة الحيوان نجس وإن دُبِعَ، ولا يحل بيعه أو الصلاة عليه، وبه قال أحمد والرواية الثافية عن مالك وقد أحتج أصحاب هذا الضرب بما يلي : —

— ما روى عن عبد الله بن عكيم عن النبي ﷺ : ( أنه كتب إلى جهينة قبل موته أن لا تتفموا من الميتة بإهاب ولا عصب ) (١) ، وجاء في لفظ أحمد ( قبل موته بشهر أو شهرين ) ، وقال البيهقي : جاء في لفظ آخر ( قبل موته بأربعين يوماً ) .

وقد دل الحديث على عدم الإنتفاع بجلود الميتة ولا عصبها ، وأباح الخنابلة استعمال جلد الميتة بعد الدبغ في اليابسات فقط ولم يعتبروه من المظہرات .

### والرأي والله أعلم :

أن السبب في اختلاف الفقهاء في حكم طهارة جلد ميتة الحيوان والإنتفاع بهما هو أخذ أصحاب الضرب الأول بالأحاديث الصحيحة الواردة . والتي تقضى بطهارة جلد الميتة بعدم دبغها ، وأخذ أصحاب الضرب الثاني بحديث عبد الله بن عكيم والذي يقضى بعدم الإنتفاع بجلد الميتة وعصبها .

ونرى أن حديث عبد الله بن عكيم صحيح ولا يخالف ما قبله لأنه لا يمتنع الإنتفاع بجلد الميتة أصلاً فإن دبغت جاز الإنتفاع بها ، وهذا هو مفهوم الحديث وعلى هذا فليس هناك تعارض بين القولين لأنهما حق من عند الله

---

(١) رواه أحمد والترمذي والبيهقي وابن ماجه في كتاب اللباس.

عز وجل ولقوله تعالى : ( وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحىً يوحى ) (١)  
وقوله تعالى : ( ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً ) (٢).

### تطهير البسط وكل ما يغطي الأرض :

من الأمور التي تواجه ربة البيت تعرض البسط وكل ما يفرش على أرض الحجرات إلى نجاسة، وعليها عند حدوث ذلك معرفة كيفية إزالتها حتى تطهر، لأن وجود هذه النجاسة على ما يفرش على الأرض قد يصيب محل المصلي لها ولأفراد أسرته، وثيابهم، وأبدانهم، أو غير ذلك من الأعيان الطاهرة .

أما السكيفية التي تزال بها هذه النجاسة فهي كما يلي :-

تزال عين النجاسة أولاً باستخدام أى جامد أو مانع طاهر مزيل لأثرها وأوصافها، ويستحب أن تكون له رائحة طيبة تغير من رائحة النجاسة، ثم تقوم ربة البيت بصب الماء الطهور فوق الجزء المتنجس ثلاث مرات أو أكثر حتى تظن أنها قد زالت عن المحل، على أن تجفف البسط مع كل غسلة بخفزة طاهرة، وذلك بدلا من العصر الذي يشق فعله، واشتراط الشافعية والحنابلة أن يتم الغسل سبع مرات بالماء الطهور أو لاهن بالتراب. إذا كانت النجاسة من كلب أو خنزير، غير أن وضع التراب في هذه الحالة يمكن أن يؤثر على نظافة البسط فلها ألا تتكرر من ذلك، ويفضل وضعه حال جفاف للموضع ومعه قليل من رماد السجائر ثم تنفضه بعد ذلك لتحصل على محل طاهر ونظيف أيضاً .

(١) سورة النجم آية ٣ ، ٤

(٢) سورة النساء آية ٨٢

### تطهير المائعات :

المائعات هي السوائل ومنها الماء والخل والزيت والطيب ، وكل ما اعتصر من نبات أو شجر أو ثمر ، وكل ما استخرج من الأرض سائلا ، وكذلك كل ما أخذ صفات السوائل .

وتنقسم المائعات من حيث الطهارة إلى قسمين :

القسم الأول : هو الماء .

القسم الثاني : ما دون ذلك من السوائل .

أما القسم الأول وهو الماء فيطهر بالمسكثرة لإزالة التغير أو يزح ما يزول به التغير ، أو بطول المسكت حسب حالة الماء .

أما القسم الثاني وهو المائعات غير الماء فلا يطهر . لما روى عن النبي ﷺ أنه سئل عن السمن إذا وقفت فيه الفأرة فقال : ( إن كان مائعا فلا تقربوه ) (١) ، ولو كان هناك أسلوب آخر لطهارته لما أمر صلوات الله وسلامه عليه بعدم قربيه .

وقيل أنه إذا أمكن تطهيره بالماء جازت طهارته كالزيت مثلا يمكن صب الماء عليه حتى يصيب جميع أجزائه ، ثم يترك فترة من الزمن حتى ينزل الزيت على الماء فيفصل الماء عن الزيت ويصبح الزيت طاهرا .

---

(١) رواه أبو داود والبخاري في كتاب الوضوء ١/٦٤ طبعة إستانبول .



## المبحث الثالث

### قضاء الحاجة

لقد تخطى الإسلام منذ أربعة عشر قرناً من الزمان كل مفاهيم النظافة المعروفة في الحضارات القديمة والحديثة ، فوضع أسس النظافة العامة للإنسانية ، وكيفية التطهر من النجاسات المختلفة التي تتعرض لها وتؤدي مشاعرنا ومشاعر غيرنا ، ثم شرع الوضوء لتطهير أعضائنا ونظافتها خمس مرات في اليوم ، ثم فرض غسل البدن حال الحدث الأكبر وحال اجتماع المسلمين ، ثم جاءت سنن الفطرة لتذهب من مظهرنا وعاداتنا ، فكان الختان ، وتنف الإبط ، وحلق العانة ، وتقليم الأظفار ، والسواك ، والطيب وغيرها مما يقضي على أسباب القذارة والروائح الكريهة ومسبباتها ، ويضفي على المسلم والمسلمة الوضوء والطهارة ، ولم يقصر الإسلام النظافة على البدن فقط بل تعداها إلى نظافة وطهارة الثوب والمحمل وكل ما نستعمله في حياتنا اليومية ، ثم تطرق إلى طهارة الباطن لتتخلص من كل أدران النفس الدفينة أيضاً ، وتخلص إلى ملاقاته سبحانه وتعالى في أكل وأكرم وأتقى ضرورة ، مصداقاً لقوله تعالى : (ولقد كرّمنا بني آدم) (١) .

والدنية الحديثة في أوروبا والتي يتشدقون بها وبما وصلت إليه من تقدم ورقى في كل مجال من مجالات حياتنا ، إنما يتفقر مفهوم النظافة عندها إذا ما قورن بما أوجبه الإسلام علينا في ذلك ، والنبي ستقوم بإذن الله بتوضيحه في مواضع أخرى من هذا الكتاب .

أما هنا فسفين جزئية عما ذكرنا عن الكيفية التي فرضها الإسلام لنظافة وطهارة السبيلين ، والآداب والسلوكيات التي أوجها عند قضاء الحاجة لتبرز تفوقه على سائر التشريعات ، فلا زال غير المسلمين في هذا الأمر على ضرين : -

الأول : عدم قيامهم بنظافة السبيلين مطلقا ، ومثلهم في ذلك مثل ما يفعل الحيوان ، ويتضح ذلك في أكثر الدول المتخلفة .

الثاني : استخدام مناديل الورق وما في حكمها لنظافة الموضع ، وهذه المناديل تزيل عين النجاسة فقط ، لكنها لا تزيل أوصافها ، كما أنها تلوث اليد القائمة بالتنظيف ، ويتضح ذلك لدى زائر للدول المتحضرة غير الإسلامية فنجدهم يعطرون جباههم ولا يستبرئون من يدهم .

على حين أوجب الإسلام منذ أربعة عشر قرنا استخدام الماء الطهور لتنظيف السبيلين من النجاسة بحيث لا يبقى لها أثر من لون أو رائحة ، ثم كان الأمر بفصل اليد التي قامت بالتنظيف ، مع استخدام أي مائع أو جامد طاهر مزيل للنجاسة وأثرها للتنظيف والطهارة على أن يتبع ذلك الماء الطهور ، كما شرع الإسلام آداب وسلوكيات تلزم بها عند قضاء الحاجة .

#### مكان قضاء الحاجة :

لقد أصبح المسلمون يعمشون الآن داخل البنايات فاختلف مكان قضاء الحاجة عما كان عليه الحال قبل ذلك ، وإن كنا سنشير في هذا الموضع إلى قضاء الحاجة في الخلا . فإتأجاء ذلك لأحد أمرين :

الأول : لازالت هناك بقية تعيش خارج البنايات ، وداخل الخيام في الصحراء والجبال والأودية .

الثاني : إضطراب بعض ساكني البنايات إلى قضاء الحاجة في الحلاء في أحوال خاصة خارجة عن أرادتهم ، كما في حالة الحروب أو التزه في الأماكن الخلوية أو الحج .

وعلى هذا فمكان لابد من الإشارة إلى ذلك حتى تتعرف على الكيفية التي تتصرف بها في كل الأحوال لطهارة ونظافة أبداننا ، حتى تنبأ لأداء أهم أركان الإسلام ، ألا وهي الصلاة ، وعلى المرأة أن تتجنب قضاء الحاجة خارج البنايات بقدر الإمكان لما في ذلك من خدش لحياتها .

#### شروط مكان قضاء الحاجة :

##### أولاً : داخل البنايات :

يجب أن يكون للمرحاض طاهراً من آثار البول أو الفائط ، قد تم غسله بماء طهور ، أو بأى مائع طاهر مزيل للنجاسة ، ولا مانع من إضافة بعض المركبات الكيميائية الطاهرة التي تختص بامتصاص الروائح الكريهة ، كما يجب غلق الأبواب تماماً حتى لا يتأذى الآخرون ، على أن يتم قضاء الحاجة جلوساً وبالكيفية والآداب التي سيورد ذكرها .

##### ثانياً : خارج البنايات :

إذا كان هناك ضرورة لذلك لا يمكن تجنبها ، فيشترط لمكان قضاء الحاجة الآتي :

— أن يكون طاهراً رخواً بعيداً عن أعين الناس لحديث جابر رضي الله عنه قال : ( خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر

ويكون لا يأتي البراز حتى يتغيب فلا يرى (١) .

— ألا يكون في طريق حمام ، أو موقع يرتاده الناس ، أو في مورد مياه جاريا كان أم راكداً ، أو تحت ظل شجرة مشجرة ، لما رواه معاذ أن رسول الله ﷺ قال : (إتقوا الملاعن الثلاث ، البراز في الموارد ، وقارعة الطريق ، والظل) (٢) .

— ألا يكون فوق قبر ، يقوله : ﷺ : (لأن يخلص أحدكم على حرة فينشق ثيابه حتى يخلص إلى جيبه خيراً له من أن يخلص على قبر) (٣) .

— ألا يكون في ثقب الأرض لأنه ﷺ : (نهي أن يبال في الجحر لأنها مساكن الجن) (٤) ، ولأنه قد يكون به حيوان يتأذى به أو يؤذي قاضي الحاجة .

— ألا يكون في مهب الريح كي لا يطير الرذاذ إلى الدين أو الثوب .

---

(١) رواه ابن ماجه = كتاب الطهارة ١٤١/١

(٢) رواه أبو داود في كتاب الطهارة ٧/١

(٣) رواه أبو داود في كتاب الجنائز ٢١٧/٣

(٤) رواه أبو داود في كتاب الطهارة ٨/١

### كيفية قضاء الحاجة :

عرف تنظيف وتطهير السيلين من أثر الخارج منها أو من أحدهما بالاستطابة فإن استخدم الماء فهو الإستنجاء ، وإن استخدمت الأحجار أو مناديل الورق ومائى حكمها فهو الإستجار ، والإستجاء مستحب عن الإستجار إلا أن الجمع بينهما أفضل ، وقد أوجب الإسلام الكيفية التي تؤدي بها الإستطابة لضمان النظافة الكاملة والطهارة سواء لموضع النجاسة أو اليد المستخدمة في التنظيف فجاءت بالترتيب التالى : -

أولا : التأكد من براءة المحل بالانتهاء من قضاء الحاجة .

ثانيا : استخدام اليد اليسرى تمكينا ليد اليمين لما روته حفصة رضي الله عنها : ( أن النبي ﷺ كان يجعل يمينه لأكلة وشربه وثيابه وأخذه وعطائه ، وشماله لما سوى ذلك ) (١) .

- ولما رواه أبو قتادة أن رسول الله ﷺ قال : ( لا يمكن أحدكم ذكره بيمينه ، وهو يبول ولا يتنقع من الخلاء بيمينه ) (٢) .

- ولما روى عن سليمان الفارسي رضي الله عنه قال : ( نهانا رسول الله ﷺ أن نستقبل القبلة لغائط أو بول أو أن نستنجى باليمين ) (٣) .

ثالثا : إزالة عين النجاسة من القبل أو الدبر أو كليهما باستخدام أي جافد طاهر ليس له حرمة كالأحجار ، ويمكن الاستغاضة عنها بمناديل

(١) رواه أحمد وأبو داود في كتاب الطهارة ٨/١

(٢) رواه مسلم في كتاب الطهارة ٢٢٥/١

(٣) رواه مسلم - كتاب الطهارة ٢٢٣/١

الورق وما في حكمها مما يتوفر في الأسواق أو بالماء الطهور<sup>(١)</sup> والجمع بينهما أفضل للأسباب الآتية :

١ - تزيل مناديل الورق عين النجاسة فلا تباشرها اليد .

٢ - يزيل الماء الطهور ما بقي من أثر النجاسة تماما حتى يعود المحل طاهرا نظيفا كالحالة التي كان عليها قبل تلوثه ودليل ذلك :

— مارواه الترمذي في سننه عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال :  
[ نزلت آية : فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب المتطهرين . في أهل  
قباء وقد سألهم رسول الله ﷺ فقالوا : إنا نتبع الحجارة الماء ]<sup>(٢)</sup> .

— ماروته عائشة رضي الله عنها للنساء ، قالت : ( من أزواجكن أن  
يتبعوا الحجارة الماء من أثر الغائط فإني استحبهما ، وإن النبي ﷺ كان  
يفعله )<sup>(٣)</sup> .

وجاء في قول بعض أهل العلم أن الفرد غير بين الإستنجاء أو الإستجمار  
وأفكر الإستنجاء سعد بن أبي وقاص وابن الزبير وعطاء وسعيد بن المسيب ،  
وجاء في قول بعض آخر من أهل العلم أن الإستنجاء أفضل إذا أريد  
الاقتصار على أحدهما ، لأن الماء يطهر المحل ويزيل العين والأثر ، وهو  
أبلغ في التنظيف . وكان ابن عمر رضي الله عنهما لا يستنجي بالماء ، ثم  
ضمه ، وقال لنافع جريثاء فوجدناه صالحا ، أما إن اقتصر على الإستجمار

---

(١) المحلى لابن خزم ١٣ ص ٩٥

(٢) سنن الترمذي — كتاب الطهارة ١١/١ .

(٣) رواه أحمد والترمذي .

أجزأ بلا خلاف، ونرى أن الجمع بين الإستحجار والإستنجاء أفضل لما ذكرنا من الأسباب .

رابعا : وجوب الغسل بالماء الطهور إذا تجاوز الخارج من السبيلين المحل ، ولا يصح الإستحجار في هذه الحالة ، وبه قال الشافعي وأحمد (١) وإسحاق وابن المنذر ، واحتجوا بأن الإستحجار في المحل المعتاد رخصة جاءت من أجل المشقة في الغسل لتكرر النجاسة في ذلك الموضع .

والمرأة البكر كالرجل لأن عذريتها تمنع انتشار البول ، فأما العيب فإن خرج البول بمدة ولم ينتشر فكذلك ، وإن تعدى إلى مخرج الحيض وجب الغسل ، لأن مخرج الحيض غير مخرج البول ، والأولى للمرأة الغسل في جميع الأحوال احتياطا .

خامسا : إزالة أثر النجاسة من اليد ، وذلك بغسلها بالماء الطهور ، مع استخدام أى جامد أو مائع ظاهر مزيل لأثر النجاسة ورأى أنها كالصابون وما في حكمه لما روى عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : ( كان رسول الله ﷺ ، إذا أتى الخلاء أتيت به ماء في تور أو زكوة فاستنجنى ثم مسح يده في الأرض ) (١) .

والآن تضافرت شركات الصابون لصناعة أنواع عديدة من الصابون القاتل للميكروبات ، وبالتالي يزيل كل أثر للنجاسة ، هذا إلى جانب ابتكار فرشاة خصصت لتنظيف اليد بعد الحمام وكذا الأظفار .

---

(١) منار السبيل في شرح الدليل على مذهب أحمد بن حنبل ١٣ ص ٣٥٥

(٢) رواه أبو داود وابن ماجه في كتاب الطهارة ١/ ١٢٨

### آداب وسلوكيات قضاء الحاجة :

سنت شريعتنا القراء بعض الآداب والسلوكيات التي يلتزم بها الفرد المسلم ذكر أكان أم أتى عند قضاء الحاجة .

أما الآداب التي أوجبها الشريعة فهي :

#### أولاً : الجهر بالتسمية والإستعاذة عند الدخول :

يسن لمن أرادت الدخول إلى مكان قضاء الحاجة أن تقول بسم الله :  
لما روى عن علي رضي الله عنه ، قال : ( قال رسول الله ﷺ : ستر ما بين الجن وعورات بني آدم أن يقول بسم الله ) (١) ، ثم تقول اللهم إني أعوذ بك من الحُبِّ والحَبْث ، لما روى أنس : ( أن النبي ﷺ كان إذا دخل الخلاء قال : اللهم أعوذ بك من الحُبِّ والحَبْث ) (٢) .

ولما روى عن أبي أمامة أن رسول الله ﷺ قال : ( لا يصجر أحدكم إذا دخل مرفقه أن يقول : اللهم إني أعوذ بك من الرجس النجس الخبيث الخبيث الشيطان الرجيم ) (٣) .

#### ثانياً : تقديم الرجل اليسرى على اليمنى :

وهذا الأدب متفق على استحبابه ، فإكان من التكريم بدهنه باليمنى وخلافه لليمنى ، وعلى ذلك من تقديم الرجل اليسرى على اليمنى عند الدخول إلى مكان قضاء الحاجة .

---

(١) رواه ابن ماجه في كتاب الطهارة ١/١٠٩

(٢) رواه أبو داود في كتاب الطهارة ١/٢

(٣) رواه ابن ماجه في كتاب الطهارة ١/١٠٩



ثانياً : التأكد من وجود ما تزال به النجاسة .

ويجب التأكد من وجود ما تزال به النجاسة من الماء الطهور ومناديل الورق وما في حكمها ، كما ينبغي توفر أى جامد أو مائع طاهر مزيل لأثر النجاسة من اليد التى تباشر الطهارة كالصابون ونحوه .

رابعاً : الاستئثار عن الناس :

يجب الاستئثار عن أعين الناس عند قضاء الحاجة ، ولذلك فللنساء مفضلة عن المرحاض العام أو الخلاء ثلاثاً يد مع صوت أو تنبث وأتمة كريمة تؤذى الآخرين ، ودليل ذلك : —

— ماروى عن جابر رضى الله عنه ، قال : ( خرجنا مع رسول الله ﷺ في سفر وكان لا يأتى البراز حتى يتغيب فلا يرى ) (١) .

— ماروى عن أبى هريرة رضى الله عنه ، قال : ( أن النبي ﷺ قال : ( من أتى النساء فلينستر ، فإن لم يجد إلا أن يجمع كتيبا من رمل فليستبره ) (٢) .

خامساً : كراهة كشف العورة .

يكراه كشف العورة عند قضاء الحاجة فلا يرفع الثوب حتى يتم الجلوس على المرحاض ، كما يستحب أيضاً أن يسبل الثوب عند الفراغ وقبل القيام ، وإن لم يخشى نجاسة الثوب ، لما روى عن أبى سعيد الخدرى عن رسول الله ﷺ قال : ( لا يلتصق أثنان على غائطهما ينظر كل واحد منهما إلى عورة الآخر ) (٣) .

---

(١) رواه أبو داود وابن ماجه في كتاب الطهارة ١/١٢١

(٢) رواه أحمد وأبو داود في كتاب الطهارة ١/٩

صاحبه فإن الله عز وجل يمت ذلك (١) ، ولما روى عن ابن عمر رضي الله عنهما ، قال : ( أن النبي ﷺ كان إذا أراد حاجة لا يرفع ثوبه حتى يذنو من الأرض ) (٢) .

سادساً : كراهة التكلم عند قضاء الحاجة .

يكره التكلم عند قضاء الحاجة إلا للضرورة ، وإن ذكر الله لسبب فيكون ذلك بالقلب ، كما يكره رد السلام أو الجهر بحمد الله تعالى عند العطس أو ترديد الأذان عند سماعه ، أو التسييح أو الأذكار ودليل ذلك .

— ما روى عن جابر رضي الله عنه : ( أن رجلا مر على النبي ﷺ وهو يبول فسلم عليه فقال النبي ﷺ إذا رأيتني على مثل هذه الحالة فلا تسلم على فإنك إن فعلت ذلك لم أرد عليك ) (٣) .

— وقد حكى ابن المنذر الكراهة عن ابن عباس وعطاء ومعبد الجهمي وعكرمة ، وقال البغوي في شرح السنة : فإن عطس على الخلاه حمد الله في نفسه ، وبهذا قال الحسن والنخعي والشمسي وابن مبارك .

ويستثنى من الكلام ما كان ضروريا كالتففيه في حالة حدوث خطر وما شابه ذلك .

سابعاً : كراهة استصحاب شيء يحمل اسم الله :

ويكره استصحاب شيء يحمل اسم الله ، أو اسم رسول الله ﷺ .

(١) رواه ابن ماجه في كتاب الطهارة ١٢٣/١

(٢) رواه أبو داود في كتاب الطهارة ٤/١

(٣) رواه أحمد وابن ماجه في كتاب الطهارة ١٢٦/١٠

سؤاله كان هذا الشيء ورقاً أو خاتماً ، وما شابه ذلك ، لما روى عن ابن  
ابن مالك : ( كان رسول الله ﷺ إذا دخل الخلاء وضع خاتمه ) (١) .

وقال أحمد (٢) بجمل الخاتم في باطن الكف إذا دخل الخلاء وبذلك  
قال أيضاً إسحاق ، ورخص فيه ابن المسيب والحسن وابن سيرين ، لهذا  
ما تلبسه المرأة في عنقها من آيات قرآنية ومصاحف ذهبية فضية وغير ذلك  
مكروه لها إن دخلت به الحمام ، ويفضل رفعه إلا أن يشق عليها ذلك ،  
وغافلت ضياعه بأن كانت في غير منزلها ، فلها أن تخفيه عن عينيها حتى لا تقع  
على اسم الله في هذا الموضع .

ثامناً : كراهة استقبال واستدبار الشمس والقمر .

ويكره استقبال واستدبار الشمس والقمر لأنهما من آيات الله ،  
ولما فيهما من نوره ، ويجوز ذلك داخل البنايات أو من وراء ساتر .

تاسعاً : تحريم استحباب القرآن الكريم :

ويحرم استحباب القرآن الكريم أو بعض آياته عند قضاء الحاجة .

عاشرآ : كراهة أداء بعض الأعمال :

ويكره أداء أى عمل أثناء قضاء الحاجة ، كالأكل أو الشرب أو القراءة  
أو النظر إلى الخارج من السيلين ، أو الفرج ، كما يكره العبث بأى شيء  
أثناء ذلك .

الحدى عشر : تحريم استقبال القبلة واستدبارها :

(١) رواه أبو داود في كتاب الطهارة ٥/١

(٢) كشاف القناع عن متن الاقتناع لليزنى ١٠٦ - ١٠٧

إخلاف الفيلسوف في حكم تحريم استقبال القبلة واستدبارها عند قضاء الحاجة من بول أو غائط وجاءت أراؤهم على ثلاثة أقوال :

القول الأول : عدم جواز استقبال القبلة أو استدبارها في أى موضع من المواضع (١) .

القول الثاني : جواز ذلك في المباح والمكروه وعدم جوازه في الحلاء (٢) .

القول الثالث : جواز ذلك بإطلاق (٣) .

أما أصحاب القول الأول الذى يقضى بعدم جواز استقبال القبلة أو استدبارها مطلقاً فقالوا : إنما منع هذا حرمة القبلة ، فتساوت عندهم كل المواضع سواء داخل الأبنية أو في الحلاء ، وعلى هذا فالخائل لا يكتفى في نظرهم ، وبهذا قال مجاهد والنخعي والثوري وأبي ثور ورواية عز أبي حنيفة وأحمد وقد احتجوا بما يلي :

— ما روى عن أبي أيوب الأنصاري أن النبي ﷺ ، قال : (إذا أتيتم الغائط فلا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها ببول ولا غائط ولكن شرقوا أو غيروا) (٤) .

— ما روى عن سلمان رضي الله عنه ، قال : (نهانا رسول الله ﷺ أن نستقبل القبلة بغائط أو بول) (٥) .

(١) منار السبيل في شرح الدليل على مذهب أحمد بن حنبل ١٥ ص ٢٥٥

(٢) الخرشي على مختصر سيدي خليل ١ ص ١٤١

(٣) المحلى لابن حزم ١ ص ١٠٠

(٤) رواه الترمذي في كتاب الطهارة ٨/١

(٥) رواه الترمذي في كتاب الطهارة ١٣/١

وأما أصحاب القول الثاني والذي يقضى بجواز ذلك في المباني والمدن وصم  
جوازه في الخلاء .

فقال به ابن عباس وابن عمر رضي الله عنهم ، وبه قال أيضاً مالك  
والشافعي والحنبلي وإسحاق وابن المنذر . ورواية عن أحمد وقد أحتج أصحاب  
هذا القول بما يلي : —

— ما روى عن مروان الأصغر ، قال : ( رأيت ابن عمر أناخ راحلته  
مستقبلاً القبلة ثم جاس يبول إليها ، فقلت يا أبا عبد الرحمن أليس قد نهى  
عن هذا ؟ قال : بلى إنما نهى عن هذا في الفضاء ، أما إذا كان بينك وبين  
القبلة شيء يسترك فلا بأس ) (١) ، فدل الحديث الشريف على جواز ذلك  
عند وجود ساتر من الناقة أو الجدار أو البنيان ونحوها .

— ما ورد في حديث أبي أيوب الأنصاري من النهي عن استقبال  
أو استدبار القبلة حال قضاء الحاجة ، فدل الحديث في رأيهم على عدم جواز  
ذلك في الخلاء فقط وأباحته في غير ذلك .

وأما أصحاب القول الثالث والذي يقضى بجواز ذلك في البيئات  
والخلاء ، فقال به عروة بن الزبير وربيعة ودلود الظاهري وقد احتجوا  
بما يلي : —

— ما روى عن جابر رضي الله عنه ، قال : ( نهى رسول الله ﷺ  
أن يستقبل القبلة يبول فرأيتُه قبل أن يقبض بعمام يستقبلها ) (٢) .  
فنسخ هذا الحديث الشريف في رأيهم النهي عن ذلك .

(١) رواه أبو داود — كتاب الطهارة ٣/١

(٢) رواه الترمذي في أبواب الطهارة ٩/١

— ماروى عن ابن عمر رضى الله عنهما ، قال : ( رقيت يوماً على بيت حفصة فرأيت النبي ﷺ على حاجته مستقبل الشام مستدبراً الكعبة ) (١) .  
فدل ذلك على جوازه .

### والرأى — والله أعلم :

إن السبب في اختلاف الفقهاء في حكم استقبال واستدبار القبلة حال قضاء الحاجة إنما يرجع إلى اختلاف تأويلهم للأحاديث الواردة بالنهي والإباحة ، فمن حرم ذلك مطلقاً فقد أخذ بحديث أبي أيوب الأنصارى وسلمان الفارسى وحملهما على النهى المطلق سواء كان ذلك في الخلاء أو البنايات ، ومن أجازة في البنايات ولم يجره في الخلاء فقد أخذ بحديث مروان الأصغر ، وحمل حديث أبي أيوب الأنصارى على النهى في الخلاء فقط دون البنايات ، أما من أجازة بإطلاق فقد أخذ بحديث جابر الذى نسخ ما سبق النهى عنه ، لأنه كان قبل أن يقبض رسول الله ﷺ بعام ، وأكد ذلك بحديث ابن عمر رضى الله عنهما عندما كان في منزل حفصة رضى الله عنها .

والقول الثانى القاضى بعدم جواز استقبال واستدبار القبلة عند قضاء الحاجة في الخلاء وإباحة ذلك في البنايات أرجح للأسباب الآتية : —

— يحصل الجمع بين جميع الأحاديث الصحيحة الواردة في هذا الشأن عند ترجيح القول الثانى ، وعلى ذلك فلم يعطل القول أياً منها .

— حدوث المشقة في البنايات دون الخلاء .

— أما القول بأن حديث جابر قد نسخ ما قبله ، فلا يجوز الأخذ به لأن النسخ لا يعتد به إلا إذا تعذر الجمع ، والجمع في القول الثانى لم يتعذر .

---

(١) رواه الترمذى في أبواب الطهارة ١٠/١ .

ويحتمل أنه رآه في البناية أو مستتراً بشيء ، فلا يثبت النسخ أيضاً بالاحتمال ، ويتمين حملُه على ما ذهب إليه القول الثاني ليكون موافقاً لما ذكر من الأحاديث .

أثنا عشر : حمد الله وشكره على إزالة الأذى :

يسن عند الإتهام من قضاء الحاجة قول : غفرانك - الحمد لله الذي أذهب عني الأذى وعافاني .

- لما روى عن عائشة رضي الله عنها ، قالت : ( كان النبي ﷺ إذا خرج من الخلاء قال : غفرانك ) (١) .

- وما روى عن أنس بن مالك ، قال : ( كان النبي ﷺ إذا خرج من الخلاء قال : الحمد لله الذي أذهب عني الأذى وعافاني ) (٢) .

ثلاث عشر : تقديم الرجل اليمنى على اليسرى عند الخروج .

وهو أدب متفق على استحبابه تعبيراً عن الشكر والإيمان لله تعالى عن إزالة الأذى من الجسد .

---

(١) رواه الترمذي وقال حديث حسن غريب - أبواب الطهارة ٧/١

(٢) رواه ابن ماجه - كتاب الطهارة ١١٠/١

## الفصل الخامس

### الوضوء

ويشتمل على ستة مباحث

للمبحث الأول : التعريف بالوضوء

المبحث الثاني : شروط وفرائض الوضوء

المبحث الثالث : سنن الوضوء

المبحث الرابع : فوائض الوضوء

المبحث الخامس : متى يجب الوضوء ومتى يستحب

المبحث السادس : أحكام تنهم المرأة في الوضوء .



# المبحث الأول

## التعريف بالوضوء

الوضوء في اللغة (١) من الوضأة : وهي الحسن والنظافة . تقول وضوء الرجل يفتح الواو أى صار وضئاً ، وتوضأت للصلاة . والوضوء بالفتح هو الماء الذي يتوضأ به ، والوضوء أيضاً هو المصدر من توضأت للصلاة مثل الولوج والقبول بالفتح . قال اليزيدي : الوضوء بالضم المصدر . وذكر الأخفش في قوله تعالى : ( وقودها الناس والحجارة ) فقال : الوقود بالفتح الحطب ، والوقود بالضم هو الاتقاد ، وهو الفعل ، قال : ومثل ذلك الوضوء بالفتح وهو للماء ، والوضوء بالضم وهو الفعل . والوضوء بالضم والمد هو الوضئ .

الوضوء في الشرع : هو طهارة مائة تتعاق بأعضاء مخصوصة بعضها ينسل وبعضها يمسح .

### دليل مشروعية الوضوء :

فرض الوضوء على الأمة الإسلامية لاستباحة الصلاة والطواف ومسح المصحف ونحوها ، وجاء ذلك في الكتاب والسنة والإجماع :

### ففي الكتاب :

قوله تعالى : ( يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم

وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى الكعبين (١) .  
وقم إلى الصلاة أي أردتم القيام بها .

#### وفي السنة المطهرة :

قوله ﷺ : ( لا يقبل الله صلاة أحدكم إذا أحدث حتى يتوضأ ) (٢)  
وقوله ﷺ ، ( مفتاح الصلاة الطهور ) (٣) .  
وقوله عليه الصلاة والسلام : ( لا تقبل صلاة بغير طهور ) (٤) .

#### أما الإجماع :

فقد اتفق لإجماع المسلمين على مشروعية الوضوء حتى عصرنا هذا ،  
فصار أمرا معلوما من الدين بالضرورة عند العام والخاص .

#### حكمة الوضوء :

لم يكلفنا الله سبحانه وتعالى بسائر التكاليف الشرعية إلا لحكم ومنافع  
عديدة تعود علينا بالخير وتكشف لنا على مر العصور والأزمان بعض  
من هذه الحكم ، ويبقى البعض الآخر لمن يأتي من أجيال بعدنا لتظل  
المعجزة قائمة لا تنتهي عند جيل من الأجيال إلى أن يرث الله الأرض  
ومن عليها .

---

(١) سورة المائدة آية ٦

(٢) رواه البخاري ومسلم - الأثر والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان -  
كتاب الطهارة ٥٧/١

(٣) رواه ابن ماجه في كتاب الطهارة ١٠١/١

(٤) رواه مسلم في كتاب الطهارة ٢٠٤/١

والوضوء هو أحد التكاليف الشرعية التي أمرنا الله سبحانه وتعالى بها . وهو يتعلق بفصل أعضاء مخصوصة ، ومسح أعضاء أخرى قبل أداء الصلوات المفروضة ، لتقف المسئلة أمام ربهما تظيفة طاهرة نشطة ، علاوة على الطهارة المعنوية التي تكتسبها من أدائها لهذه الأفعال تنفيذاً لأوامر ربهما ، وتصديقاً لسنة رسوله الكريم ﷺ .

وقبدا المرأة المسئلة أفعال الوضوء بفصل اليدين ، وهما العضوان اللذان تستخدمهما المرأة أكثر من سائر الأعضاء الأخرى كالمصافحة ، وملازمة الأشياء ، والاختذ والعطاء ، وتنظيف وتطهير الأعيان وما إلى ذلك . ومنها قد تنقل معظم الجرائم والميكروبات إلى الفم وباقي الأعضاء . لهذا جاء تكرار غسل اليدين في مواضع كثيرة من شريعتنا الغراء . فكان أمر رسول الله ﷺ بفصل اليدين عند النهوض من النوم وقبل مباشرة المهام بها . وكان الاستجمار قبل الاستنجاء حتى لا تتلوث اليد التي تباشره ، ثم غسل اليد بأى مائع أو جامد طاهر مزيل لآثار ذلك . وكان غسلهما أيضا قبل الأكل وبعده من العادات المحيية إلينا .

ثم تأتي المرأة المسئلة بالمضمضة لغسل فيها وأسنانها من أثر الطعام أو الشراب المتبقى في الفم ، وإزالة أثر الأبخرة المتصاعدة من الأمعاء وذلك وقاية لها من أمراض الفم واللثة والأسنان ، ومن الروائح التي تصدر من الفم وتؤذى الآخرين ، ولتطعم أيضا ذوق الماء فيها إذا كان على حالته الأصلية أم لا . ثم الاستنشاق لإزالة ما بالأنف من الآثار السكرية والاثربة بما يحقق الوقاية من احتقان الجيوب الأنفية والوزكام المتكرر ونحوه من أمراض الأنف ، ولتشم أيضا رائحة الماء فيها إذا كان صالحا للطهارة . وفي غسل الوجه تجديد لخلاياه ، وإزالة ما عليه من آثار العرق والغبائر ، وتخليصه من الأدران التي تعلق به كسكنى يكون تظيفا ، فهو أوق ما يقع عليه النظر عند الملاقاة والمراجعة ، وهو يجمع الحسن . ثم غسل

اليدن حتى المرققين ليعيد الجلد حيويته ومقاومته للأمراض المختلفة . ومن المعلوم أن الجراثيم والميكروبات التي تصيب الإنسان تحترق الجلد لتنفذ إلى داخل الجسد ، لذا كانت غسلها ضرورة وقائية تمنع كثيراً من الأمراض .

ثم كان مسح الرأس لإزالة الأتربة والعرق وإعادة النشاط إلى الجسم . ثم مسح الأذنين لإزالة ما علق بهما ، وتجمع على سطحهما من غبار قد يتخلل إلى قنوات الأذن مسبباً التهابات والبثور ، ونحو ذلك من أمراض الأذن التي قد تضر السمع .

وفي غسل الرجلين إلى السكبين من الفوائد ما لا يحصى ، فهما معرضتان للقاذورات والروائح الكريهة خصوصاً مع استمرار لبس الأحذية التي تساعد على وجود القروح والتسلخات ، هذا فضلاً عن أن هناك عدداً لا يحصى من الخلايا التي تموت يومياً والتي لا تنفصل عن الجسم إلا بالغسل المتكرر ، وقد أجريت البحوث في هذا المجال فتبين من تحليل المادة المترسبة من جورب لم يغسل طيلة ٢٤ ساعة أنها تحتوى على قوافل ميكروبية تؤثر على الصحة العامة ، بل وعلى سائر المخالطين والمحيطين . وغسلهما خمس مرات في اليوم وقاية لهما ، علاوة على ما يتوفر لنا من النشاط والانتعاش من أثر الغسل .

أما ما يضيفه الضوء على المرأة من الآثار المعنوية فشأنه عظيم . فها هي المؤمنة القاتنة العابدة تنهأ للشول بين يدي المعبود الواحد يأتى استنساهاها بالطهارة المعنوية مع غسل كل عضو من أعضاء وجوبها . ففي غسل اليدين - آلة البطش - ذهاب لما علق بهما من الذنوب . وفي غسل القدم مسح لأثر الغيبة والذميمة . فالغيبية لها رائحة كريهة كالجيفة يشمها الذين أنهم الله عليهم بالإيمان الصحيح ، وصفت بقلوبهم . وفي غسل الأنف لإزالته لما استنشقته من محرّم أو منهي عنه ، وفي غسل الوجه

تطهر لما أئمت به العين عند النظر إلى المحرمات والعورات . وفي مسح الأذن نحو لما سمعت من أنفو القول وهجر الكلام وفحشه ، وفي غسل الرجلين إزالة لما سعت إليه من خطون نحو المعاصي .

وقد ورد ذلك كله في السنة المطهرة فيما رواه أبو هريرة رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : ( إذا توضأ العبد المسلم فتمضمض خرجت الخطايا من فيه ، فإذا استنشق خرجت الخطايا من أنفه ، فإذا غسل وجهه خرجت الخطايا من وجهه حتى تخرج من تحت أشعار عينيه ، فإذا ضل يديه خرجت الخطايا من يديه حتى تخرج من تحت أظفار يديه ، فإذا مسح برأسه خرجت الخطايا من رأسه حتى من أذنيه ، فإذا غسل رجليه خرجت الخطايا من رجليه حتى تخرج من تحت أظفار رجليه ، ثم كان مشيه إلى المسجد وصلاته نافلة ) (١) .

وقال ابن القيم (٢) في أعلام الموقعين : إن من محاسن الشريعة أن كان الوضوء في الأعضاء الظاهرة المكشوفة . وكان أحقها به إمامها ومقدمها في الذكر والفعل وهو الوجه ، الذي نظافته ووضاءته عنوان على نظافة القلب . وبمده اليدين وهما آلة البطش والتناول والاختذ ، فهما أحق الأعضاء بالنظافة والنزاهة بعد الوجه ، ولما كان الرأس يجمع الخواص وأعلى البدن وأشرفه كان أحق بالنظافة ، ولكن لو شرع غسله في الوضوء لمعظمت المشقة ، واشتدت البلية فشرع مسحه جميعه وأقامته مقام غسله تخفيفا ورحمة . ولما كانت الرجلان تمس الأرض غالباً وتباهر من الأدناس ما لا تباهره بقية الأعضاء ، كانت أحق بالفصل . نفسه

(١) رواه مسلم بمعناه وابن ماجه في كتاب الطهارة ١/١٠٣

(٢) أعلام الموقعين لابن القيم ٢٠ ص ٧٥

الأعضاء هي آلات الأفعال التي يباشر بها العبد ما يريد فعله ، وبها يعصى الله ويطاع ، فاليد تبطش ، والرجل تمشي ، والعين تنظر ، والأذن تسمع ، واللسان يتكلم ، فكان في غسل هذه الأعضاء أمثالاً لأمر الله وإقامة لعبوديته ما يقتضى إزالة ما لحقها من درن المعصية .

### فضل الوضوء :

للوضوء فضل عظيم للمسلم والمسلمة على السواء ، فهو علاوة على ما تقدم ذكره في حكمة الوضوء من الاستشعار بالطهارة والتنظافة الحسية والمعنوية ، فله فضائل أخرى جلييلة ، ففي إسباغه الفوز بحب الله ورسوله ، ومحو الخطايا والذنوب ، والتميز بعلامات خاصة بين المؤمنين والمؤمنات في حجة رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم البعث ودليل هذه الفضائل ما يلي :-

أولاً : الفوز بحب الله ورسوله لقوله تعالى : ( إن الله يحب المتوازين ) ويجب المتطهرين (١) ، ومن أحبه الله فقد أحبه رسوله ﷺ .

ثانياً : محو الخطايا والذنوب ورفع الدرجات لما رواه أبو هريرة رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ ، قال : ( ألا أدلكم على ما يمحو الله به الخطايا ويرفع به الدرجات ، قالوا : بلى يا رسول الله قال : إسباغ الوضوء على المكاره ، وكثرة الخطا إلى المساجد ، وانتظار الصلاة بعد الصلاة ، فذلكم الرباط ، فذلكم الرباط ، فذلكم الرباط ) (٢) .

(١) سورة البقرة آية ٢٢٢

(٢) رواه الترمذي — أبواب الطهارة وقال حديث حسن صحيح

ثالثاً : نورانية الوجوه وياض الأيدي والأرجل ، لما رواه أبو هريرة رضى الله عنه ، أن رسول الله ﷺ ، أتى للمقبرة فقال : (السلام عليكم دار قوم مؤمنين ، إنا أنشأ الله بكم عن قريب لا حقون ، وددت أنا قد رأينا إخواننا ، قالوا : أو لسن إخوانك يا رسول الله ؟ قال : أنتم أصحابي وإخواننا الذين لم يأتوا بعد . قالوا : كيف تعرف من لم يأت بعد من أمته يا رسول الله ؟ فقال : أرايت لو أن رجلاً له خيل غر محيطة بين ظهري خيل دم بهم ، ألا يعرف خيله ؟ قالوا : بلى يا رسول الله ، قال : فليهم يأتون غرا محيطين من الوضوء ، وأنا فرطهم<sup>(١)</sup> على الحوض ألا ليفادن رجال عن حوضي كما يذاد البعير الضال أناديهم : ألا هلم ، فيقال : أنهم بدلوا بك ، فأقول : سحقاً سحقاً<sup>(٢)</sup> .

— وما جاء في رواية مسلم عن نعيم قال : (رأيت أبا هريرة يتوضأ فغسل وجهه فأسبغ الوضوء ، ثم غسل يده اليمنى حتى أشرع في العضد ، ثم غسل يده اليسرى حتى أشرع في العضد ، ثم مسح رأسه ، ثم غسل رجله اليمنى حتى أشرع في الساق ، ثم غسل رجله اليسرى حتى أشرع في الساق ، ثم قال هكذا رأيت رسول الله ﷺ يتوضأ ، وقال ، قال رسول الله ﷺ : أقم الغر المحجلون يوم القيامة من أسبغ الوضوء فمن استطاع حنك فليطل غرته وتحججه<sup>(٣)</sup> .

---

(١) الغرة : يياض في وجه الفرس ، والتحجيل في يديه ورجليه ، دم بهم : سود فرطهم على الحوض : تقدم عليه .

(٢) رواه مسلم في كتاب الطهارة ٢١٨/١

(٣) رواه مسلم في كتاب الطهارة ٢١٦/١

— وما رواه البخاري بمعناه ومسلم بلفظه عن أبي حازم قال :  
( كنت خلف أبي هريرة رضي الله عنه وهو يتوضأ للصلاة فكان  
يمد يده حتى تبلغ إبطه ، فقلت له يا أبا هريرة ما هذا الوضوء ؟ فقال :  
سمعت خليلي صلى الله عليه وسلم يقول : تبلغ الحلية من المؤمن حيث  
يلبغ الوضوء ) (١) .



## المبحث الثاني

### شروط وفرائض الوضوء

#### أولاً - شروط الوضوء :

الوضوء شروط وجوب وشروط صحة ، وشروط وجوب وصحة معاً .  
وعلى الأخت المسئلة أن تعرف كيفية التمييز بينهما .

#### شروط وجوب الوضوء :

هي الأمور التي يتوقف عليها وجوب الوضوء دون صحته ، بحيث  
لو سقط شرط منها لم يجب الوضوء ، وهي على النحو التالي :

— البلوغ : فلا يجب على الصبي أو الصبية ، فإن تم الوضوء صح وأجزأ  
عن الواجب حين البلوغ .

— القدرة على الوضوء : بوجود الماء الطهور الكافي مع توفر القدرة  
على استعماله .

— دخول وقت الصلاة : يوجب الوضوء والصلاة . وصح الوضوء  
قبل دخول وقت الصلاة .

أما صاحبة العذر كالمستحاضة أو التي ابتليت بسلس البول أو المذنب  
ونحوها كما سيأتي بيانه في موضعه ، فلا يجوز لها الوضوء قبل دخول وقت  
الصلاة . وأجاز الحنفية (١) صحة وضوء صاحبة العذر قبل الوقت ، ولكنه

---

(١) الدر المختار في شرح تنوير الأبصار ج ١ ص ٢١٤

ينتقض بخروجه بالحدث السابق على العذر ، بمعنى لو توضأت صاحبة العذر قبل الظهر لصلاة الضحى ، ثم دخل وقت الظهر ، لها أن تفصل الظهر بوضوئها وتظل به حتى غروب وقت الظهر . أما المالكية فأجازوا صحة وضوء صاحبة العذر قبل دخول وقت الصلاة أو بعده .

— وجود ناقض من نوافض الوضوء يوجب به ، وسيأتى بيانه في موضعه .

### شروط صحة الوضوء :

وهي الأمور التي تتوقف عليها صحته بحيث لو سقط شرط منها لم يصح الوضوء وهي على النحو التالي :

— عدم الحائل الذي يمنع من وصول الماء الطهور إلى البشرة . مثل طلاء الأظافر ( المانيكير ) ، والشعر الموصول ( الباروك ) ، ومساحيق التجميل ( الكريم والبودرة والألوان ... إلخ ) ، والشمع ، والعجين ، والدهن ونحو ذلك .

وقد أجاز بعض الفقهاء صحة الوضوء مع وجود حائل لأصحاب الأعذار والمهن التي تستدعي ذلك وسيأتى بيانه .

— طهورية الماء ، فلا يصح الوضوء بالماء الطاهر غير الطهور أو المتنجس كما سبق بيانه . وتستحق طهورية الماء بظن المتوضئة .

— عدم للمنافى للوضوء ، فلا يصح حال حصوله إذا قارنه ما يبطله من التناقض باستثناء صاحبة العذر ، كن ابتليت بلس البول أو الخنى ونحوها . فيصح الوضوء مع وجود العذر على الوجه الذي سيرد بيانه في موضعه .

— التمييز : فلا يصح الوضوء من صبي غير عيز .

وأضاف الشافعية النية إلى شروط الصحة ، بينما أضاف الحنابلة تقدم الاستنجاء أو الاستجمار والنية وأن يكون الماء مباحا .

### شروط وجوب وصحة الوضوء :

وهي الأمور التي يتوقف عليها وجوب وصحة الوضوء بحيث لو سقط شرط منها لم يكن الوضوء واجبا ولا صحيحا . وهي على النحو التالي :

— بلوغ الدعوة : فمن لم تبلغه الدعوة بأن الله تعالى أرسل سيدنا محمد ﷺ لينبئ الناس ويدعوهم إلى عبادة الله وتوحيده فلا يجب عليه الوضوء ولا يصح منه . ولم تعد الحنفية بلوغ الدعوة من شروط الوجوب . إكتفاء بالإسلام ، ولا من شروط الصحة لأن الوضوء يصح عن لم تبلغه الدعوة .

— الإسلام : فلا يطالب به الكافر إلا بعد إسلامه ، وقد اعتبر المالكية الإسلام شرط صحة فقط ، بينما جعله الحنفية شرط وجوب .

— طهر المرأة من دم الحيض والنفاس ، فلا يجب عليها أو يصح منها إن كانت حائضا أو نفسا . وسبأى بيانه في موضعه .

— العقل فلا يجب الوضوء على مجنون أو مغمى عليه أو معتوه ولا يصح منهم ، وعده الحنفية شرطا للوجوب فقط .

— عدم النوم والغفلة : فلا يجب أو يصح من نائم أو غافل .

### ثانياً — فرائض الوضوء :

الفرض هو ما لزم فعله بدليل قطعي ، ويستحق فاعله الثواب وتاركه العقاب . وفرائض الوضوء لا بد من الإتيان بها ، فلو ترك أحدها بطل الوضوء . أما هذه الفرائض فهي :

النية ، غسل الوجه ، غسل اليدين إلى المرفقين ، مسح الرأس ، غسل الرجلين ، الترتيب ، الموالاة :

### النية :

النية هي العزم على الفعل ومحلها القلب . والفعل هنا هو الوضوء امتثالاً لقوله ﷺ : ( إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى ) (١) .

والنية شرط في صحة الوضوء وهذا قال مالك (٢) والشافعي (٣) وأحمد (٤) وأبو ثور وداود واستدلوا بالحديث الشريف . وقال أبو حنيفة والثوري أنها سنة مؤكدة وليست بشرط ، واستدلوا بأنها لم ترد في آية الوضوء . والسبب في اختلاف الفقهاء في حكم النية يرجع إلى نظرهم إلى الوضوء من وجهتين مختلفتين :

---

(١) رواه البخاري ومسلم — اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان — كتاب الإمارة ٢/٢٦٠

(٢) بداية المجتهد ونهاية المقتصد لابن رشد ج ١ ص ٦

(٣) معنى المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج ج ١ ص ٤٧

(٤) المنى لابن قدامة ج ١ ص ٩١

الاولى : أن الوضوء عبادة محضة يقصد بها القرية ، فلا يصح من غيره : كالصلاة ، وأن المقصود من النية هو تمييز العبادة عن العادة ، كالنظافة والجلوس ونحو ذلك .

الثانية : أن الوضوء عبادة معقولة المعنى كإزالة النجاسة وسد العورة فهي غير مفتقرة إلى النية .

أما وقت النية فهو عند الشروع في الوضوء ، ولا يصح تقدمه عليها ، ويغفر تقدمها بمن يسير لوجودها حكماً ، وقال الشافعية بضرورة اقترانها بأول عضو يغسل .

#### غسل الوجه :

يغسل الوجه بإسالة الماء الطهور عليه مرة واحدة لقوله تعالى : ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ . . . (الآية) (١) .

والإسالة بمعنى الغسل ، وحد وجه المرأة من أعلى الجبهة إلى نهاية الذقن طولا ، وعرضاً ما بين شحقي الأذنين . ويشمل غسل الوجه وترة الأنف وتكاميش الجبهة ، وظاهر الشفتين ، وماغار من جرح أو ماخلق فائراً ، والجفن والحاجبين ، والجبينين ، وأسفل وتدى الأذنين والبياض الذى فوق وتدى الأذنين .

وهل المرأة أن تراعى أن يكون غسل الوجه من المتأبث المعتادة للشعر ، وليس من نهاية الشعر المسترسل .

وقد اختلف الفقهاء فى حكم غسل الفم والأنف ، وهل هما من الوجه

يجب غسلها . أو أن غسلها سنة عن رسول الله ﷺ . ومنهم من فرق بين غسل القدم والآنف ، فجاءت أقوالهم على النحو التالي :

القول الأول : المضمضة والاستنشاق فرض في الوضوء ، وبه قال ابن المبارك وابن أبي ليلى وإسحاق وجماعة من أصحاب داود ، وهو لإحدى الروايتين عن أحمد (١) .

القول الثاني : أنهما سنة فيه ، وليس بفرض ، وبهذا قال مالك (٢) والشافعي (٣) وأبو حنيفة (٤) ، وروى أيضا عن الحسن وحامد وقائدة وربيعة والليث والأوزاعي .

القول الثالث : المضمضة سنة ، والاستنشاق فرض وهو قول أبي ثور وأبي عبيدة وجماعة من أهل الظاهر وابن المنذر .

وقد احتج أصحاب القول الأول القاضى بوجوب المضمضة والاستنشاق بما يلي :

— ما روى عن عائشة رضي الله عنها ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ( المضمضة والاستنشاق من الوضوء الذى لابد منه ) (٥) . فدل على وجوبهما .

---

(١) كشف القناع عن متن الإقناع للبهقي ج ١ ص ١٠٦

(٢) حاشية الدسوقي على الشرح الكبير للدسوقي ج ١ ص ٧٩

(٣) المجموع شرح المذهب للتووى ج ١ ص ٤١٤

(٤) المبسوط للسرخسي ج ١ ص ٦

(٥) رواه أبو بكر في الشافعي عن ابن المبارك بن صريح عن عروة عن عائشة رضي الله عنها وأخرجها الدارقطني .

— مداومة رسول الله ﷺ على المضمضة والاستنشاق يدل على وجوبهما . وقد جاء ذلك في قول كل من وصف وضوء الرسول عليه الصلاة والسلام .

— ذكر المضمضة والاستنشاق في حديث سنن الفطرة لا ينفى وجوبهما لاشتغال الفطرة على الواجب والمندوب ، فقد ذكر الحتان وهو واجب على الرجال .

واحتج أصحاب القول الثاني القاضى بأن المضمضة والاستنشاق سنة بما يلى :

— لم تقض آية الوضوء بالمضمضة أو الاستنشاق ، وإنما جاءت بغسل الوجه ، حيث قال تعالى : ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ ... الآية ) .

— جاء في السنة المطهرة أن المضمضة والاستنشاق من الفطرة ، والفطرة هي السنة . وذكره ﷺ أنهما من الفطرة يدل على مخالفتها لسائر أعضاء الوضوء في وجوب الغسل .

فقد روى عن عائشة رضي الله عنها ، أن رسول الله ﷺ قال : ( عشر من الفطرة : قص الشارب وإعفاء اللحية والسواك واستنشاق الماء وقص الأظفار وغسل البراجم وتنف الإبط وحلق العانة وانتقاص الماء ) . وقال مصعب بن شيبة في إحدى رواياته ونسبت العاشرة إلا أن تكون المضمضة .

— إن الوجه هو ما يغسل به المواجهة ، وهي لا تحصل بالفم والأنف .

---

(١) أخرجه مسلم - كتاب الطهارة ١ / ٢٢٣

— أن القم والأتف عضوان باعنان لا يجب غسلهما كباطن الحية  
وداخل العينين .

أما أصحاب القول الثالث القاضى بأن المضمضة سنة والاستنشاق فرض  
فقد احتجوا بما يلى :

— مارواه أبو هريرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال :  
(إذا توضأ أحدكم فليجعل فى أنفه ماء ثم لينثر) (١) . فدل على وجوب  
الاستنشاق .

— ماروى عن رسول الله ﷺ أنه قال إذا توضأ أحدكم فليستششق (٢)  
فدل أيضا على الوجوب .

### الرأى — والله أعلم :

إن السبب فى اختلاف الفقهاء فى حكم كونهما فرضا أم سنة جاء من  
اختلافهم فى الاستدلال بالسنن الواردة فى هذا الأمر . وهل هى زيادة  
تقتضى معارضة آية الوضوء أم لا ؟ فن رأى أن هذه الزيادة لا تتعارض  
مع نص الآية الكريمة ، لأن القم والأتف من الوجه ، وأن السنة المطهرة  
وضحت ذلك بالأقوال والأفعال ، فقد حمل المضمضة والاستنشاق على  
الوجوب ولم يفرق بينهما .

ومن رأى أن هذه الزيادة إن حملت على الوجوب تعارض ذلك مع نص  
الآية الكريمة فأخرجها من باب الوجوب إلى باب التنب .

---

(١) أخرجه مسلم - كتاب الطهارة ١ / ١١٢

(٢) أخرجه مسلم - كتاب الطهارة ١ / ٢١٢



أما من حمل الأفعال على الذنب ، والأقوال على الوجوب في السنة  
الطاهرة فقد فرق بين المضمضة والاستنشاق ، فالمضمضة نقلت عن فعله  
عليه الصلاة والسلام ، ولم تنقل عن أمره . أما الاستنشاق فن أمره وفعله .  
وعلى هذا فالقول الأول القاضى بوجوب المضمضة والاستنشاق أرجح  
لأن مداومة رسول الله ﷺ على ذلك إنما جاء ليبيان وتفصيل الوضوء  
للمأمور به في كتاب الله .

#### غسل اليدين إلى المرفقين :

تفصل اليدين إلى المرفقين مرة واحدة بالماء الطهور ، لقوله تعالى :  
( يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى  
المرفقين . . . الآية ) .

والمرفق هو المفصل الذى بين العضد والساعد . ويدخل في غسل اليدين  
للمرفقان ، وتساكيش الأتامل ، وما تحت الأظافر .

وقد أوجب أكثر العلماء إدخال المرفقين في الغسل ، ولا يعرف لذلك  
خلاف سوى ما جاء به زفر وأبو بكر بن داود اللذان قالَا بأن الله تعالى  
قد أمر بالغسل لإيهما في آية الوضوء الكريمة : ( وأيديكم إلى المرفقين ) .  
واحتج من قال بوجوب غسل للمرفقين عند غسل اليدين بالآتي : -

- إن كلمة ( إلى ) في آية الوضوء الكريمة وردت بمعنى ( مع ) فشمل ذلك  
للمرفقين ، كما في قوله تعالى : ( ويديكم قوة إلى قوتكم ) أى مع قوتكم .  
- مارواه جابر رضى الله عنه قال : كان النبي ﷺ إذا توضأ أمر للماء  
على مرفقيه (١)

---

(١) رواه البيهقي في سننه .

— حديث أبي حازم الذى تقدم ذكره برواية مسلم فى فضل الوضوء،  
والذى شاهد فيه وضوء أبي هريرة، فكان يغسل يديه حتى إبطيه، فغسل  
ذلك المرفقين .

أما غسل ما تحت الأظفار فنقول لصويحيات الأظفار الطويلة أن ذلك  
يعد حائلا لما فيه من الأتربة وغيرها يجهل وصول ماء الطهارة متعسرا،  
فلا تصح معه الطهارة حيثئذ . وعليها تقليم أظفارها امتثالا لما جاءت به سنة  
القطرة، وهو الأصح، وإلا فلها أن تزيل ما تحت الأظفار عند كل وضوء  
أو غسل باستخدام فرشاة وبحلول ظاهر مزيل فتلحقها المشقة والخرج .  
وقد عني المالكية والحنابلة عن اليسير من التقذرة تحت الأظفار (١)،  
وأطلق الحنفية ذلك الأمر، وعني الشافعية عن اليسير لمن ابتلى به كمن يعمل  
فى العجين أو الدهون ونحو ذلك، دفعا للخرج .

أما من كانت لها أصبع زائدة، فيلزمها الغسل لإلآته فى محل الفرض .  
ومن كانت لها يد ناقصة وأخرى قامة فتغسل التامة وتنظر فى الناقصة فإن  
كافت فى محل الفرض لزما غسل ما حاذى منها، والحال كذلك عند بتر  
لأحدى اليدين أو كليهما .

### مسح الرأس :

تمسح الرأس بالماء الطهور مرة واحدة لقوله تعالى : ( يا أيها الذين  
آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا  
برؤوسكم ... الآية ) .

وعليك أيها الأخ التمسلة البدم بمقدم الرأس عند متابى الشعر، ثم

---

(١) كشف القناع عن متن الإقناع للمهوتى ج١ ص ١٠٨

لمرار اليدين حتى القفا ، ثم ردهما إلى حيث بدأت مع إزالة أى مانع يحول دون وصول الماء إلى بشرة الرأس من شعر مستعار أو زيوت . كما يجوز المسح تحت الخمار ونحوه .

وقد إتفق العلماء على أن مسح الرأس فرض من فرائض الوضوء ، واختلفوا في أمرين :

الأمر الأول : القدر المفروض مسحه من الرأس .

الأمر الثاني : تبعية الأذنين للرأس في المسح .

أما الأمر الأول وهو القدر المفروض مسحه من الرأس في الوضوء ، فقد جاءت أراؤهم على ثلاثة أقوال :

القول الأول : ويقضى بمسح كل الرأس وهو ظاهر كلام الخرقى ، وبه قال المالكية (١) ، وهو المشهور عن الحنابلة (٢) .

القول الثاني : ويقضى بمسح ربع الرأس وبه قال الحنفية (٣) ، وهو أشهر الروايات الثلاث عن أبي حنيفة . ففي رواية ثانية له قدر ثلاثة أصابع ، ورواية ثالثة قدر الناصية ، وعن أبي يوسف نصف الرأس .

القول الثالث : ويقضى بمسح بعض الرأس وهو ما يصدق عليه اسم

(١) الخرقى على مختصر سيدى خليل ج١ ص ١٢٥

(٢) كشف القناع عن متن الاقتاع للبهوتى ج١ ص ١٠٩

(٣) شرح فتح القدير لابن الهمام ج١ ص ١٢٥

المسح من غير تحديد بمقدار معين ، وذهب إلى ذلك الشافعية<sup>(١)</sup> وبه قال الحسن والثوري والأوزاعي ودาวود ، وهو رواية ثافية عن أحمد .

وقد احتج أصحاب القول الأول القاضى بمسح كل الرأس بما يلي :

- إن حرف ( الباء ) فى كلمة ( برؤسكم ) فى قوله تعالى ( وأمسحوا برؤسكم ) جاء للاتصاف فشمّل الرأس كله ، كافى قوله تعالى : ( وليطوفوا بالبيت العتيق ) كما أن ( الباء ) زائدة فذكرها وحذفها سواء فى عدم الاختلال بالمعنى :

- ما روى عن عبد الله بن زيد : ( أن رسول الله ﷺ مسح برأسه فأقبل يديه وأدبر ، بدأ بمقدم رأسه ، ثم ذهب بهما إلى قفاه ، ثم ردها حتى رجع إلى المكان الذى بدأ منه )<sup>(٢)</sup> . فدل دلالة صريحة على مسح الرأس كله .

- ما روى عن الربيع بنت معوذ - رضى الله عنها : ( أنها رأت النبی ﷺ يتوضأ ، قالت : مسح رأسه ما أقبل منه وما أدبر وضغبه وأذنبه مرة واحدة )<sup>(٣)</sup> . وفعل رسول الله ﷺ هو بيان للبراد من قوله تعالى : ( وأمسحوا برؤسكم ) ، فيكون مسح كل الرأس وهو المطلوب .

واحتج أصحاب القول الثانى القاضى بمسح ربع الرأس بما يلي :

- إن حرف الباء فى كلمة ( برؤسكم ) فى قوله تعالى : ( وأمسحوا برؤسكم ) جاء للاتصاف فيكون المطلوب للاتصاف اليد بالرأس واستيعاب اليد ملتصقة بالرأس لا يستغرق سوى ربع الرأس .

---

(١) المجموع شرح المهذب للنووى ج ١ ص ٤٤١

(٢) أخرجه مسلم - كتاب الطهارة ٢١١/١

(٣) أخرجه الترمذى أبواب الطهارة ٢٦١/١

— ما روى عن المغيرة بن شعبة رضى الله عنه : ( أن رسول الله ﷺ توضأ ، فمسح بناصيته وعلى العمامة ) (١) .

فدل على أن النبي ﷺ اقتصر على مسح الناصية ، وهى ربيع الرأس فى رأى أصحاب هذا القول .

واحتج أصحاب القول الثالث القاضى بمسح بعض الرأس بما يلى :

— إن حرف ( الباء ) فى كلمة ( برءوسكم ) فى قوله تعالى : ( وأمسحوا برءوسكم ) ، جاء للتبعض الذى يتحقق بمسح البعض ، كما يقال ( أخذت بثوبه ) ، أى ببعض ثوبه . لذلك كان المقدار المفروض مسحه هو بعض ما يصدق عليه اسم المسح .

— ما رواه أحمد فى مسنده أن السيدة عائشة كانت تمسح مقدم رأسها ، وقال أيضاً يجرىء المرأة مسح مقدم رأسها ، وأرجو أن تكون فى مسح الرأس أسهل .

لما روى عن أنس رضى الله عنه أنه قال : ( رأيت رسول الله ﷺ يتوضأ وعليه عمامة قطرية ، فأدخل يده من تحت العمامة فمسح مقدم رأسه ، ولم ينقص العمامة ) (٢) . فدل ذلك على جواز الاكتفاء بمسح بعض الرأس .

الرأى — والله أعلم :

يرجع سبب اختلاف الفقهاء فى حكم القدر المفروض مسحه من الرأس إلى الآتى :

---

(١) أخرجه أحمد فى مسنده ٢/٢٤٤

(٢) أخرجه أبو داود فى كتاب الطهارة ١/٣٦

— الاختلاف في بيان معنى حرف ( الباء ) في كلمة ( ر.وسكم ) في آية الوضوء .

فن رأى أنها زائدة أوجب مسح الرأس كله ، ومعنى الزائدة هنا كونها متركبة . ومن رأى أنها مبعضة أوجب مسح بعض الرأس .

— الاختلاف في استدلالهم بالسنة الواردة في هذا الأمر ، فن أخذ بحديث عبد الله بن زيد الربيع أجاز مسح كل الرأس أخذاً بالاحتياط ، كالسلكية والمشهور عن الحنابلة . ومن أخذ بحديث المغيرة فقد أجاز مسح الناصية واعتبرها ربع الرأس كالحنفية . أما من أخذ بحديث أنس فقد أجاز مسح بعض الرأس كالشافعية .

وعلى ذلك فالقول الأول القاضى بمسح كل الرأس أرجح لما فيه من الاحتياط والخروج من العبهة على الأقوال الثلاثة ، ولأن مسح الكل يتحقق به مسح البعض سواء كان هذا البعض ربع الرأس أم كان ما يطلق عليه اسم المسح .

وأما الأمر الثانى وهو تبعية الأذنين للرأس عند المسح في الوضوء ، فقد جاءت آراؤهم على قولين :

القول الأول : يقضى بأن الأذنين من الرأس ، وهو قول أكثر أهل العلم (١) . رواه ابن المنذر عن ابن عباس وأبى موسى ، وبه قال عطاء وابن المسيب والحسن وعمر بن عبد العزيز والنخعي وابن سيرين وسعيد ابن جبيرة وقتادة ومالك والثوري وأبو حنيفة وأصحابه وأحمد . وقد اختلف هؤلاء في الماء الذى يطهر به الأذنان ، هل هو ماء الرأس أم يؤخذ لها ماء جديد غير ماء الرأس ؟ ،

---

(١) المتنى والشرح الكبير لابن قدامة ج ١ ص ١٢٠

القول الثاني : ويقضى بأن الأذنين ليستا من الرأس ، بل هما عضوان مستقلان يمسحهما على الأفراد ، ولا يجب . وحكى ذلك عن ابن عمر وأبي ثور وبه قال الشافعية (١) .

وقد احتج أصحاب النقول الأولى القاضى بأن الأذنين من الرأس بما يلي :

— أن الرأس تأتى بمعنى الأذنين فى بعض الحالات كما هو المراد فى قوله تعالى : ( وأخذ برأس أخيه ) ، أى بأذنيه .

— ما رواه شهر بن حوشب عن أبى أمامة أن رسول الله ﷺ قال : ( الأذنان من الرأس ) (٢) . فدل على تبعية الأذنين للرأس .

— ما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما : ( أن النبي ﷺ مسح برأسه وأذنيه ظاهرهما وباطنهما ) (٣) . فدل على أنهما من الرأس مسحان معه .

واحتج أصحاب القول الثانى القاضى بأن الأذنين ليستا من الرأس بما يلي :

— ما روى عن عبد الله بن زيد ، أن رسول الله ﷺ : ( أخذ لأذنيه ماء خلافاً للنبي أخذ لرأسه ) (٤) . فدل ذلك على أنهما ليستا من الرأس . إذ لو كانتا منه لما أخذ لهما ماء جديداً كسائر أجزاء الرأس .

---

(١) معنى المحتاج إلى معرفة معانى ألفاظ المنهاج ١٣ ص ٦٠

(٢) رواه أبو داود والترمذى فى أبواب الطهارة ٢٨/١

(٣) رواه الترمذى ، وقال حديث صحيح — أبواب الطهارة ٢٧/١

(٤) رواه البيهقى ، وقال حديث صحيح .

— جاء في رد أصحاب هذا القول على أصحاب القول الأول بأن تأويل الآية : ( وأخذ برأس أخيه ) : كان على خلاف ظاهرها فلا يقبل . وأن المفسرين يختلفون في ذلك . فقيل المراد الرأس ، وقيل الأذن وقيل الذؤابة ، ولا يصح الاحتجاج والحالة هكذا .

— وكان للعلماء خلاف ثالث في الماء المستخدم في مسح الأذنين ، وهل هو ماء الرأس أم ماء جديد ؟ . فقال الشافعية وجمهور العلماء باستعمال ماء جديد غير ماء الرأس ، وقال الحنفية (١) ، باستعمال ماء الرأس في مسح الأذنين ، في حين قال الزهري أن الأذنين من الوجه فيغسلان معه :

### والرأى - والله أعلم :

الترجيح في مثل هذه الحالة غير واضح إلا أنه والله أعلم - كيفما حصل للمسح جاز ، ويستحب استعمال ماء الرأس في مسح الأذنين في حالة اعتبارهما من الرأس ، واستعمال ماء جديد في مسحهما في حالة اعتبارهما ليستا من الرأس .

### غسل الرجلين إلى الكعبين :

تغسل الرجلان إلى الكعبين مرة واحدة بالماء الطهور لقوله تعالى : ( يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق ولمسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى الكعبين ) (٢) . والكعبان هما العظمتان البارزتان في أسفل القدم . وعليك أن تتعمد الرجلين بالغسل وكذا الكعبين ، وأن تغتسل بين الأصابع والشقوق التي في باطن القدم لأن

---

(١) تبين الحقائق للزليعي ج ١ ص ٦

(٢) سورة المائدة آية ٦



وجدت . ومن كانت لها أصبح زائدة فيلزمها الغسل أيضا لأنه في محل الفرض  
أما من كانت لها رجل ناقصة وأخرى تامة فتغسل التامة وتنظر في الناقصة  
فإن كانت في محل فرض لزمها الغسل . وإن لم تعاذ محل الفرض لم يلزمها .  
أما إن حاذت بعض محل الفرض لزمها غسل ما حاذى منها . والحال كذلك  
عند بئر إحدى الرجلين أو كليهما .

وقد اتفق العلماء على أن تطهير الرجلين إلى السكبين فرض من فرائض  
الوضوء ولكنهم اختلفوا في أمرين :

الأمر الأول : كيفية تطهير الرجلين .

الأمر الثاني : تبعية السكبين للرجلين عند الوضوء .

أما الأمر الأول وهو كيفية تطهير الرجلين ، فقد اختلف العلماء في  
كيفية طهارة الرجلين في الوضوء ، وهل يكون ذلك بالمسح أم بالغسل ؟  
وجاءت آرائهم على ثلاثة أقوال :

القول الأول : ويقضى بأن الفرض في طهارة الرجلين هو المسح فقط .

وقد روى ذلك عن بعض الصحابة والتابعين ، وذهب إلى ذلك  
الإمامية من الشيعة (١) .

القول الثاني : ويقضى بأن الفرض في طهارة الرجلين هو الغسل فقط ،

فلا يفتى بالمسح منه ولا يجب ، وذهب إلى ذلك جمهور الفقهاء من الصحابة  
والتابعين وأصحاب المذاهب الأربعة (٢) .

---

(١) أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن ج ٢ ص ٣٠

(٢) المغني والشرح الكبير لابن قدامة ج ١ ص ١٢٣

القول الثالث : ويقضى بأن الفرض في تطهير الرجلين هو للمسح أو  
الفصل على سبيل التخيير ، فأحدهما يحصل به الواجب ، وبه جاء أهل  
الظاهر ، وابن جرير الطبري والحسن البصري<sup>(١)</sup> .

وقد احتج أصحاب القول الأول القاضى بمسح الرجلين بما على :

— أن كلمة (أرجلكم) في قوله تعالى : ( فاغسلوا وجوهكم وأيديكم  
إلى المرافق وامسحوا برءوسكم وأرجلكم إلى السكبين ) جاءت بالجر عطفا  
على الممسوح وهي الرءوس ، فكان للمسح هو المقصود .

— ما روى عن عباد بن تميم عن أبيه قال : ( رأيت رسول الله ﷺ  
يتوضأ فيمسح على رجله )<sup>(٢)</sup> . فدل على فعل رسول الله ﷺ ، فكان ينافا  
للمأمور به في الآية . وجاء في المغني على الشرح الكبير لابن قدامة<sup>(٣)</sup> أنه  
روى عن ابن عباس رضي الله عنهم ما قال : ما أجد في كتاب الله غير غسلين  
— الوجه واليدين — ومسحتين الرأس والرجلين .

كما روى عن أنس بن مالك أنه ذكر له قول الحجاج : اغسلوا القدمين  
ظاهرها وباطنها واخللوا ما بين الأصابع فإنه ليس شيء من ابن آدم أقرب  
إلى الخبث من قدميه . فقال أنس صدق الله وكذب الحجاج . وحكى أيضا  
عن الشعبي أنه قال : الوضوء مغسولان وممسوحان ، والممسوحان يستقطان  
في التيمم .

— ما روى عن الربيع بنت معوذ قالت : [ أتاني ابن عباس فسألني

(١) المحلى لابن حزم ج ١ ص ١٩٠ .

(٢) رواه الطبراني وضمه ابن عبد البر .

(٣) المغني والشرح الكبير لابن قدامة ج ١ ص ١٢٤ .

عن هذا الحديث — تعنى حديثها الذى ذكرت فيه أن الرسول عليه الصلاة والسلام توضأ وغسل رجله . فقال ابن عباس : إن الناس أبوا إلا الغسل ولا أجدن كتاب الله إلا المسح<sup>(١)</sup> .

واحتج أصحاب القول الثانى القاضى بغسل الرجلين بما يلى :

— أن كلمة (أرجلكم) فى قوله تعالى : (فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى السبعين) جاءت بالنصب عطفا على المغسول وهو الوجه واليدان ، فكان الغسل هو المقصود<sup>(٢)</sup> .

— حديث نعيم برواية مسلم الذى تقدم ذكره فى فضل الوضوء والذى شاهد فيه وضوء أبى هريرة ، وجاء فيه أنه غسل رجله وقال هكذا رأيت رسول الله ﷺ يتوضأ .

— ما روى عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده : (أن رجلا أتى النبى ﷺ فقال : يا رسول الله كيف الطهور ؟ فمدى يماه فغسل كفيه ثلاثا إلى أن غسل رجله ثلاثا ثلاثا ، ثم قال : هكذا الوضوء فن زاد على ذلك أو نقص فقد أساء وظلم<sup>(٣)</sup> ) فدل على غسل الرجلين دون مسحهما خشية إتيان الإساءة أو الظلم .

— حديث أبى هريرة رضى الله عنه المتقدم ذكره فى حكمة الوضوء . والذى وصف فيه خروج الخطايا والذنوب من أعضاء المتوضئ فقال عند وصفه لخروج الخطايا من الرجلين فإذا غسل رجله خرجت الخطايا من رجله ) وهذه دلالة أخرى على وجوب الغسل .

(١) رواه ابن ماجه فى كتاب الطهارة ١/ ١٥٦ .

(٢) كشف القناع عن متن الاقتناع للبهوتى ج ١ ص ١١٣

(٣) رواه أبو داود — كتاب الطهارة ١/ ٣٣

أما أصحاب القول الثالث القاضي بجواز المسح أو الغسل فقد احتجوا بما يلي :

أن عطف كلمة (أرجلكم) في قوله تعالى : (فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى السبعين) على الممسوح أو على المغسول جاء على السواء ، وأنه ليست إحداهما بظاهرها أدل من الثانية على ظاهرها ، فكان ذلك من الواجب الخير ككفارة اليمين . وهذا يقتضى حصول الامتثال بالغسل فقط أو للمسح فقط ، لأن كلا منهما يصدق عليه أنه مأمور به في الآية الكريمة .

- حديث عباد بن تميم المتقدم ذكره ، والذي رأى فيه رسول الله ﷺ يترضا ويمسح على رجله .

- حديث جابر رضي الله عنه المتقدم ذكره ، والذي جاء فيه أمر رسول الله ﷺ بغسل الرجلين عند الوضوء .

وهذان الحديثان صريحان في أن كلا من غسل الرجلين ومسحهما قد ورد عن النبي ﷺ ، فكان الاختصار على أحد الأمرين مجزئاً في الخروج من عهدة التكليف كما في الواجب الخير .

### والرأي - والله أعلم :

إن السبب في اختلاف الفقهاء جاء من قراءتهم لكلمة (أرجلكم) في آية الوضوء ، فنقرأها بالجر عطفاً على الممسوح فرض المسح ، ومن قرأها بالنصب عطفاً على المغسول فرض الغسل . أما من اعتقد أن دلالة كل واحدة من القراءتين في ظاهرهما على السواء ، وأنه ليست إحداهما في ظاهرهما أدل من الثانية على ظاهرهما ، حصل ذلك من الواجب الخير ككفارة اليمين .

والراجع - والله أعلم - هو القول الثانى لأسباب كثيرة منها :

- أن ذلك هو الثابت المتواتر من قول وفعل رسول الله ﷺ .

- أن الرجلين عما أقرب أعضا، الإنسان إلى ملازمة الأفعال لمباشرتهما الأرض فضلا عما تسببه الأحذية من روائح كريهة ، لهذا كان الغسل أشد مناسبة لهما من للمسح . وكما أن المسح مناسب للرأس من الغسل ، فكذلك القدمان لا ينين دنسهما غالباً إلا الغسل .

- الرجلان عضران محدودان كاليدين ، فكان الغسل لهما أنسب .

### وأما الأمر الثانى :

وهو تبعية السكبين للرجلين فى الفرض عند الوضوء ، فقد اختلف العلماء فى ما هو المقصود بالسكبين ؟ وفى حكم تبعية السكبين للرجلين فى الفرض عند طهارة الرجلين فى الوضوء .

أما المقصود بالسكبين فقد اختلف أهل اللغة فى دلالة ، فقيل هما العظامان الناتئان عند مفصل الساق والقدم ، وبه قال المفسرون ، وأهل الحديث وأهل اللغة ، والفقهاء . وقال الشيعة هما الناتئان فى ظهر القدمين ، فكان لكل رجل كعب عندهم ، ولا خلاف فى ريمهم فى دخولهما فى الغسل ، لأن الكعب فى هذه الحالة يعتبر جزءاً من القدم .

أما حكم دخول السكبين مع الرجلين فى الفرض ، فقد أجمع أهل العلم على أن السكبين من الرجل فيدخلان فى الفرض معها ، ولا يعرف خلاف لذلك سوى ما جاء به زفر وأبو بكر ابن داود . وقد احتج من قال بدخول السكبين فى الرجل بما يلى :

- إن كلمة (إلى) فى آية الوضوء السكرية جاءت بمعنى (مع) فشمّل

ذلك السكبين كما في قوله تعالى : ( ويزيدكم قوة إلى قوتكم ) أى مع قوتكم .

— ماروى عن أنى هريرة ونحوه عن عمر الله بن عمرو رضى الله عنهما :  
( أن النبي ﷺ رأى رجلا لم يغسل عقبه فقال : ويل للأعقاب من النار ) (١) . فدل ذلك على أن الأعقاب من الأرجل في الفرض ، وعدم غسل السكبين يؤدى إلى عذاب جهنم .

— ماروى عن أنى هريرة رضى الله عنه : أنه توضأ فغسل وجهه فأسبغ الوضوء ، ثم غسل يده اليمنى حتى أشرع في العضد ثم غسل يده اليسرى حتى أشرع في العضد ثم مسح رأسه ، ثم غسل رجله اليمنى حتى أشرع في الساق ، ثم غسل رجله اليسرى حتى أشرع في الساق ، ثم قال : هكذا رأيت رسول الله ﷺ يتوضأ (٢) . فدل ذلك على فعل رسول الله ﷺ بياناً لما جاء في آية الوضوء .

— ماروى عن عثمان رضى الله عنه في وصفه وضوء رسول الله ﷺ قال : ( ثم غسل رجله ثلاث مرات إلى السكبين ) (٣) . فأكد وجوب دخول السكبين في الفرض مع الرجلين عند الوضوء ، وكذلك الحال لكل من وصف وضوء رسول الله ﷺ .

أما من قالوا بأن السكبين ليسا من الفرض عند طهارة الرجلين فقد احتجوا بما يلي :

(١) أخرجه مسلم — كتاب الطهارة ٢١٤/١

(٢) أخرجه مسلم في كتاب الطهارة ٢١٦/١

(٣) رواه البخارى ومسلم — التلؤؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان ٥٧/١

— إن كلمة ( إلى ) في آية الوضوء تفيد ( الغاية ) فلا يدخل ما بعدها فيما قبلها . كما في قوله تعالى : ( وأتموا الصيام إلى الليل ) . أى أن الصيام ينتهى بأول الليل . فالغاية خارجة فيه باتفاق ، لهذا فلا يدخل السكبان في الفرض مع الرجلين عند الوضوء .

### والرأى — والله أعلم :

أن السكبين من الفرض يجب غسلهما عند غسل الرجلين وأن أحدهما نهاية العظامان البارزان عند مفصل الساق والقدم ، وذلك لقوة الأدلة ولما في تطهير السكبين من الاحتياط الذى يوجب الخروج من العهدة يقين .

### الترتيب :

ويقصد به الترتيب بين الأعضاء المفصلة بأن يفضل الوجه أولا ، ثم اليدين إلى المرفقين ، ثم مسح الرأس ، ثم تفسل الرجلين إلى السكبين وذلك على الوجه الذى جاءت به الآية الكريمة في قوله تعالى : ( يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برءوسكم وأرجلكم إلى السكبين ) .

وقد أجمع الفقهاء كما بيننا على أن تطهير كل عضو من أعضاء الوضوء الأربعة فرض ، واختلفوا في وجوب ترتيبها ، وكانوا على قوانين :

القول الأول : ويقضى بوجوب ترتيب أعضاء الوضوء عند الطهارة . وأن حقيقة الوضوء لا توجد بغيره . وبه قال أبو ثور وأبو عبيد وإسحاق وهو مذهب الشافعى وأحمد (١) .

---

(١) المعنى والشرح الكبير لابن قدامة ج ٢ ص ١٢٦

القول الثاني : ويقضى بعدم وجوب ترتيب أعضاء الوضوء عند الطهارة وأن حقيقة الوضوء توجد بدونه ، وبه قال الثوري واختاره ابن المنذر وذهب إليه أصحاب الرأي وداود (١) .

واحتج أصحاب القول الأول القاضى بوجوب الترتيب بما يلى :

— نصت آية الوضوء الكريمة على الترتيب بين الأعضاء فى قوله تعالى : ( يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى الكعبين ) فأدخلت الآية مسحاً بين مغسولين ، وقطع النظير عن نظيره لاتفعله العرب إلا لفائدة ، وهى الترتيب .

— ما رواه جابر رضى الله عنه : ( أن رسول الله ﷺ توضأ مرة مرة مرتباً وقال ﷺ : هذا وضوء لا يقبل الله الصلاة إلا به ) (٢) . وفيه نفي قبول الصلاة إلا بوضوء مرتب ، فكان الترتيب فرضاً لصحة الوضوء .

— قوله ﷺ : ( ابدءوا بما بدأ الله به ) (٣) . فكان ذلك إلزاماً لما نصت عليه الآية الكريمة .

— أن السنة العملية مضت على هذا ، فكل من حكى وضوء رسول الله ﷺ كان بهذا الترتيب .

واحتج أصحاب القول الثانى بما يلى :

— إن الترتيب الوارد فى آية الوضوء الكريمة ليس واجباً ، فقد أمر

---

(١) فتح باب العناية بشرح كتاب النقاة البروى ج ١ ص ٤٦

(٢) أخرجه الأرمذى وقال حديث صحيح — أبواب الطهارة ٣٠/١

(٣) أخرجه مسلم — كتاب الطهارة ٨٨٨/٢



الله تعالى فيها بغسل أعضاء مخصوصة ومسح أعضاء أخرى وعطف بعضها على بعض ( يواو الجمع ) ، وهذا لا يقتضي الترتيب . فكان المراد هو تطهير الأعضاء سواء كان ذلك بترتيب أم بدونه .

### والرأى — والله أعلم :

إن السبب في اختلاف الفقهاء في حكم وجوب الترتيب بين أعضاء الوضوء عند الطهارة كان للأمرين :

الأول : ( واو العطف ) في آية الوضوء السكرية . فمن رأى أنها تعطف على الأشياء المرتبة جعل الترتيب فرضاً ، ومن رأى أنها لا تقتضي الترتيب لم يوجبه .

الثاني : الوجوب والتدب في ترتيب أعضاء الوضوء . فمن حمل الترتيب الذي أتى به رسول الله ﷺ في الوضوء على الوجوب حيث لم يرد عنه عليه الصلاة والسلام أنه تَوْضُأً قَطْ إلا مرتباً ، فكان الترتيب من الفروض عنده ، أما من حمل ذلك على التدب فقال إن الترتيب سنة .

لذا كان القول الأول القاضى بوجوب الترتيب أرجح لقوة الأدلة ، حيث نصت الآية السكرية عليه ، ولداومة رسول الله ﷺ وحيث لم يرو عنه أنه جاء به غيره .

### المؤالة :

هى المتابعة أو الفورية في غسل الأعضاء بدون فاصل زمني لأن قطع العبادة بعد الشروع فيها منهي عنه إلا لعذر ، كإيقاع ماء أو كان زمن القطع يسيراً ونحو ذلك . وقد اختلف الفقهاء في حكم وجوبها عند الوضوء وكان ذلك في ثلاثة أقوال :

القول الأول : ويقضى أنها واجبة ، وبه قال قتادة وربيعة والأوزاعي والليث وأحمد ، وهو أحد قولي الشافعي (١) .

القول الثاني : ويقضى بأنها غير واجبة ، وبه قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه وسعيد بن المسيب وعطاء وطاوس والحسن البصري والنخعي والثوري وداود وابن المنذر وأصحاب الرأي والقول الثاني للشافعي (٢) .

القول الثالث : ويقضى بأنها واجبة مع الذكر والقدرة ساقطة مع النسيان ومع الذكر عند العذر ما لم يتفاحش التفاوت وبه قال مالك (٣) .

وأحتج أصحاب القول القاضى بوجوب الموالاة بما يلي :

— ما روى عن خالد بن معدان عن بعض أصحاب النبي ﷺ : « أن النبي ﷺ رأى رجلاً يصلي وفي ظهر قدمه لمعة قدر الدرهم لم يصبها الماء فأمره أن يمسح الوضوء والصلاة » (٤) . فلو لم تجب الموالاة لأجزأه غسل اللعة فقط .

— ما روى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه : ( أن رجلاً توضأ فترك موضع ظفر على قدمه فأبصره النبي ﷺ ، فقال : إرجع فأحسن وضوءك » (٥) . فلو لم تكن الموالاة واجبة لأعاد غسل قدمه مرة أخرى ثم صلى .

— الوضوء عبادة يفسدها الحدث ، فاشتترط لها الموالاة كالصلاة .

---

(١) منار السبيل في شرح الدليل على مذهب أحمد بن حنبل ج ١ ص ٢٣ .

(٢) معنى المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج ج ١ ص ٦١ .

(٣) الحارثي على مختصر سيدي خليل ج ١ ص ١٢٧ .

(٤) رواه أحمد ٤٢٤/٣ .

(٥) أخرجه مسلم في كتاب الطهارة ٢١٥/١ .

- واحتج أصحاب القول الثاني القاضى بعدم وجوب الموالاة بما يلي :
- أن الله تعالى أمر بالوضوء فى الآية الكريمة ولم يوجب الموالاة .
- ما روى عن ابن عمر رضى الله عنهما : ( أنه توضأ بالسوق فغسل وجهه ويديه ومسح برأسه ثم دعى إلى جنازة فدخل المسجد ثم مسح على خفيه بعد ما جف وضوءه وصلى ) (١) .
- الوضوء هو أحد الطهارتين فلم يجب فيه الموالاة كالطهارة الكبرى ، لأن المأمور به غسل الأعضاء فكيفما حدث الغسل فقد أتى به .
- واحتج أصحاب القول الثالث القاضى بأنها واجبة مع الذكر والقدرة صافطة مع النسيان ، ومع الذكر عند العفر مالم يتفاخر التفاوت بما يلي :
- ما جاء فى أدلة أصحاب القول الأول القاضى بوجوب الموالاة .
- قوله ﷺ : ( رفع عن أمتي الخطأ والنسيان ) (٢) . فدل على العفو عن أخطأ أو نسي .
- قوله تعالى : ( وما جعل عليكم فى الدين من حرج ) (٣) . فدل الآية الكريمة على رفع المشقة والحرج لمن لم يقدر على الفعل .
- والزأى — والله أعلم :
- أن السبب فى اختلاف الفقهاء فى حكم وجوب الموالاة إنما يرجع إلى الأسباب الآتية :

---

(١) رواه البيهقى وقال حديث صحيح .

(٢) متفق عليه .

(٣) سورة الحج آية ٧٨

— وجود حرف (الواو) في آية الوضوء الكريمة في قوله تعالى :  
( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ  
وَأَسْجِلُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ ) .

(والواو) قد يعطف بها الأشياء المتلاحقة بعضها على بعض ، فمن أخذ  
بذلك فقد أوجب الموالاة . وقد يعطف بالواو أيضاً على الأشياء المترابطة  
بعضها عن بعض ، ومن أخذ بذلك لم يوجبها .

وفرق بعض من أوجها بين العمد والنسيان في إتيانها ، فعني عنها عند  
النسيان أو الذكر مع عدم القدرة ، لأن الشرع يعفو عن النسيان إلى أن  
يقوم دليل على غير ذلك . كما يرفع المشقة والخرج عن أصحاب الأعدار .  
وفي كلتا الحالتين يجب عدم زيادة التفاوت .

والأرجح هو القول الثالث القاضي بوجوبها مع العفو عنها عند  
النسيان أو عدم القدرة مع عدم زيادة التفاوت لما في للرأى من وجوب  
المتابعة والفور في غسل الأعضاء وعدم قطع العبادة عنه ، ولما فيه من  
العفو عند النسيان ورفع المشقة والخرج عن أصحاب الأعدار .

#### فرائض الوضوء عند المذاهب :

جماعت فرائض الوضوء عند أصحاب المذاهب الأربعة (١) متباينة ، ونرى  
استكالات الفائدة المرجوة أن نأتي بها موجزة بعد أن قلنا يحثها باستفاضة .

#### الفرائض عند المالكية :

الثبة ، غسل الوجه — غسل اليدين مع المرفقين — مسح جميع الرأس —  
— غسل الرجلين مع الكعبين — الموالاة — الدلك .

---

(١) الفقه على المذاهب الأربعة — وزارة الأوقاف المصرية .

الفرائض عند الشافعية :

النية — غسل الوجه — غسل اليدين مع المرفقين — مسح بعض  
الرأس — غسل الرجلين مع الكعبين — الترتيب .

الفرائض عند الحنفية :

غسل الوجه — غسل اليدين مع المرفقين — مسح ريع الرأس —  
غسل الرجلين مع الكعبين .

الفرائض عند الحنابلة :

---

غسل الوجه وداخل الفم والأنف — غسل اليدين مع المرفقين —  
مسح جميع الرأس والأذنان — غسل الرجلين مع الكعبين — الترتيب —  
المواالة .

## المبحث الثالث

### سنن الوضوء

سنن الوضوء هي كل ما ثبت عن رسول الله ﷺ من قول أو فعل أو إقرار في الوضوء من غير افتراض ولا وجوب . ويستحق فاعلها الثواب ولا يأثم تاركها ، ولكن يتركبها يفوت على نفسه خيراً وأجراً . وقد عرفنا ابن الهمام (١) بقوله إنها ما واطب عليها عليه الصلاة والسلام مع تركها أحياناً .

وسنن الوضوء هي : السواك — التسمية — الدعاء أثناء الوضوء — غسل اليدين — المضمضة — الاستنشاق والاستنثار — مسح الأذنين — تليط النسل — التيامن — الفلك — تخليل الأصابع — إطالة الفرة والتحجيل — البدء بمقدمات الأعضاء — الدعاء بعد الانتهاء من الوضوء — الصلاة بعد الانتهاء من الوضوء .

وهناك سنن أخرى مستحبة خير أننا اقتصرنا على ما ثبتت صحة أسانيدهم ، وسنذكرها مفصلة ثم يبرمجها عند بحث السنن في المفاهيم الأربعة .

#### السواك :

يستحب أن تستاك الأخت المسلمة قبل كل وضوء لتقام نظافة الأسنان والفم ، لما روى عن أبي هريرة رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ ،

---

(١) فتح القدير لابن الهمام ١٣ ص ١٣

قال : (لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك عند كل صلاة) (١) .  
وقد قلنا يبحث السواك في سنن الفطرة .

### التسمية :

يستحب أن يسمى الله تعالى عند الشروع في الوضوء فيقال — بسم الله الرحمن الرحيم — ووقتها بعد النية والتسمية سنة مستحبة في الوضوء ،  
وجميع العبادات وغيرها من الأفعال حتى عند الجماع . وأكل التسمية هي  
قول بسم الله الرحمن الرحيم ، فإن قالت المتوضئة بسم الله فقط حصلت فضيلة  
التسمية بلا خلاف . ومن نسيت عند الشروع في الوضوء أتت بها أثناء  
وضوئها .

والتسمية سنة وليس بواجب فمن تركها صح وضوءه ، وبه قال  
مالك (٢) والشافعي وأبو حنيفة وجمهور العلماء وابن المنذر والمشهور عن  
أحمد وقد احتجوا بما يلي :

— ما رواه أنس رضي الله عنه قال : (إن النبي ﷺ وضع يده في  
الإفناء الذي فيه الماء ثم قال : توضؤوا بسم الله ، قال فرأيت الماء ينبع من  
بين أصابعه والقوم يتوضئون حتى توضؤوا عن آخرهم وكانوا نحو سبعين  
وجلا) (٣) .

— الوضوء طهارة لا تقتصر إلى التسمية كالطهارة من النجاسة ،  
أو عبادة فلا تجب فيها التسمية كمائر العبادات .

---

(١) أخرجه مسلم — كتاب الطهارة ١/٢٢٠

(٢) حاشية النسوق على الشرح الكبير ج ١ ص ٩٥

(٣) أخرجه النسائي في كتاب الطهارة ١/٦١

وهناك رأى آخر يفيد بأن التسمية واجبة في طهارة الحدث ، وهو اختيار أبى بكر ومذهب الحسن واسحاق وأهل الظاهر ورواية ثالثة لأحمد ، وإن من تركها عمداً بطلت طهارته ، أما من تركها سهواً أو معتقداً أنها غير واجبة لم تبطل طهارته . وقد احتج من قال بهذا الرأي بما رواه أبو هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ : ( لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه ) (١) .

والرأى أن التسمية سنة من سنن الوضوء يستحب ذكرها وينتفى الكمال بدونها .

#### الدعاء أثناء الوضوء :

يسن الدعاء أثناء الوضوء ، فنقول المتوسلة : اللهم اغفر لى ذنبى ، ووسع لى فى دارى ، وبارك لى فى رزقى ، لما رواه أبو موسى الأشعرى رضى الله عنه قال : ( أتيت رسول الله ﷺ بوضوء فتوضأ فسمعت يدهو يقول : اللهم اغفر لى ذنبى ، ووسع لى فى دارى ، وبارك لى فى رزقى . فقلت يانى الله سمعتك تدهو بكذا وكذا . قال : وهل تركت من شيء ) (٢) .

#### غسل اليدين ثلاثاً :

تفصل اليدين ثلاثاً حتى الرغنين بالماء الطهور ، لما رواه أوس بن أوس الثقفى عن جده رضى الله عنه قال : ( رأيت رسول الله ﷺ توضأ فاستوكف ثلاثاً ) (٣) .

(١) أخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح - أبواب الطهارة ٢٠/١

(٢) أخرجه النسائى - كتاب الطهارة ٦٤/١

(٣) رواه الدارمى .



كما يستحب غسل اليدين بعد الاستيقاظ من النوم لما رواه أبو هريرة في الحديث المتقدم ذكره عن النبي ﷺ قال : ( إذا استيقظ أحدكم من نومه فلا يغمس يده في إلقاء حتى يغسلها ثلاثا ، فإنه لا يدرى أين باتت يده ) .

### المضمضة ثلاثا :

وتكون المضمضة بإدخال الماء الطهور في الفم وتحريكه ثم طرحه خارج الفم ، ويكرر ذلك ثلاث مرات ، ويستحب أن تبالغي في المضمضة إلا أن تكون صائفة فيسكرو ذلك وتستخدم اليد اليمنى عند المضمضة لما رواه عثمان رضي الله عنه في وصفه وضوء رسول الله ﷺ : ( أنه أخذ الماء للمضمضة بيمينه ) (١) .

وقد اختلف الفقهاء في حكم المضمضة ، فهي سنة فيما حكى عن الحسن وسامد وقنادة وربيعة والليث والأوزاعي وفي مذهب مالك والشافعي وأبي حنيفة ورواية عن أحمد ، وهي فرض في رأى ابن المبارك وابن أبي ليلى وإسحاق وجماعة من أصحاب داود والمشهور عند أحمد لاعتبار الفم من الوجه ، وقد سبق أن بينا ذلك في فرائض الوضوء . أما الجمع بين المضمضة والاستنشاق فسأقي بيانه عند بحث الاستنشاق .

### الاستنشاق والاستنثار ثلاثا :

الاستنشاق يكون بمحيط الماء الطهور بالأنف ، والاستنثار يكون بطرح الماء والأذى خارج الأنف بعد الاستنشاق ، ويسكر ذلك ثلاث مرات ، ويستحب أن تبالغي أيها الأخت المسلمة في الاستنشاق إلا أن

---

(١) رواه البخاري ومسلم الأئمة والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان ٥٧/١

تكون صائماً فيكره ذلك ، لقوله صلى الله عليه وسلم للقيط بن صبرة : ( أسبغ الوضوء وخلل بين الأصابع وبالغ في الاستنشاق إلا أن تكون صائماً ) (١) .

وتستخدم اليد اليمنى للاستنشاق واليسرى للاستنثار ، لحديث علي رضي الله عنه في وصفه وضوء رسول الله ﷺ : ( فأدخل يده اليمنى في الإناء فلا فقه تمضمض واستنشق وشبه يده اليسرى فعل ذلك ثلاثاً ، ثم قال هذا وضوء نبي الله ﷺ ) (٢) .

وقد اختلف الفقهاء في حكم وجوب الاستنشاق ، فهو ستة فيما حكى عن الحسن ومحمد وقتادة وربيعة واليث والأوزاعي وفي مذهب مالك والشافعي وأبي حنيفة ورواية عن أحمد . وهو فرض في رأى ابن المبارك وابن أبي ليلى وإسحاق وجماعة من أصحاب داود والمشهور في مذهب أحمد وقد فرق أبو ثور وأبو عبيدة وجماعة من أهل الظاهر وابن المنذر بين المضمضة والاستنشاق فكانت المضمضة سنة والاستنشاق فرض في رأيهم . وقد سبق أن أوضحنا ذلك في فرائض الوضوء ، ويجوز الجمع أو الفصل بين المضمضة والاستنشاق ، والجمع أفضل لصحة الأحاديث الواردة بخصوصه .

أما طرق الجمع فتكون باستخدام ثلاث غرفات أو غرفة واحدة ، فإن كانت باستخدام ثلاث غرفات فتؤخذ غرفة للمضمضة والاستنشاق منها ، ثم تؤخذ غرفة ثانية ويفعل بها كذلك ثم ثالثة ، لما رواه عبد الله بن زيد رضي الله عنه في صفة وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ( إن رسول الله ﷺ تمضمض واستنشق من كف واحدة فعل ذلك ثلاثاً ) (٣) .

(١) أخرجه ابن ماجه — كتاب الطهارة ١٤٢/١

(٢) أخرجه النسائي — كتاب الطهارة ٦٧/١

(٣) أخرجه الترمذى أبواب الطهارة ٢٢/١

وروى مثله عن عثمان وعلي رضي الله عنهما في صفة وضوء رسول الله ﷺ .

وأما إن كانت باستخدام غرفة واحدة فهناك ضربتان لذلك :

الأولى : أن تؤخذ غرفة واحدة يتمضمض منها ثم يستنشق ، ثم يعاد ذلك مرة ثانية وثالثة من نفس الغرفة ، لما جاء في رواية ثانية لعبد الله بن زيد رضي الله عنه في صفة وضوء رسول الله ﷺ : ( أن رسول الله ﷺ تمضمض واستنشق ثلاث مرات من غرفة واحدة ) (١) .

الثانية : أن تؤخذ غرفة واحدة يتمضمض منها ثلاث مرات متوالية ، ثم يستنشق ثلاثا متوالية من نفس الغرفة ، لما جاء في رواية ثالثة لعبد الله ابن علي رضي الله عنه في صفة وضوء رسول الله ﷺ . ( أنه تمضمض ثلاثا واستنشق ثلاثا من كف واحدة ) (٢) .

أما فصل المضمضة عن الاستنشاق فيؤتى إما بأخذ ثلاث غرفات للمضمضة ثم ثلاث غرفات أخرى للاستنشاق أو بأخذ غرفتين فتكون الغرفة الأولى للمضمضة ثلاث مرات ، والثانية للاستنشاق ثلاث مرات ، لما رواه عُلجة بن مصرف عن أبيه عن جده ، قال : ( رأيت رسول الله ﷺ يفصل بين المضمضة والاستنشاق ) (٣) .

---

(١) أخرجه ابن ماجه كتاب الطهارة ١٤١/١

(٢) أخرجه ابن ماجه - كتاب الطهارة ١٤٢/١

(٣) رواه أبو داود في سننه بإسناد ضعيف - كتاب الطهارة :

### مسح الأذنين :

تمسح الأذنين معاً من الباطن والظاهر بالماء الطهور . وتستخدم المسبختان — السبايتان — للباطن والإبهامان للظاهر وعليك أن تراعى أيهما الأخت إدخال المسبختين في صماخى الأذنين وإدارتهما في المعاطف ، ثم إمرار الإبهامين على ظاهر الأذنين ، لما روى عن المقدم بن معد يكره رضى الله عنه : ( أن رسول الله ﷺ ، مسح في وضوئه رأسه وأذنيه ظاهرهما وباطنهما ، وأدخل أصبعيه في صماخى أذنيه ) (١) .

ولحديث ابن عباس رضى الله عنهما المتقدم ذكره : ( أن النبي ﷺ مسح برأسه وأذنيه ظاهرهما وباطنهما ) .

وقد اختلف العلماء في تبعية الأذنين للرأس في الفرض عند الوضوء ، فمن قال بتبعيةهما أوجب مسحهما مع الرأس وهو قول أكثر أهل العلم ، وروى ابن المنذر ذلك عن ابن عباس وأبي موسى ، وبه قال عطاء بن المسيب والحسن وعمر بن عبد العزيز والنخعي وابن سيرين وسعيد بن جبير وقنادة والثوري وأبو حنيفة وأحمد . وقد اختلف أصحاب هذا القول هل يؤخذ طهما ماء جديد ؟ أم يستخدم ماء الرأس ، أما من قال بأنهما ليستا من الرأس فقد جعل مسحهما سنة ، وحكى ذلك عن ابن عمر وأبي ثور ، وهو مذهب الشافعية ، واشترط أصحاب هذا القول استعمال ماء جديد غير ماء الرأس ، وبه قال جمهور العلماء أيضاً . وقال الزهري هما من الوجه فيضلان معه . وقد بينا ذلك في فرائض الوضوء ، وقلنا أنه كيفما حصل مسح الأذنين جاز ، ورجحنا استعمال ماء جديد أى مسح الأذنين عند من قال بأنهما ليستا من الرأس . واستعمال ماء الرأس عند من قال بتبعيةهما للرأس في الفرض عند الوضوء ، والله أعلم .

### تثليث الغسل :

الفرض في غسل أعضاء الوضوء مرة واحدة ، والسنة ثلاث . وعليك أيها الأخ المتسلي غسل أعضاء الوضوء ثلاث مرات اقتداء برسولنا الكريم ﷺ . وقد أكدت ذلك كل السنن الواردة في وصف وضوء رسول الله ﷺ ، منها حديث عثمان رضي الله عنه قال : ( فتوضأ ثلاثاً )<sup>(١)</sup> وحديث علي رضي الله عنه : أن النبي ﷺ توضأ ثلاثاً ثلاثاً<sup>(٢)</sup> . ولما روى عن شقيق بن سلمة قال : ( رأيت عثمان وعلياً رضي الله عنهما يتوضآن ثلاثاً ثلاثاً ويقولان هكذا كان وضوء رسول الله ﷺ )<sup>(٣)</sup>

وغسل الأعضاء مرة بجزء . إلا أن الثلاث أفضل لما روى عن ابن كعب رضي الله عنه : ( أن النبي ﷺ دعا بماء فتوضأ مرة مرة . فقال هذا وضوء من لم يتوضأه لم يقبل الله له صلاة . ثم توضأ مرتين مرتين ثم قال هذا وضوء من توضأه أعطاه الله كفلين من الأجر . ثم توضأ ثلاثاً ثلاثاً فقال هذا وضوئي ووضوء للمسلمين من قبلي )<sup>(٤)</sup>

أما من زاد عن ذلك فهو مكروه إلا لا يبتلاه أو يزيله وسخ أو خبيث لحديث عمر بن شعيب المتقدم ذكره قال : ( أن رجلاً أتى النبي ﷺ فقال يا رسول الله كيف الطهور ؟ فدعا بماء في إناء فغسل كفيه ثلاثاً ، فذكر صفه الوضوء ثلاثاً ثلاثاً إلا للرأس ثم قال : هكذا الوضوء فن زاد على هذا

(١) أخرجه الترمذي أبواب الطهارة ١ / ٣٢

(٢) أخرجه الترمذي أبواب الطهارة ١ / ٣٢

(٣) أخرجه ابن ماجه كتاب الطهارة ١ / ١٤٤

(٤) رواه ابن ماجه وإسناده ضعيف - كتاب الطهارة ١ / ١٤٥

أو نقص قد أساء وظلم) . وتلك غسل أعضاء الوضوء مستحب في جميع أعضاء الوضوء بإجماع العلماء إلا الرأس ففيه خلاف على قولين :-

القول الأول : ويقضى بمسح الرأس ثلاث مرات ، وهو مذهب الشافعي (١) وداود ورواية عن أحمد وحكاه ابن المنذر عن أنس بن مالك وسعيد بن جبير وعطاء .

القول الثاني : ويقضى بمسح الرأس مرة واحدة ، وقال به عبد الله بن عمر وطلحة ابن مصرف والحكم وحامد والنخعي ومجاهد وسالم بن عبد الله والحسن البصري وأصحاب الرأي وأحمد وأبو ثور . وهو مذهب مالك (٢) وأبي حنيفة وسفيان الثوري واسحاق بن راهويه واختاره ابن المنذر . وقال ابن سيرين بمسح الرأس الرأس مرتين .

واحتج أصحاب القول الأول بالقاضي بمسح الرأس ثلاث مرات بما يلي :-

— حديث عثمان وعلي رضي الله عنهما المتقدم ذكرهما في صفة وضوء رسول الله ﷺ : أنه توضأ ثلاثاً ثلاثاً وحديث شقيق بن سلمة المتقدم ذكره في وصف وضوء عثمان وعلي رضي الله عنهما أيضاً بنفس الصفة يدل على أن غسل الرأس كان أيضاً ثلاث مرات بالقياس على باقي أعضاء الوضوء .

— مروي عن شقيق بن سلمة قال : ( رأيت عثمان بن عفان غسل ذراعيه ثلاثاً ثلاثاً ومسح رأسه ثلاثاً ) (٣)

---

(١) للمجموع شرح للمذهب للنووي ج ١ ص ٤٧٣

(٢) حاشية النسوي على الشرح الكبير ج ١ ص ٩٤

(٣) أخرجه أبو داود كتاب الطهارة ١ / ٢٧

رأيت رسول الله ﷺ فعل .

فكان — تليث غسل الرأس بالقياس على باقي أعضاء الوضوء .

واحتج أصحاب الرأي الثاني القاضى بمسح الرأس مرة واحدة بما يلي منه — ماروى عن علي رضي الله عنه : ( أنه توضأ فمسح برأسه مرة واحدة ثم قال من سره أن يعلم وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم فهذا هو ) (١) — حديث عثمان رضي الله عنه في صفة وضوء رسول الله ﷺ : ( أنه توضأ ثلاثاً ثلاثاً ومسح برأسه ) (٢) ولم يذكر رضي الله عنه العدد في مسح الرأس فدل على أنها مرة واحدة .

— جاء ذلك أيضاً في وصف عبيد الله بن أبي وابن عباس وسلمة الأكوع والربيع وكلهم قالوا : ومسح برأسه مرة واحدة .  
والرأي القاضى بمسح الرأس مرة واحدة أرجح لداومة رسول الله ﷺ حيث لا يدوم إلا على الأفضل .

### التبائن :

ويقصد به البدء في غسل اليد اليمنى قبل اليد اليسرى والرجل اليمنى قبل الرجل اليسرى ، لما رواه أبو هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : ( إذا توضأتم فابدأوا بيمينكم ) (٣) . ولما روته عائشة رضي الله عنها قالت :

(١) أخرجه أبو داود - كتاب الطهارة ١ / ٢٧

(٢) رواه البخارى ومسلم - القول والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان

٤٧ / ١

(٣) أخرجه ابن ماجه - كتاب الطهارة ١ / ١٤١

(٢٤ - المرأة)

(كان رسول الله ﷺ ليحب التيمن في طهوره إذا تطهر وفي ترجمه إذا ترجم في وفي اتعاله إذا تمعل) (١) . وقد جاء أيضاً تقديم اليد اليمنى على اليسرى وتقديم الرجل اليمنى على اليسرى لسكل من حكى وضوء رسول الله ﷺ وذلك يدل على المواظبة فكان فعله سنة .

ولا يعلم خلاف بين أهل العلم في استحباب التيامن وقد أجمعوا على أنه لا إعادة لمن بدأ بيساره قبل يمينه (٢)

### الدلك :

ويكون يامرار اليد على أعضاء الوضوء مع انسياب الماء عليها أو بعده تحقيقاً لتام النظافة وتحسين الهيئة الظاهرة للأعضاء أثناء الصلاة ، ولما فيه من التأكيد من وصول الماء إلى البشرة . ولا يعلم خلاف في استحباب الدلك ، وإنما كان الخلاف في حكمه ، وهل هو فرض أم سنة عن رسول الله ﷺ ؟ وكان العلماء على قولين في هذا :-

القول الأول : الدلك سنة عن رسول الله ﷺ ، وحقيقة الوضوء توجد بدونه . وبه قال أكثر أهل العلم (٣) .

القول الثاني : الدلك فرض في الوضوء وحقيقة الوضوء لا توجد بدونه وبه قال المالكية (٤) .

---

(١) أخرجه مسلم - كتاب الطهارة ١ / ٢٢٦

(٢) الحرشي على مختصر سيدي خليل ج ١ ص ١٣٨

(٣) المجموع شرح المهذب للنووي ج ١ ص ٤٩٨

(٤) بداية المجتهد ونهاية المقتصد لابن رشد ج ١ ص ٣١



وقد احتج أصحاب القول الأول للقاضي بأن الدليل سنة بما يلي :

— أن كلبة ( فاعسلوا ) في آية الوضوء إنما تعني إسالة الماء على أعضاء  
الوضوء ، أما الدليل فيكون بإمرار اليد على العضو ، لهذا كان الغسل لا يشمل  
الدليل فلا يكون الدليل واجبا .

— لم يرد الدليل في السنن الواردة في صفة وضوء رسول الله ﷺ ،  
فدل على عدم فعله ووجوبه .

واحتج أصحاب القول الثاني القاضي بأن الدليل فرض بما يلي : -

— أن كلبة ( فاعسلوا ) في آية الوضوء إنما تعني إسالة الماء على أعضاء  
الوضوء مع إمرار اليد عليها ، لهذا كان الغسل يتضمن الدليل فكان الدليل  
واجبا تبعا لذلك .

— ما روى عن عبد الله بن زيد رضي الله عنه : ( أن النبي ﷺ توضأ  
لجعل يقول : هكذا يدلك ) (١) . فدل على وجوب الدليل .

### والرأي - والله أعلم :

أن السبب في اختلاف الفقهاء في حكم وجوب الدليل لأعضاء الوضوء  
عند الطهارة إنما يرجع إلى اختلاف الفقهاء في مفهوم ( الغسل ) . فمن كان  
الغسل عنده هو إسالة الماء على العضو فقط ، كان الدليل في رأيه سنة . أما  
من كان الغسل عنده هو إسالة الماء على العضو مع إمرار اليد عليه ، كان  
الدليل في رأيه واجبا .

---

(١) رواه أحمد في مستنده

والراجع هو ما جاء به أصحاب القول الأول القاضى بأن ذلك سنة .  
وذلك لأن آية الوضوء الكريمة لم تتضمنه . كما أنه لم يرد في حقه وضوء  
رسول الله ﷺ التى وصفها عثمان وعلى وأبو هريرة رضى الله عنهم جميعاً  
وغيرهم من حكي وضوء رسول الله ﷺ ، وأن ذلك لا يعنى عدم الدلك  
للعامة التى تعود علينا من فعله ، ولكن تركه لا يفنى صحة الوضوء .

### تخليل الأصابع :

ويعنى إيصال ماء الطهارة بين أصابع اليدين والرجلين لتام نظافتها :  
وهو سنة مستحبة لرسول الله ﷺ حيث قال صلوات الله وسلامه عليه :  
( أسمع الوضوء وخلل بين الأصابع ) (١)

ولما رواه المستورد بن شداد : قال ( رأيت رسول الله ﷺ توضأ  
تخلل أصابع رجله بخنصره ) (٢)

وعليك أيها الأخت عند تخليل أصابع اليدين تحريك الخاتم أو خلعها  
حتى يصل ماء الطهارة إلى كل البشرة ، ثم وضع باطن الكف اليمنى على ظهر  
اليد اليسرى ، وادخل أصابع أحدهما بين أصابع الأخرى ، ثم يعكس  
الوضع بعد ذلك . أما عندما تقوين بتخليل أصابع الرجلين فيكون ذلك  
بوضع خنصر اليد اليسرى في أصابع الرجل اليمنى ليحصل التيامن مع اليد .  
بخنصرها والاقتران بإصبعها ، ثم يكون البدن بإصبع الرجل اليسرى بعد ذلك .  
والاقتران بخنصرها .

---

(١) أخرجه ابن ماجه - كتاب الطهارة ١ / ١٥٣ .

(٢) أخرجه ابن ماجه - كتاب الطهارة ١ / ١٥٣ .

### إطالة الغرة والتججيل :

إطالة الغرة تعنى غسل جزء من مقدم الرأس عند غسل الوجه، وإطالة التججيل تعنى غسل ما فوق المرفقين والسكبين عند غسل اليدين والرجلين في الوضوء، وهى سنة مستحبة عن رسول الله ﷺ لحديث أبى هريرة رضى الله عنه المتقدم ذكره قال : ( أن النبى ﷺ ، قال : إن أمى يأتون يوم القيامة غرا محجلين من آثار الوضوء ، فمن استطاع منكم أن يطيل غرته فليفعل ) .

ولحديث أبى حازم المتقدم ذكره قال : ( كنت خلف أبى هريرة رضى الله عنه وهو يتوضأ الصلاة فكان يمر على يديه حتى يبلغ لإبطيه، فقلت يا أبا هريرة ما هذا الوضوء ؟ فقال سمعت خليلي ﷺ يقول : تبلغ الحلية من المؤمن حيث يبلغ الوضوء ) .

وإطالة الغرة والتججيل في الوضوء ترفع صاحبها يوم القيامة إلى مرتبة الصحبة لرسول الله ﷺ ، وتميزها عن سائر الخلائق بتورانية الوجه، وبياض الأيدي والأرجل ، لما رواه أبى هريرة رضى الله عنه : ( أن رسول الله ﷺ ، أتى المقبرة فقال : السلام عليكم دار قوم مؤمنين ، وإنا إن شاء الله بكم من قريب لا حقون ، وددت لو أنا قد رأينا إخواننا فقالوا : أو لسنا إخوانك يا رسول الله ؟ قال : بل أنتم أصحابى وإخواننا الذين لم يأتوا بعد ، قالوا : كيف تعرف من لم يأت بعد من أمته يا رسول الله ؟ قال : أرأيت لو أن رجلا له خيل محببة بين ظهري وخيل وم بهم ، ألا يعرف خيله ؟ قالوا بلى يا رسول الله قال : فإنيهم يأتون غرا محجلين من الوضوء وأنا فرطهم على الخوض ألا ليفادن رجال عن حوضى كما يفاد البعير الضال أناديهم : ألا هلم ، فيقال : إنهم بدلوا بطنك ، فأقول سحقا

صحفاً (١). وإطالة الغرة والتجليل لن تكلفك أيها الأخ أكرم من ثوان.  
معدودات تنالين بعدها القدر العظيم والمقام الكريم يوم البعث فضلاً عن  
كمال نظافة أعضائك .

#### البدء بمقدمات الأضواء :

ويكون بدء غسل المقدمات أعضاء الوضوء فيغسل الوجه من منابت  
الشعر حتى الذقن ، وتغسل اليدين من أطراف الأصابع حتى المرفقين ، ويمسح  
الرأس من منابت الشعر حتى القفا ، وتغسل الرجلان من أطراف الأصابع  
حتى الكعبين ، لما روى عن رسول الله ﷺ : ( أنه مسح رأسه يديه  
فأقبل بهما وأدير ، بدأ بمقع رأسه ثم ذهب بهما إلى قفاه ، ثم ردهما ) في  
الحديث المتقدم ذكره .

#### الدعاء بعد الانتهاء من الوضوء :

يستحب أن ترفع المتوضئة أوجها إلى السماء وتقول بعد الانتهاء من  
الوضوء أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمدا عبده  
ورسوله . اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين ، لما رواه عمر  
ابن الخطاب رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : ( ما منكم من  
أحد يتوضأ فيسبغ الوضوء ثم يقول : أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك  
له ، وأشهد أن محمدا عبده ورسوله إلا فتحت له أبواب الجنة الثمانية يدخل  
من أيها شاء ) . وزاد الترمذي : اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من  
المتطهرين . وزاد الحاكم : سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت

---

(١) رواه أبو داود والحاكم والترمذي في أبواب الطهارة ٣٧٨/١

استغفرَكَ وأَتُوبُ إِلَيْكَ ، وفي رواية أبو داود فأحسن الوضوء ثم رفع نظره إلى السماء .

#### الصلاة بعد الانتهاء من الدعاء :

يستحب أن تصل المتوضئة ركعتين في خشوع تام لا تحدث فيها نفسها بعد الانتهاء من الوضوء والدعاء ، لما رواه حمران مولى عثمان : ( أنه رأى عثمان بن عفان رضي الله عنه دعا يائناً فأفرغ على كفيه ثلاث مرات فغسلهما ثم أدخل يمينه في الإناة فتمضمض واستنثر ثم غسل وجهه ثلاث مرات ويديه إلى المرفقين ثلاث مرات ثم مسح برأسه ثم غسل رجليه ثلاث مرات ثم قال : قال رسول الله ﷺ : من توضأ وضوئي هذا ثم صلى ركعتين لا يحدث فيها نفسه غفر له ما تقدم من ذنبه ) (١) : ولما رواه أبو هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال لبلال : ( يا بلال حدثني بأرجى عمل عملته في الإسلام إني سمعت دف نعليك بين يدي في الجنة قال : ما عملت عملاً أرجى عندي من أني لم أتطهر طهوراً في ساعة من ليل أو نهار إلا صليت بذلك الطهور ما كتب لي أن أصلي ) (٢) .

---

(١) أخرجه مسلم في كتاب الطهارة ٢٠٥/١

(٢) متفق عليه .

## سنن الوضوء

### في المقادير الأربعة

استكمالاً للفائدة والخير الذي يعود عليك أيها الأخت وجدنا أن  
لوجز لك السن كما وردت في المذاهب حتى تستطيع القيام بها بالقدر الذي  
يؤهلك له إيمانك تمسكاً بسفر سولنا الكريم ﷺ ، ولعاماً لشعائر دينك  
الحنيف ، وسبقاً إلى الثواب والبركات .

#### السنن عند المالسكية (١) :

- غسل اليدين ثلاثاً تبعداً .
- المضمضة والاستنشاق والمبالغة فيهما لغير الصائم ثم الاستنشاق .
- مسح الأذنين ظاهرهما وباطنهما مع تجديد الماء لهما .
- رد مسح الرأس إلى حيث بدأ .
- الترتيب .

#### السنن عند الشافعية (٢) :

- استقبال القبلة .
- اختيار المكان بحيث لا يرمد رشاش الماء إلى المتوضئ .
- وضع الإناء على اليمين .

---

(١) الخرشي على مختصر بيندي خليل ج ١ ص ١٣٢

(٢) المجموع شرح المهذب النووي ج ١ ص ٥٠١ .

— اجمع بين نية القلب عند غسل الكعبين وبين التلفظ بها عند الشروع في غسل الوجه .

— عدم الاستعانة بالغير إلا لحاجة .

— عدم التكلم لغير حاجة .

— التسمية .

— غسل الكعبين والمضغطة والاستنشاق والمبالغة فيهما لغير الصائم والجمع بينهما بثلاث غرفات .

— السواك .

— البدء بمقدمات الأعضاء .

— الدلك .

— تحريك الحاتم .

— إطالة الغرة والتحجيل .

— مسح كل الرأس والأذنين .

— التخليل .

— التيامن .

— تثليث غسل الأعضاء .

— عدم الاسراف في الماء .

— للوالة

— الدعاء عقب الانتهاء

— عدم تخفيف الأعضاء أو نفخ اليد .

السنن عند الحنفية (١) :

- للتسمية .
- غسل اليدين إلى الرسغين ثلاثا .
- السواك .
- المضمضة والاستنشاق والمباينة فيهما لغير الصائم مع عدم الجمع بينهما .
- التحليل .
- التشليط .
- مسح ربيع الرأس .
- مسح الأذنين بماء الرأس .
- التيمم .
- الترتيب .
- الموالاة .
- التيامن .
- مسح الرقبة .
- الدلك .
- البدء بمقدّمات الأعضاء .
- عدم الاسراف في الماء .

---

(١) فتح باب العناية بشرح كتاب التقاية للقارى الهروى ج ١ ص ٢٩



السنن عند الحنابلة (١) :

- استقبال القبلة .
- السواك عند المضمضة .
- غسل الكفين ثلاثا لغير القائم من النوم .
- البدء بالمضمضة والاستنشاق قبل غسل الوجه ، والمبالغة فيهما لغير الصائم ثم الاستنشاق .
- التخليل .
- التيامن .
- مسح الأذنين بماء جديد غير ماء الرأس .
- الفلك .
- حكيت غسل الأعضاء .
- تهديم النية مع استصحابها .
- فكشيف ماء الوجه عند الغسل .
- إطالة الفرة والتججيل .
- أن يتولى وضوءه بنفسه .
- الدعاء بعد الانتهاء من الوضوء .

## مكروهات الوضوء

يكره ترك سنة من سنن الوضوء حتى لا يفوتك أجرها ، ومحمى عن ثوابها عند الله سبحانه وتعالى ، كما تكره أمور أخرى نذكر منها :

— الإسراف في استعمال الماء الطهور بما يزيد عن الكفاية ، لأن الإسراف منهي عنه في كل شيء ، ولما روى عن النبي ﷺ أنه مر بسعد وهو يتوضأ ، فقال له : ( لا تسرف فقال يا رسول الله في الماء إسراف ؟ قال : نعم وإن كنت على ماء جار ) (١) :

— المبالغة في المضمضة والاستنشاق عند الصوم حتى لا يفسد الحديث المتقدم لرسول الله ﷺ قال : ( أسبغ الوضوء ، واخلل بين الأصابع وبالغ في الاستنشاق إلا أن تكون ضامماً ) .

— الكلام أثناء الوضوء إلا بذكر الله أو لضرورة .

— التوضوء في موضع نجاسة حتى لا يتطاير أثرها على الثوب أو البدن .

---

(١) رواه ابن ماجه وأحمد في مسنده ٢٢١/٢

## المبحث الرابع

### نواقض الوضوء

يبطل الوضوء نواقض تخرجه عن إفادة المقصود منه كاستباحة الصلاة ، والطواف ، ومس المصحف ونحوها ، فإن حدث أمر منها وجب عليك أيتها الأخت الوضوء مرة أخرى للعودة للحالة الأولى من الطهارة بمعناها الحسي والمعنوي .

وقد اتفق الفقهاء على أن الخارج من السيلين أو من أحدهما سواء كان معتاداً أو غير معتاد يتقض الوضوء . أما الخارج المعتاد فهو كالريح والبول والغائط والمني والمذي والودي والهسدي<sup>(١)</sup> ودم الحيض والنفاس . أما غير المعتاد وهو النادر كالدم والدود والحصى .

وقال ابن المنذر : أجمع أهل العلم على أنها أحداث يتقض كل واحد منها الطهارة ويوجب الوضوء ، فيما عدا مالك فقد استثنى غير المعتاد ، بينما استثنى ريبة دم الحيض والنفاس .

واختلف الفقهاء في أمور أخرى كان رأى بعضهم أنها تنقض الوضوء . بينما البعض الآخر يرى أنها لا تنقضه وهذه الأمور هي :

— ما خرج من غير السيلين .

— التشمع .

— لمس النساء أو الرجال .

---

(١) الهادي : ماء أبيض يخرج من قبل المرأة قزب ولادتها .

- مس الفرج .
- أكل لحم الإبل .
- غسل الميت وحمله .
- زوال العقل .
- القهقهة في الصلاة .
- أولاً : الأمور التي اتفق العلماء في حكم نقضها للوضوء .
- خروج الريح من الدبر .

خروج الريح من الدبر ينقض الوضوء ، لما روى عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : ( قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا تقبل صلاة أحدكم إذا أحدث حتى يتوضأ ) (١) .

ولما روى عنه أيضاً قال : قال رسول الله ﷺ : إذا وجد أحدكم في بطنه شيئاً فأشكه عليه أخرجه منه شيء . أم لا ؟ فلا يخرج من المسجد حتى يسمع صوتاً أو يجد ريحاً (٢) .

— البول والغائط .

التبول والتبرز ينقضان الوضوء لقوله تعالى : ( وإن كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيداً طيباً ) (٣) . والغائط هنا هو المكان الذي تقضى فيه الحاجة من بول وغائط .

- 
- (١) أخرجه مسلم كتاب الطهارة ٢٠٤/١ .
  - (٢) أخرجه البخاري كتاب الوضوء ٥٢/١ طبعة استانبول .
  - (٣) سورة المائدة آية ٦ .

— المني :

ينقض الوضوء ويوجب الغسل والوضوء كما يتضح ذلك عند بحث الغسل ، وقد سبق بيان تعريفه وحكمه عند بحث أنواع النجاسات .

— للمني :

ينقض الوضوء ويوجب غسل فرج المرأة ، ثم الوضوء كما يتضح ذلك عند بحث الغسل ، وقد سبق بيان تعريفه وحكمه عند بحث أنواع النجاسات .

الودي :

ينقض الوضوء ويوجب غسل فرج المرأة ، ثم الوضوء كما يتضح ذلك عند بحث الغسل ، وقد سبق بيان تعريفه وحكمه عند بحث أنواع النجاسات .

— دم الحيض أو الاستحاضة أو النفاس :

تنقض الوضوء ، وتوجب الغسل والوضوء عند انتهاء دورة الحيض أو انقطاع دم النفاس كما يتضح ذلك عند بحث الغسل ، وقد سبق بيان حكم هذه الدماء عند بحث أنواع النجاسات .

ثانياً : الأمور التي تختلف عليها في حكم نقضها للوضوء .

— ما خرج من غير السيلين .

المراد بالسيلين القبل والدبر ، أما غير السيلين كالنم والآنف والبشرة ونحوها . وقد جاءت آراء الفقهاء في حكم نقضها للوضوء على قولين :

القول الأول : ويقضى بأن الخارج النجس من غير السيلين نافض للوضوء ، وروى ذلك عن ابن عباس وابن عمر وسعيد بن المسيب

وعلقمة وعطاء والثوري ، وبه قال : الحنفية (١) والحنابلة (٢) واستثنى أبو حنيفة البلخي ، وقال أبو يوسف إذا سلا الغم ففيه الوضوء . أما الخارج الطاهر من غير السيلين فلا ينقض الوضوء كلبن المرأة والعباب والعرق ونحوها .

القول الثاني : ويقضى بأن الخارج من غير السيلين غير ناقض للوضوء . روى ذلك عن ربيعة وأبي ثور وابن المنذر ، وبه قال المالكية (٣) والشافعية (٤) .

واحتج أصحاب القول الأول القاضى بأن الخارج النجس من غير السيلين ينقض الوضوء بما يلي :

— ما روى عن عائشة رضي الله عنها ، قالت : ( قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من أصابه قىء أو رعاف أو قلس أو مذى ، فليتنصرف فليتوضأ ) (٥) .

فدل على أن القيء والرعاف والقلس والمذي ينقض الوضوء بها .

— ما رواه أبو الدرداء قال : ( إن النبي صلى الله عليه وسلم قام فتوضأ فلقيت ثوبان في مسجد دمشق فذكرت له ذلك ، فقال ثوبان : صدق أنا صبيت له وضوءه ) (٦) . فدل على أن القيء ينقض الوضوء .

---

(١) شرح فتح القدير لابن الهمام ج ١ ص ٢٤ .

(٢) المغنى والشرح الكبير لابن قدامة ج ١ ص ١٧٦ .

(٣) حاشية الدسوقي على الشرح الكبير للدسوقي ج ١ ص ١٠٥ .

(٤) معنى المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج ج ١ ص ٣٣ .

(٥) رواه البخاري قطني وابن ماجه في كتاب إقامة الصلاة ج ١ ص ٣٨٦ .

(٦) رواه الأثرم والترمذي في سننه — أبواب الطهارة ج ١ ص ٥٨ .

— ماروى عن ابن عباس رضى الله عنهما ، قال : ( قال رسول الله ﷺ : إذا رعب أحدكم في صلاته فليصرف ، فليغسل عنه الله ثم ليعد وضوءه ويستقبل صلاته ) (١) . فدل على أن الرعاف ينقض الوضوء .

واحتج أصحاب القول الثانى للقاضى بأن الخارج من غير التسيلين لا ينقض الوضوء بما يلى :

— ما رواه أنس رضى الله عنه : ( أن النبي ﷺ احتجم وصلى ولم يتوضأ ولم يرد عن غسل محاجه ) (٢) ، فدل على أن الرسول عليه الصلاة والسلام لم يتوضأ للحجامة .

— ما رواه الحسن رضى الله عنه : ( مازال المسلمون يصلون في جراحاتهم ) (٣) . فدل على أن ذلك لا ينقض الوضوء .

— ما روى عن ثوبان رضى الله عنه : ( أن رسول الله ﷺ ، قام فدعاني بوضوء فتوضأ ، فقلت يا رسول الله ، أفريضة الوضوء من القى ؟ قال لو كان فريضة لوجدته في القرآن ) (٤) . فدل على عدم وجوبه لعدم ذكر القى في القرآن الكريم .

والرأى — والله أعلم .

أن السبب في اختلاف الفقهاء ، في حكم الخارج النجس من غير

---

(١) رواه الدار قطنى .

(٢) أخرجه البخارى — كتاب الوضوء ٥٢/٢ طبعة استانبول .

(٣) أخرجه البخارى — كتاب الوضوء ٥٢/١ طبعة استانبول .

(٤) رواه الدار قطنى .

( ٢٥ - المرأة )

السبيلين إنما يرجع إلى اختلاف نظرهم إلى الخارج نفسه والمكان الذي خرج منه وإلى اختلاف استدلالهم بالسنة الواردة . فمن اعتبر الخارج النجس وحده من أى موضع خرج من السبيلين أو غيرهما كان هذا الخارج ناقضاً للوضوء في رأيه وبه قال الحنفية والحنابلة .

أما من اعتبر الخارج النجس فقط مكان خروجه من السبيلين ، فلا ينقض الوضوء في رأيه الخارج النجس من غير السبيلين ، وبه قال المالكية والشافعية .

ويصعب الترجيع في مثل هذا الأمر لصحة الآثار الواردة في كل من القولين ، لذا نرى أن الرأي القاضى بنقض الوضوء بالخارج النجس من غير السبيلين أرجح لما فيه من الاحتياط والخروج من العبهة .

- النوم :

النوم المستغرق الذى يفقد الإدراك مع عدم تمكن المقعدة من الأرض ينقض الوضوء في قول أكثر أهل العلم . وعليك أيها الأخ المسئلة الوضوء حال قيامك من النوم احتفاظاً بدوام طهارتك ، واستعداداً لتأدية الفروض والنوافل المطلوبة منك . وقد اختلف الفقهاء في نوع وكيفية النوم الناقض للوضوء فجاءت أقوالهم على ثلاثة ضروب :-

النوم الأول : ويقضى بأن النوم كثيره وقليله ناقض للوضوء سواء كان قائماً مضطجماً أو جالساً أو قائماً أو ساجداً وهذا قول أبي هريرة وقائس وعروة وعطاء والحسن البصرى وسعيد بن المسيب والزهرى والمرزى (١)

---

(١) المحلى لابن حزم ١ ص ٢٢٢ .



الضرب الثاني : ويقضى بأن النوم لا ينقض الوضوء إلا إذا تبين الحديث منه ، لما حكى عن ابن عمر ومكحول وذهب إليه الأوزاعي .

الضرب الثالث : ويقضى بأن النوم الكثير المستقل ينقض الوضوء ، بينما لا ينقضه النوم القليل الخفيف ، وهو قول أكثر أهل العلم . وهذا يختلف أصحاب هذا الضرب في الكيفية التي يكون عليها نوم المتوضئ حتى ينقض وضوءه (١) .

واحتج أصحاب الضرب الأول القاضى بأن النوم كثيره وقلبه ناقض للوضوء بما يلي : —

— قوله تعالى : ( يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم .... الآية ) . وقتم إلى الصلاة ، أى قمتم من النوم . فدلّت الآية الكريمة في نظر أصحاب هذا الضرب على أن النوم قليله وكثيره ينقض الوضوء بدليل أمره سبحانه وتعالى بالوضوء حال القيام من النوم .

— ما روى عن صفوان بن عسال رضى الله عنه قال : ( كان رسول الله ﷺ ، يأمرنا إذا كنا مسافرين أن نمسح على خفافنا ولا ننزعها ثلاثة أيام من غائط وبول ونوم إلا من جناية ) (٢) . فكان النوم حدثا يوجب المسح عند الوضوء كالغائط والبول .

— حديث أنس بن مالك رضى الله عنه المتقدم ذكره عن رسول الله ﷺ قال : ( إذا استيقظ أحدكم من نومه فلا يغمس يده في لئاء حتى يغسلها ثلاثا ، فإنه لا يدرى أين باتت يده ) . فدل ظاهر الحديث على أن النوم يوجب الوضوء قليله وكثيره ، فكان ناقضا له .

---

(١) المغنى والشرح الكبير ١٠ ص ١٦٦

(٢) أخرجه ابن ماجه كتاب الطهارة ١/١٦١

— قوله ﷺ : ( العين وكاه لسة ( النبر ) ، فإذا نامت العينان انطلق الوكاه فن نام فليتوضأ ) (١) . فدل على أن النوم أياً كانت كيفية أو فوهه ينقض الوضوء لأنه مظنة الحدث فأقيم مقامه .

واحتج أصحاب الضرب الثاني القاضى بأن النوم لا ينقض الوضوء إلا إذا عمق الحدث بما يلي : —

— ماروى عن أنس رضى الله عنه ، قال : كان أصحاب رسول الله ﷺ ينامون ثم يقومون فيصلون ولا يتوضئون (٢) . وزاد أبو داود حتى تحقق رءوسهم :

— ماروى عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : ( إن النى ﷺ دخل إلى ميمونة فنام عندهما حتى سمعنا غطيطة ثم صلى ولم يتوضأ ) (٣)

أما أصحاب الضرب الثالث فقد اتفقوا على أن النوم الكثير المستقل ينقض الوضوء ، ولا ينقضه النوم القليل الخفيف ، بينما اختلفوا في كيفية النوم النافض للوضوء فجاءت أقوالهم على النحو التالى :

المالكية (٤) : ينقض الوضوء بالنوم مضطجعا أو ساجدا سواء كان النوم طويلا أم قصيرا ، أما من نام جالسا فلا ينقض وضوؤه إلا أن يطول ذلك به . ماروى عن ابن عباس رضى الله عنهما : أن النى ﷺ قال إنما الوضوء على من نام مضطجعا فإنه إذا اضطجع استرخت مفاصله (٥)

---

(١) أخرجه ابن ماجه — كتاب الطهارة ١/١٦١

(٢) أخرجه الترمذى — الطهارة ١/٥١

(٣) متفق عليه

(٤) بداية المجتهد ونهاية المقتصد لابن رشد ١ ص ٢٥

(٥) أخرجه الترمذى — أبواب الطهارة ١/٥١

ولقوله ﷺ: (لا يجب الوضوء على من نام جالسا أو قائما أو ساجدا حتى يضع جنبيه ، فإذا اضطجع استرخت مفاصله) (١)

الشافية (١) : ينتقض الوضوء بالنوم الثقيل أو بالنوم الذي لا يمكن للمعدة من الأرض لقوله ﷺ: (العينان وكاء لسه (الدبر) ، فإذا نامت العينان انطلق الركاء فمن نام فليتوضأ) فدل على أنه إذا نامت العينان انحمل رباط الدبر ، بمعنى أن البقطة هي الحافظ لما يخرج منه ولا يشعر به . ولحديث أنس رضي الله عنه المتقدم ذكره والذي قال فيه أن أصحاب رسول الله ﷺ كانوا ينامون ثم يصلون ولا يتوضئون حتى تخفق رموسهم . وفي لفظ آخر أنهم كانوا ينتظرون العشاء الآخرة حتى تخفق رموسهم ، والمفهوم هنا هو نومهم متمكنين من المعدة في انتظار الصلاة .

الخفية (٢) : ينتقض الوضوء بالنوم اضطجاعا أو انكاء على أحد الرجلين . وقال أبو حنيفة : لا ينتقض الوضوء إذا استقرت المقعدة على الأرض ، أما إن كان النوم في قيام أو ركوع أو سجود أثناء الصلاة فلا ينتقض لحديث ابن عباس المتقدم ذكره الذي قال فيه رسول الله ﷺ: إنما الوضوء على من نام مضطجعا . ولقوله صلى الله عليه وسلم في الحديث المتقدم ذكره أيضا : لا يجب الوضوء على من نام جالسا أو قائما أو ساجدا حتى يضع جنبيه .

(١) رواه البيهقي

(٢) معنى المحتاج إلى معرفة معاني الفاظ المنهاج ج ١ ص ٣٤ .

(٣) النهاية شرح الهداية ج ١ ص ١٢٥ .

الحنابلة (١) : ينقض الوضوء على من نام في جميع الأحوال إلا إذا كان يسيراً في العرف ، وصاحبه جالس أو قائم لحديث صفوان بن عسال المتقدم ذكره والذي أباح فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم المسح على الخفين وعدم نزعهما إلا لالغائط أو بول أو نوم . ولقوله صلى الله عليه وسلم في الحديث المتقدم ذكره والذي يقيد أن من نام فليتوضأ . واختلف بعض الحنابلة في السير الذي لا ينقض الوضوء ، فقيل أنه ليس للقليل حد يرجع إليه على ما جرت به العادة ، وقيل حد الكثير ما يتغير به التام على هيئته وقيل بأن يرى حلماً .

والرأى - والله أعلم .

أن السبب في اختلاف الفقهاء في حكم نقض النوم الوضوء إنما كان لاختلاف مفهوم النوم عندهم . فزأى أنه حدث فقد أوجب الوضوء من قليله وكثيره . ومن رأى أنه ليس يحدث لم يوجب الوضوء منه إلا إذا تبين بالحدث ، وهناك من فرق بين النوم المستقل والنوم الخفيف ، فأوجب المستقل الوضوء دون الخفيف . ثم كان اختلافهم في الكيفية التي كان عليها المتوضئ عند نومه ففرقوا بين من نام مضطجاً وبين من نام ساجداً أو قائماً أو راكعاً ، وبين من كانت مقعدته متمكنة من الأرض أو كانت غير متمكنة . والأصل في هذا الاختلاف هو استدلالهم بالأثار الواردة في هذا الأمر كما أوضحنا عند بيان رأى المذاهب .

والراجح - والله أعلم - هو ما ذهب إليه أكثر أهل العلم وهو الذي يقضي بأن النوم الكثير المستقل ينقض الوضوء ، بينما لا ينقضه النوم القليل الخفيف بشرط أن يكون المتوضئ قائماً أو قاعداً متمكناً من المقعدة .

---

(١) الغنى والشرح الكبير لابن قدامة ج ١ ص ١٦٥ .

### لمس النساء أو الرجال :

حرص الإسلام أشد الحرص على سد جميع المنافذ والمداخل التي تؤدي إلى الفاحشة ، ليجنب المسلم والمسلمة الوقوع في الممالك ، فحرم الاختلاط والخلوة بين الرجل والمرأة ، كما حرم لمس المرأة للرجل أو لمس الرجل للمرأة إلا أن يكونا زوجين. ولعدم اختلاط الأمور رأيت أن أقسم هذا الموضوع إلى عدة مسائل لتعرف على الحكم من خلال كل مسألة منها :

#### المسألة الأولى : لمس الرجل لزوجته أو المرأة لزوجها .

إذا لمست المرأة المتوضئة زوجها بلا شهوة لم ينتقض وضوؤها سواء كان ذلك بحائل أو بدونه عند أكثر أهل العلم ، لما روته عائشة رضي الله عنها قالت : ( كنت أنام بين يدي النبي ﷺ ، ورجلاي في قبلته ، فإذا سجد غمزني ، فقبضت رجلي ) (١) . ويستدل من هذا الحديث الشريف أن رسول الله ﷺ لم ينتقض وضوؤه عندما لمس السيدة عائشة رضي الله عنها ، واستمر في الصلاة .

وكذلك الحال للزوجة المتوضئة إذا لمست زوجها . وروى عنها أيضا قالت : ( فقدت رسول الله ﷺ ذات ليلة من الفراش فالتصته ، فوضعت يدي على بطن قدميه وهو في المسجد ، وهما منصوبتان ، وهو يقول : اللهم إني أعوذ برضاك من سخطك وأعوذ بمعافاك من عقوبتك ، وأعوذ بك منك ، لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك ) (٢) .

فدل هذا الحديث الشريف أيضا على أن اللمس كان بالمسجد ، وأن

---

(١) أخرجه النسائي كتاب الطهارة ١/١٠٢

(٢) أخرجه النسائي كتاب الطهارة ١/١٠٢

رسول الله صلوات الله وسلامه عليه لم يقطع عبادته ويتوضأ لعدم نقض  
اللمس للوضوء .

### المسألة الثانية : القبلة بين الزوجين :

إذا قبل الزوج زوجته دون شهوة لم ينتقض وضوءهما ، لما روى عن  
عائشة رضي الله عنها : ( أن رسول الله ﷺ قبلها وهو صائم وقال : إن  
القبلة لا تنقض الوضوء ولا تفسد الصائم ) (١) . وعنها أيضا : ( أن النبي  
ﷺ قبل بعض نسائه ثم خرج إلى الصلاة ولم يتوضأ ) (٢) . فدل  
الحديثان الشريفان على أن القبلة بين الرجل وزوجته لا تنقض الوضوء .  
واشترط للمالكية أن تكون القبلة لوداع أو رحمة ، فإن لم تكن كذلك  
فهي تنقض الوضوء مطلقا . وغالف ابن عمر رضي الله عنهما وابن مسعود  
هذا الرأي وقالوا بأن القبلة تنقض الوضوء . فقد صرح ابن عمر بأن من قبل  
امراته أو جسمها بيده فعليه الوضوء .

كما روى عن ابن مسعود أنه قال : القبلة من اللبس وفيها الوضوء واللبس  
ما دون الجماع . إلا أننا نرى - والله أعلم - أن القبلة المقصودة في قولهما  
هي القبلة المصاحبة للشهوة ، وعلى ذلك لا ينتقض الوضوء بالقبلة بين الزوج  
والزوجة شريطة أن تكون لرحمة أو وداع أو مودة أو بر على ألا يصاحبها  
شهوة .

(١) أخرجه اسحاق بن راهويه والبراز بسند جيد

(٢) أخرجه الترمذى - أبواب الطهارة ١ / ٥٨

### المسألة الثالثة : لمس المرأة لمحارمها .

لمس المرأة لمحارمها على التأييد بسبب نسب أو رضاع أو مصاهرة لا يتنقض وضوءها طالما لم يصاحبه شهوة ، ولو كان ذلك بلا حائل ، في حين أن لمسها لمحارمها على التأقيت يتنقض وضوءها فيما عدا الشعر والسن والظفر ، وبه قال الشافعية . ويرى الحنابلة أن الوضوء يتنقض إذا كان اللمس بشهوة وبدون حائل يستوى في ذلك المحرم والأجنبي ، بينما لا يتنقض الوضوء في رأى الحنفية بلمس المحرم بلا حائل . أما المالكية فقالوا بأن الوضوء يتنقض باللمس بشهوة وبدون حائل ويكون يلمس عضو لعضو أو عضو لشعر أو ظفر أو سن ، فإن كان شعر أو سن أو ظفر لعضو لم يتنقض الوضوء .

### والرأى — والله أعلم —

أن الوضوء لا يتنقض عند لمس المحارم على التأييد طالما كان ذلك بلا شهوة ، ولو بلا حائل في حين يتنقض الوضوء بلمس المحارم على التأقيت شأنه في ذلك شأن الأجنبي .

### المسألة الرابعة : لمس المرأة للرجل الأجنبي ولمس الرجل الأجنبي للمرأة .

حددت الشريعة الإسلامية الحلال والحرام بدقة متناهية ، ذلك لنعم هذه الأمور بوضوح كامل لا شك فيه ، فنأى بالحلال ونأمر به ، ونجتنب الحرام ونهى عنه . ولعلم الله سبحانه وتعالى بالنفس البشرية وما ينازعها ومخالجاها ، أمر جل وعلا أيضا بجنتاب المداخل التي تؤدي إلى الحرام حتى لا تعتمد النفس عليها ، فتأخذ حكم العادة فتؤدي بنا إلى الحرام ذاته ، وملامسة المرأة للرجل أو الرجل للمرأة هي إحدى المداخل إلى الفاحشة . لهذا كانت حرمة الملامسة بين الرجل والمرأة . فأوجب الشريعة الإسلامية العذاب لمن اقترف ذلك ، وكان الوضوء والتوبة للطهارة وللصلاة .

والإدلة على ذلك كثيرة من القرآن الكريم والسنة المطهرة .

— فني قوله تعالى : ( أوجاء أحدمنكم من الفائط أو لامستم النساء ) (١) .

جاء عطف اللس على المجيء من الفائط ، فدل على أن اللس حدث أصغر يجب له الإرضاء مثل الفائط ، وهناك من فسر اللس بمعنى الجماع ، إلا أن المعنى اللغوي نالس هو وضع الجلد على الجلد .

— وفيما روته عائشه رضی الله عنها عن رسول الله ﷺ ، قالت : ( كان النبي ﷺ يبايع النساء بالكلام ، وما مست يد رسول الله ﷺ يد امرأة إلا امرأة ملكها ) (٢) ، أى يملك نكاحها دل على أن مصالحة الأجنبية غير مشروعة لامتناع سيد الخلق عنها عند المبايعه ، والاستعاذه عن ذلك بالكلام ، وكذلك الحال في بقية أعضاء الجسد لأنه أبلغ من المصالحة .

— وفيما روته أميمة بنت رقيقة قالت : ( أتيت رسول الله ﷺ في نساء البيعة ، فأخذ علينا ما في القرآن على أن لا نشرك بالله شيئا ، ولا نسرق ، ولا نزن ، ولا نأثى بهتان نفقره بين أيدينا وأرجلنا ، ولا نصفيه في معروف ، قال : فيم استطعن وإطعن ، قالت : قلنا الله ورسوله أرحم بنا ، ألم نبايعك يا رسول الله ، فقال رسول الله ﷺ : إني لأصافح النساء وإنما قولى لمائة امرأة كقولى لامرأة واحدة ) (٣) ، دل على حرمة المصالحة .

---

(١) سورة المائدة آية ٦

(٢) رواه البخارى ومسلم — اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان

٢٥٢ / ١

(٣) رواه أحمد والنسائي وابن ماجه في كتاب الجهاد ٢ / ٩٥٩



— وفيما رواه معاذ بن جبل رضى الله عنه قال : ( أن رجلا سأل  
النبي ﷺ عن الرجل يصيب من المرأة كل شيء إلا أنه لم يجامعها . ٤  
فقال له رسول الله ﷺ : توضأ <sup>(١)</sup> . دل على أن اللامسة توجب  
الوضوء .

وهناك من أجاز المصافحة واشترط الحائل لما روى عن رسول الله  
ﷺ أنه بايع الفسقاء ممسكا بالقوب حائلا بين يده الكريمة وأيديهن .

إلا أن الأحوط أن تتجنب المرأة اللامس أو للمصافحة سواء كان ذلك  
بحائل أو بدونه ، بقصد أو بدون قصد ، ولا فرق هنا بين أن يكون الأجني  
شيخا كبيرا أم شابا صغيرا لأن ذلك مظنة للشهوة . وقد يعنى عن العجائز  
اللاتى لا يكن عللا للشهوة .

— لما روى عن أبي بكر رضى الله عنه ، أنه كان يزور قبيلة كان قد  
ارتضع منها ، فيصافح العجائز من تلك القبيلة ، كما قيل أيضا أن عبد الله  
ابن الزبير رضى الله عنه استأجر عجوزا لقرضه <sup>(٢)</sup> .

وقد وضع الأئمة الأربعة شروطا للامس والملبوس ، نرى أن نذكرها  
استكمالاً للفائدة المرجوة في هذا الحكم ، فكانت شروطهم على النحو  
التالى :

---

(١) رواه أحمد والترمذى ومسلم بمعناه كتاب التوبة ٤/٢١١٦

(٢) شرح فتح القدير لابن الهمام ١٠ ص ٩٨

### للملكية (١) :

عرف للملكية اللبس بأنه ملاقاته جسم لآخر لطلب معنى فيه كحرارة أو برودة أو صلابة أو رخاوة أو علم حقيقته ، أما للنفس فهو تلاقيهما على أى وجه كان . واشترطوا لانتقاض الوضوء باللبس الشروط التالية .

— عدم الحائل بين اللباس والملبوس أو وجود حائل خفيف . فإن كان الحائل كثيفاً ، لا ينتقض الوضوء إلا أن يحصل مع اللبس الضم أو القبض .

— قصد اللذة من اللبس سواء وجدت اللذة أم لم توجد .

— وجود لذة في اللبس مع عدم القصد .

— أن يكون اللباس بالغاً ، فلمس غير البالغ لا ينتقض الوضوء .

— أن يكون الملبوس بمن يشتهي عادة .

والقبلة على القدم في رأى للملكية ولو من محرم تنقض وضوء اللباس والملبوس ، لأن اللذة لا تنفك عنها . ولا يشترط في التقصير بالقبلة أن تكون عن طوع أو كراهية .

فمن قبلته زوجته كارهاً انتقض وضوءهما معاً . كذلك الحال مع الزوج واستثنى الملكية القبلة التي يكون القصد منها الوداع أو الرحمة فإنها لا تنقض الوضوء ما لم تصاحبها لذة .

### الشافعية (١) :

أن لمس المرأة الأجنبية المشتبه بغير حائل ينقض الوضوء سواء حصل بقصد أو بدون قصد ، بشهوة أو بدون شهوة ، كذلك الحال للمرأة . وليس هناك فرق بين الشيخ الكبير فاقده الشهوة وبين المراهقين ، أو بين المرأة الشابة والمعجوز التي لا تشتهي .

أما إذا كان اللبس بحائل فلا ينقض الوضوء لأن اللبس في رأيهم هو مجيء الجلد على الجلد ووجود حائل يمنع ذلك .

وينقض الوضوء بلبس من حرم زواجهما على التأقيت كأخت الزوجة وعمتها وخالتها . ولا ينقض بلبس من حرم نكاحها على التأيد بسبب نسب أو رضاع أو مصاهرة . كذلك لا ينقض الوضوء بلبس الشعر أو الظفر أو السن .

### الحنفية (٢) :

اللبس لا ينقض الوضوء ، وإنما تنقضه المباشرة الفاحشة ، قال محمد : إنما ينقض إذا خرج المذي لأن التأفض خروج النجس . وإن المباشرة الفاحشة على هذه الصفة لا تغلو غالبا من مذي فجعل الغالب كالمحقق احتياطاً .

### الحنابلة (٣) :

ينقض الوضوء باللمس بشهوة بلا حائل ولا فرق بين الأجنبي المحرم أو الكبير والصغير . وللا رؤية ذلك مثل الرجل . فإن لمست امرأة رجلاً وجدت .

---

(١) معنى المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج ١٠ ص ٣٥

(٢) زجاجة المصاييح لمبداه الحيدر آبادي ١ ص ٨٢

(٣) أعلام للوقوعين لابن القيم ٢ ص ٨٣

الشهوة منها قفص وضوءهما بملاقة بشرتهما، فقد سئل أحد عن المرأة إذا مس زوجها قال : ما سمعت فيه شيئا ، ولكن هي شقيقة الرجل يعجبني أن تقوضا لأن المرأة أحد للمشركين في اللبس فهي كالرجل . وينتقض وضوء للملوس إذا وجدت منه الشهوة لأن ما ينتقض بالتقاء البشريين لا يفرق فيه بين اللباس والملوس كالتقاء الخنافين .

ولا ينتقض اللبس إلا إذا كان لجزء من أجزاء البدن غير الشعر السن والظفر ، فإن لمس هذه الأجزاء لا ينتقض الوضوء .

### مس الفرج :

الفرج اسم لمخرج الحدث ، ويتناول القبل والبر . وينتقض وضوء المرأة بمسها أو مس أحدكما باليد بدون حائل ، وكذلك الحال بالنسبة للرجل . ويكون المس الذي ينتقض الوضوء بياطن المكف . وجاءت آراء الفقهاء في هذا الأمر على ثلاثة ضروب :

الضرب الأول : ينتقض الوضوء بمس الفرج كيفما كان المس ، وبه قال ابن عمر وسعيد بن المسيب وعطاء وعروة وسليمان بن يسار والزهري والأوزاعي والثشافعي وأحمد وداود (١) .

الضرب الثاني : لا ينتقض الوضوء بمس الفرج ، وقال به علي وعمار بن ياسر وعبد الله بن مسعود وابن عباس وحذيفة بن اليمان وعمران بن الحصين وأبي الدرداء وسعد بن أبي وقاص ، وهو مذهب أبي حنيفة وأصحابه (٢) .

---

(١) أعلام الموقعين لابن القيم ج ٢ ص ٨٣ .

(٢) شرح الآثار للطحاوي ج ١ ص ٤٧ .

الضرب الثالث : ينقض الوضوء بمس الفرج في أحوال خاصة ،  
ولا ينقض في أحوال أخرى ، وبه قال أصحاب مالك (١) .

وقد احتج أصحاب الضرب الأول القاضى بأن مس الفرج ينقض  
الوضوء بما يلي :

— ما روى عن عمر بن شعيب عن أبيه عن جده رضى الله عنهم قال :  
( قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أيما رجل مس ذكره فليتوضأ ،  
وأيما امرأة مست فرجها فليتوضأ ) (٢) .

— ما روى عن بسرة بنت صفوان أنه عليه الصلاة والسلام قال :  
( من مس ذكره فلا يصل حتى يتوضأ ) (٣) .

واحتج أصحاب الضرب الثانى القاضى بأن مس الفرج لا ينقض الوضوء  
بما يلي :

— ما روى عن طلحة بن علفى قال : ( قدمنا على رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وعنده رجل كأنه بدوى ، فقال يا رسول الله ما ترى فى مس  
الرجل ذكره بعد أن يتوضأ ؟ فقال : وهل هو إلا بضعة منك ) (٤) .

أما أصحاب الضرب الثالث القاضى بنقض الوضوء فى أحوال خاصة  
وعدم نقضها فى أحوال أخرى ، فمنهم من فرق بين من يجد الشهوة فى المس

(١) بداية المجتهد ونهاية المقتصد لابن رشد ج ١ ص ٢٨ .

(٢) رواه أحمد وابن ماجه كتاب الطهارة ١/١٦٢ .

(٣) رواه الحنفية وقان الترمذى هو أصح شيء فى هذا الباب — أبواب  
الطهارة ١/٤٤ .

(٤) أخرجه أبو داود كتاب الطهارة ١/٤٦ .

ومن لا يجدها ، فأوجبوا الوضوء مع الشهوة ولم يوجبوه مع عدمها . كذلك أوجب بعضهم الوضوء عند مس الفرج بياض الكف ولم يوجبوه مع المس بظاها ، ثم فرق بعض آخر منهم بين العمد والنسيان ، فأوجبوا الوضوء مع العمد ولم يوجبوه مع النسيان .

وقد جمع أصحاب هذا القول بين حديثي بسرة بنت صفوان ، وطلق ابن علي فأوجبوا الوضوء منه في حال آخر ، بمعنى أنهم حملوا حديث بسرة على التندب وحديث طلق على نفي الوجوب واحتج كل فريق منهم بالحديث الذي رجحه .

### والرأى - والله أعلم :

أن اختلاف أهل العلم في نقض الوضوء بمس الفرج إنما كان بسبب اختلاف نظرهم للأثار الواردة في هذا الأمر . فمن أخذ بحديث بسرة بنت صفوان فقد رآه ناسخا لحديث طلق فأوجب الوضوء من مس الفرج ومن أخذ بحديث طلق فقط أسقط وجوب الوضوء من المس . أما من جمع بين الحديثين فقد أوجب الوضوء في حال ولم يوجبه في حال أخرى .

والأرجح هو نقض الوضوء عند مس الفرج بياض الكف مع العمد حيث قيل أن حديث طلق منسوخ ، قاله ابن حبان وغيره . وقيل أيضا أن راوى الحديث عن لانقوم بروايته حجة ، قاله أبو زرعة وأبو حاتم . كما أن حديث بسرة هو أصح شيء في هذا الباب كما قاله البخاري .

### أكل لحم الإبل :

لما تفق جمهور فقهاء الأمصار بعد الصدر الأول على سقوط إيجاب الوضوء من كل ما مسه النار ، لما ورد من حديث جابر رضى الله عنه

قال : ( كان آخر الأمرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك الوضوء مما مست النار (١) . إلا أن بعض أهل الحديث وغيرهم استثنوا الإبل لصحة السنن الواردة في شأنها فأوجبوا الوضوء من أكل لحما . وعلى ذلك كان هناك قولين في هذا الأمر :

القول الأول : إن أكل لحم الإبل لا ينقض الوضوء ، وهو رأى الخلفاء الأربعة وكثير من الصحابة والتابعين رضوان الله عليهم . وذهب إلى ذلك الثوري ومالك (٢) وأصحاب الرأى وهو المشهور عند الشافعية .

القول الثاني : إن أكل لحم الإبل ينقض الوضوء وبه قال جابر بن سمرة وعبد بن اسحاق وابن المنذر . وهو مذهب أحمد والقول الثاني للشافعي وذهب إليه عامة أهل الحديث (٣) .

وقد احتج أصحاب القول الأول القاضى بأن أكل لحم الإبل لا ينقض الوضوء بما يلى :

— ما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبی صلى الله عليه وسلم أنه قال : ( الوضوء مما يخرج لا مما يدخل ) (٤) . فدل على أن الوضوء لا ينقض إلا بالخارج من الجسد ، لذا فكل لما كولات لا تنقض الوضوء ومنها الإبل ،

— حديث جابر رضى الله عنه المتقدم ذكره عن آخر أمرين لرسول الله صلى الله عليه وسلم ومنها ترك الوضوء مما مست النار ، والإبل منها .

(١) أخرجه أبو داود في كتاب الطهارة ٤٩/١ .

(٢) بداية المجتهد ونهاية المقتصد لابن رشد ج ١ ص ٢٩٥ .

(٣) المغنى والشرح الكبير لابن قدامة ج ١ ص ١٧٩ .

(٤) رواه البيهقي وقال أن المراد ترك الوضوء مما مست النار .

— قياس ختم الإيل على سائر أنواع اللحوم التي لا يتوضأ منها .  
وقد احتج أصحاب القول الثاني القاضي بأن أكل لحم الإيل ينقض  
الوضوء بما يلي :

— ما روى عن البراء بن عازب رضي الله عنه ، قال : ( سئل رسول  
الله ﷺ ، عن الوضوء من لحوم الإيل ؟ فقال : توضئوا منها ، وسئل  
عن لحوم الغنم فقال : لا تتوضئوا منها ، وسئل عن الصلاة في مبارك الإيل ؟  
فقال : لا تصلوا فيها ، فإنها للشياطين ، وسئل عن الصلاة في مرابض الغنم ؟  
فقال : صلوا فيها فإنها بركة (١) .

— وقد جاء حديث البراء أيضا عن جابر بن سمرة وأخرجه مسلم ،  
وعن أسيد بن حضير ورواه أحمد ، وعن عبد الله بن عمرو ورواه ابن ماجه  
قال أحمد وإسحاق بن راهويه فيه حديثان صحيحان عن النبي ﷺ حديث  
البراء وحديث جابر بن سمرة .

— جاء في رددم على أصحاب القول الأول من أن حديث ابن عباس  
موقوف عليه ، ولو صح لوجب تقديم حديث ابن عازب عليه لكونه  
أصح وأخص ، والخاص يقدم على العام .

— جاء في رددم أيضا على حديث جابر بأن هذا الحديث لا يتعارض  
مع رأيهم لصحته بالرغم من أنه ناسخ لما سواه حيث أنه آخر الأمرين  
لرسول الله ﷺ .

وكان استدلالهم على النحو التالي :

— أن الأمر بالوضوء من لحوم الإيل متأخر عن نسخ الوضوء

---

(١) رواه أحمد وابن حبان وأبو داود في كتاب الطهارة ٤٧/١ .



عمامت النار أو مقارن له بدليل أنه عليه الصلاة والسلام قرن الأمر بالوضوء من لحوم الإبل بالنهي عن الوضوء من لحوم الغنم وهي عمامت النار .

— إن نقض الوضوء من أكل لحوم الإبل لالساكونه عمامت النار .  
— إن خبر أصحاب القول الأول عام أما خبر نقض الوضوء بأكل لحم الإبل فهو خاص . والعام لا ينسخ به الخاص .  
— أن السنن الواردة في نقض الوضوء بأكل لحم الإبل صحيحة .

لهذه الأدلة كان أكل لحم الإبل ناقضا للوضوء للرجل والمرأة سواء كان اللحم نيئا أم مطبوخا يعلم أم مجهول .

وقد جاء في أعلام الموقعين لابن القيم<sup>(١)</sup> في رده على القياس الوارد في رأى أصحاب القول الأول :

( أن الشارع فرق بين اللحمين — لحم الإبل ولحم الغنم — كما فرق بين المأكنين — إعطان الإبل ومرابض الغنم — كما فرق بين الراعيين — راعى الإبل وراعى الغنم . فأمر بالوضوء من لحوم الإبل دون الغنم ، وأمر بالصلاة في مرابض الغنم دون إعطان الإبل ، وقال عليه الصلاة والسلام : الفخر والخلاء في الفئادين أصحاب الإبل والسكينة في أهل الغنم . كما فرق بين الربا والبيع ، والمذكي والميتة . فالقياس الذي يتضمن التسوية بين ما فرق الله بينه من أبطال القياس وأفسده .

والرأى — والله أعلم :

القول الثاني القاضي بأن لحم الإبل ينقض الوضوء أرجح لقوة الأدلة

---

(١) أعلام الموقعين لابن القيم ١٣ ص ٣٩٥ .

حيث أجمع علماء الحديث على صحة ذلك الخبر سواء من جهة النقل أم من جهة عدالة ناقله ، وإن كان الجمهور على خلافه .

لكننا مطالبين باتباع سنة رسول الله ﷺ سواء تبينت لنا الحكمة من ذلك أم تركت لمن يأتي من أجيال بعدنا لتبقى المعجزة قائمة إلى أن يروث الله الأرض ومن عليها .

### غسل الميت وحمله :

غسل الميت ينقض الوضوء لأن الفاسل لا تسلم يده من لمس فرج الميت ، لهذا كان الوضوء على من غسل ميتاً لتبرئة النعمة ، وبهذا قال الحنابلة . وغالف هذا الرأي أكثر أهل العلم ، فجاء الحكم في هذا الأمر في قولين :

الأول : أن تغسل الميت ينقض الوضوء صغيراً كان المغسول أم كبيراً ذكر أم أنثى ، مسلماً أو كافراً ، فقد كان ابن عمر وابن عباس يأمران غاسل الميت بالوضوء ، ولم يعرف لهما مخالف من الصحابة . وبه قال اسحاق والنخعي أبي هريرة ، لأن الغالب فيه أنه لا يسلم أن تقع يده على فرج الميت فكان مظنة ذلك قائماً مقام حقيقته ، كما أقيم النوم مقام الحدث . وقد احتج أصحاب القول بما رواه أبو هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال : ( من غسل ميتاً فليغتسل ومن حمله فليتوضأ ) (١) . وعنه أيضاً قال : أقل ما فيه الوضوء .

الثاني : أن تغسل الميت لا ينقض الوضوء ، لأن الوجوب من الشرع ولم يرد فيه نص ، ولا هو في معنى المنصوص عليه ، فبقي على الأصل . وقد استجبه أحمد دون أن يوجب .

---

(١) رواه أحمد وأبو داود في كتاب الجنائز ٢٠١/٣ .

والأحوط في مثل هذه الأحوال الوضوء للخروج من العهدة وتبيرة  
الذمة .

### زوال العقل :

زوال العقل يكون بالإغماء أو الجنون أو السكر أو بالعقاير الطبية  
وغيرها . وجميعها يؤدي إلى فقد الشعور سواء قلت أم كثرت . وقد  
أوجب جمهور العلماء الوضوء من زوال العقل بأي نوع كان وقاسوه على  
النوم بمعنى أنهم رأوا أنه إذا كان النوم يوجب الوضوء فأحرى أن  
يكون ذهاب العقل سبباً لذلك لأنه أبلغ من النوم ، لما روى عن  
حاتمة رضي الله عنها : ( أن النبي ﷺ أغشى عليه ثم أفاق فاعتسل ليصلي ،  
ثم أغشى عليه ثم أفاق فاعتسل ) (١) .

### القهقهة في الصلاة :

القهقهة هي الضحك ! بصوت مسموع للآخرين . والضحك هو ما يكون  
مسموعاً للضاحك فقط دون غيره ، أما التبسم فهو ما لا يسمع أصلاً .

والقهقهة أثناء الصلاة أمر لا يليق بالموقف الذي يجب أن تكون عليه  
من خشوع ورحمة أمام رب الأرباب ، وهو مكروه لإساءة الأدب حال  
المناجاة ، ومفروض يبطل الصلاة وتعاد من أجله . هنفاً فضلاً عن أن  
صوت المرأة عورة لخصوصيته . ولم يختلف الفقهاء في ذلك وإنما كان  
اختلافهم في حكم نقض القهقهة للوضوء ، فجاءت أقوالهم على ضربين :

---

(١) رواه البخاري ومسلم .

الضرب الأول : يرى أن القهقهة لا تنقض الوضوء . روى ذلك عن عروة وعطاء والزهرى ومالك (١) والشافعى (٢) وأحمد (٣) .

الضرب الثانى : أنها تنقض الوضوء داخل الصلاة دون خارجها . روى ذلك عن الحسن والنخعى والقورى ، وهو مذهب الحنفية (٤) .

واحتج أصحاب الضرب الأول القاضى بأن القهقهة لا تنقض الوضوء بما يلى :

— أن القهقهة ليست حدثا ينقض له الوضوء ، ودليل ذلك أنها لا تنقض الوضوء خارج الصلاة .

— عند قياس القهقهة فى الصلاة على الكلام : فيها ، فإن القهقهة لا تنقض الوضوء لأن الكلام لا ينقضه ، وإن بطلت الصلاة .

واحتج أصحاب الضرب الثانى القاضى بأن القهقهة تنقض الوضوء داخل الصلاة بما يلى :

— ما روى عن أبى هريرة قال : ( بينما رسول الله ﷺ يصلى بالناس إذ دخل رجل فزدى فى خفرة كانت فى المسجد وكان فى بصره ضرر فضحك كثير من القوم . وفى فى الصلاة ، فأمر عليه الصلاة والسلام من ضحك أن يبعد الوضوء والصلاة (٥) . فدل على أن الضحك ينقض الوضوء والصلاة .

(١) الخرقنى على مختصر سبى خليل ١٠ ص ١٥٨ .

(٢) المجموع شرح المذهب النووي ٢ ص ٦٤ .

(٣) المغنى والشرح الكبير لابن قدامة ١٥ ص ١٦٩ .

(٤) المبسوط للرخسى ١ ص ٧٧ .

(٥) رواه الدارقطنى .

— ما روى عن أبي العالية : ( أن رسول الله ﷺ قال : من ضحك في الصلاة قهقهة فليعد الوضوء والصلاة )<sup>(١)</sup> . فدل على أن القهقهة تنقض الوضوء والصلاة .

— قوله ﷺ ( يعاد الوضوء من سبع : من إقطار البول ، والدم السائل ، والقبح ، ومن دسعة تملأ الفم ، ونوم المضطجع ، وقهقهة الرجل في الصلاة ، وخروج الدم )<sup>(٢)</sup> . فدل على أن القهقهة تنقض الوضوء .

والرأى — والله أعلم :

ضعف أهل الحديث السنن الواردة في وجوب تقض الوضوء بالقهقهة لأنها مرسلة ولمخالفتها للأصول ، وهو أن يكون شيء ما ينقض الطهارة في الصلاة ولا ينقضها في غير الصلاة ، لذا كان الرأي الراجح هو القاضي بأن القهقهة لا تنقض الوضوء لأنها ليست حدثا ولا مؤدية إليه ، وإنما تعاد الصلاة من أجلها .

## المبحث الخامس

### متى يجب الوضوء ومتى يستحب

أوجبت الشريعة الوضوء في أحوال ثلاث ، واستحبت الوضوء في أحوال أخرى كثيرة ، لدوام استشعار المسلم والمسألة بالطهارة الحسية والمعنوية .

أما الأحوال الثلاث التي يجب عليك أيتها الأخت المسألة الوضوء فيها فهي :

— الصلاة .

— الطواف .

— من المصنف .

### أولا : الصلاة :

الصلاة توجب عليك الوضوء مطلقا فرضا كانت أم نفلا ، والأصل في ذلك قوله تعالى : ( يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم ... الآية ) ، أي إذا أردتم القيام إلى الصلاة وأنتم محدثون فتوضئوا لقوله ﷺ : ( لا يقبل الله صلاة بغير طهور ) (١) . فبدل على أن الوضوء شرط في جميع الصلوات ، واختلفوا في صلاة الجنائزة وسجود التلاوة . والسبب في ذلك هو الاحتمال العارض في إطلاق اسم الصلاة عليهما . فذهب جمهور العلماء إلى أن اسم الصلاة يطلق على صلاة الجنائزة

---

(١) رواه مسلم — كتاب الطهارة ١/ ٢٠٤ .

وعلى سجود التلاوة ، لذا كان الوضوء واجبا فيهما . أما من ذهب إلى أنه لا يطلق اسم الصلاة عليهما ، إذن صلاة الجنائزة ليس فيها ركوع أو سجود ، كما أن سجود التلاوة ليس به قيام أو ركوع — فلم يشترعوا الوضوء لهما .

والأرجح — والله أعلم — هو الوضوء لكل الصلوات بما فيها صلاة الجنائزة وسجود التلاوة .

### ثانياً : الطواف :

الطواف حول البيت الحرام يوجب عليك الوضوء ، فرضاً كان الطواف أم فلا ، لما رواه ابن عباس رضي الله عنهما قال : ( الطواف بمنزلة الصلاة ، إلا أن الله قد أحل فيه النطق ، فمن نطق فلا ينطق إلا بحميد ) (١) ، وماروته عائشة رضي الله عنها قالت : إن أول شيء بدأ به رسول الله ﷺ حين قدم مكة أنه توضأ ثم طاف بالبيت (٢) . فدل الحديثان الشريهان على أن الطواف بمنزلة الصلاة فوجب الوضوء له ، غير أن الحنفية أجازوا الطواف بدونه (٣) . وسبب الاختلاف في ذلك هو تردد الطواف بين أن يلحق حكمه بحكم الصلاة أو لا يلحق . فمن رأى إلحاقه بالصلاة فقد احتج بالسنة الواردة المتقدم ذكرها فأوجب الوضوء للطواف . ومن رأى عدم إلحاقه بالصلاة فقد أجاز الطواف بغير الوضوء ، واحتج بأن الطهارة من الحدث واجبة للطواف وليست شرطاً في صحته . والوضوء للطواف أرجح — والله أعلم — للخروج من العدة وتبرئة النمة .

---

(١) رواه الدارمي والنسائي بمعناه — كتاب الحج ٥/٢٢٢ .

(٢) رواه مسلم — كتاب الحج ٢/٩٠٧ .

(٣) المبسوط للرخي ج ٢ ص ٣٤٤ .

### مس المصحف :

تفترط الطهارة لمس المصحف وعلى ذلك يجب الوضوء على من أرادت مسه لقراءة أو تبرك أو غير ذلك . ولا يجوز لمن كان جنباً أو حائضاً أو نفساء أو من أحدث حدثاً أصغر ، لقوله تعالى : ( لا يمسه إلا المطهرون ) (١) . ولقوله ﷺ : ( لا يمسه القرآن إلا طاهر ) (٢) وروى ذلك عن ابن عمر والحسن وعطاء وطاوس والشعبي والقاسم بن محمد ، وهو قول مالك والشافعي وأصحاب الرأي وأحمد . ولا يعلم لذلك خلاف سوى ما جاء به أهل الظاهر الذين أجازوا لمس بغير وضوء .

وقد احتج جمهور العلماء الذين لم يجزوا لمس إلا بعد الطهارة بالآية الكريمة ، وقالوا إن المقصود بالمطهرين هم بنو آدم ، وأن حديث رسول الله ﷺ : ( لا يمسه القرآن إلا طاهر ) أكد ذلك المفهوم .

أما أهل الظاهر فقد احتجوا بالآية الكريمة أيضاً ، وقالوا إن المطهرين هم الملائكة ، وأضافوا بأنه إذا لم يكن هناك دليل لامن كتاب أو سنة ثابتة بقي الأمر على البراءة الأصلية وهي الإباحة . كما احتج أصحاب هذا الرأي أيضاً بأن النبي ﷺ كتب في كتابه إلى قيصر آية من القرآن الكريم حيث جاء فيه : ( بسم الله الرحمن الرحيم ..... إلى أن قال : قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم ألا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئاً ..... الآية ) (٣) فدل على أن قيصر ومن معه قد مسوه .

---

(١) سورة الواقعة آية ٧٩

(٢) رواه النسائي ومالك بمعناه في الموطأ ٥٩/٢

(٣) رواه مسلم — كتاب الجهاد ١٣٩٣/٢



### والرأى - واقعة أعلم .

أن السبب في هذا الاختلاف هو مفهوم العلماء لمعنى المطهرين في الآية  
السكرية . فمن رأى أنهم بنو آدم لم يجوز مس المصحف بغير طهارة . أما من  
رأى أنهم للملائكة فقد أباح المس لبني آدم .

والأرجح هو عدم جواز مس المصحف إلا بعد الطهارة من الحدث،  
ذلك لأن ما قيل من أن المظهرين هم الملائكة يفيد أن الآية فيها نفي وإثبات،  
والسبب ليس فيها إلا للمطهرون فعلم من ذلك أن الله تعالى أراد الأديين،  
لإذ هم الذين يطلق عليهم مطهرون وغير مطهرين، ولا يقال ذلك في الملائكة.

وجاء أصحاب المذاهب الأربعة الذين اتفقوا على عدم المس إلا بعد  
الطهارة ببعض التفاصيل. نذكرها استكمالاً للقائمة المرجوة .

### المالكية: (١)

تشتط الطهارة لمس المصحف أو بعضه سواء كان المس مباشرة  
أو بمائل أو بعلاقة أو نحو ذلك . ويجوز مس كتب الفقه والتفسير  
أو حمل علة معدنية أو ورقية تحمل شيئاً من القرآن الكريم، كما يجوز  
المس بدون طهارة لمن كان معلساً أو متعلماً ، ولو كانت امرأة حائضاً  
أو نفساء . وتباح قراءة القرآن من غير مس لمن حفظه إلا أن قراءته على  
طهارة أفضل .

الشافعية : (١)

يحرم من المصحف أو بعضه على المكلف المحط حدثاً أصغر مباشرة أو بحائل ، كما يحرم من غلافه ولو انفصل عنه ، كذلك علاقته . ويجوز وضعه في كيس كبير أو صندوق غير معد له وحمله ضمن أمتعة ، فإن قصد حمله وحده لم يجز . كما تجوز كتابته دون مس . ويباح حمل كتب العلم التي تحتوي على آيات من القرآن فيما عدا كتب التفسير التي يشترط في جواز مسها أن يكون التفسير أكثر من الآيات .

الحنفية : (٢)

يمنع الحدث الأصغر من مس المصحف وكتابته كلاً أو بعضاً إلا للضرورة بأن يخاف عليه من الفرق أو الحرق . ويجوز مسه بدون ضرورة بغلاف منفصل عنه ، أما غلافه المتصل به فلا يجوز . ولا يمنع الحدث الأصغر من تلاوته بل يمنعها الحدث الأكبر ، فيجوز لغير الجنب أو الحائض أن تقرأ دون مس ، والطهارة أفضل كما يباح لمس لغير البالغ المتعلم للحفاظ دقماً للخرج .

الحنابلة : (٣)

يمنع الحدث الأصغر المكلف من مس المصحف كلاً أو بعضاً بدون حائل . ويجوز للمس بحائل طاهر كما تجوز كتابته وحمله حرزاً إذا كان في ساتر طاهر . أما الصبي المحدث فلا يجوز لوليه تمكيته من مس المصحف أو كتابته ولو كان ذلك للحفاظ أو التعلم .

---

(١) المجموع شرح المهلب للنووي ج ١ ص ٥٠٤

(٢) شرح فتح القدير لابن الهمام ج ١ ص ٢٤٠

(٣) منار السبيل في شرح البديل على مذهبي أحمد بن حنبل ج ١ ص ٤٤

## الأحوال التي يستحب فيها الوضوء

بيننا الحالات التي يجب فيها الوضوء وهي الصلاة والطواف ومس المصحف . وهناك أمور أخرى كثيرة يستحب لها الوضوء عند أداء أعمال معينة منها : -

- ذكر الله عز وجل .
- قراءة القرآن .
- النوم .
- الجنابة .
- الفسل .
- تجديد الوضوء .

وإذا كانت الصلاة توفر لك أيها الأخ الطهارة خمس مرات في اليوم واللبية على الأقل غير الطواف ومس المصحف ، فما بالك بإضافة طهارة الأمور المستحبة أيضا لتظلي على حالة مستديمة من الطهر طوال يومك وليك ، فتؤدي كل أعمالك تجاه ربك وزوجك وبيتك وأولادك وأمتك . وأنت طاهرة ، وتكوني مستعدة للملاقاة الله تعالى في أكل وأطهر حالة متى حانت مشيئته . وفيما يلي الأحوال المستحبة :-

عند ذكر الله عز وجل :

يستحب التطهر عند ذكر الله عز وجل في السر والعلن ويكون ذكر الله في كل وقت عند القيام من النوم وعند أداء الأعمال ، وعند النوم ، فلم تحدد الشريعة الإسلامية أوقانا معينة لإلاني الفرائض . ولك أن تتخيرى من وقتك ما شئت لتذكرى الله لتسكونى على حالة من الطهارة الحسنة والمعنوية

القائمة ، فيصلح عملك وتطمئن نفسك وتزول عنك الغمة . وذكر الله أيضاً يجوز للمحدثه إلا أن الطهر أفضل . ولقد وردت أحاديث كثيرة في ذلك قد ذكر منها : -

— ما روته عائشة رضي الله عنها : ( أن رسول الله ﷺ كان يذكر الله على كل أحيائه ) (١) .

— ما روى عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : ( مر رجل على النبي ﷺ وهو يبول فلم عليه ، فلم يرد عليه ) (٢) وقال أبو داود روى عن ابن عمر وغيره أن النبي ﷺ تيمم ثم رد السلام .

— ما روى عن المهاجر بن قنفذ رضي الله عنه : ( أنه سلم على النبي ﷺ ، وهو يبول فلم يرد عليه حتى قوضاً فرد عليه ، وقال : أنه لم يمنعني أن أرد عليك إلا أني كرهت أن أذكر الله إلا على طهارة ) (٣) .

وقال قتادة : فكان الحسن من أجل هذا يكره أن يقرأ أو يذكر الله عز وجل حتى يطهر .

### مسند قراءة القرآن :

يستحب الوضوء عند قراءة القرآن فلا تخلو القراءة من مس القرآن في معظم الأحوال إلا ما قرأ عن حفظ ، ووضوءك قبل القراءة إنما كان لتقام استשמاعتك بالطهارة بنوعها الحسي والمعنوي ، فيحصل المراد

(١) أخرجه أبو داود - كتاب الطهارة ١/٥

(٢) أخرجه أبو داود - كتاب الطهارة ١/٥

(٣) رواه أحمد وأبو دارود - كتاب الطهارة ١/٥

من تدبر معاني آيات الله في نفسه ، فتشابه على ذلك ، وترتفع درجاتك ويصلح عملك .

ودليل ذلك ما روى عن عني رضي الله عنه ، قال : ( كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرئنا القرآن على كل حال ما لم يكن جنباً ) (١) .

ولقوله صلى الله عليه وسلم : ( لا يمس القرآن إلا طاهر ) . والقراءة لا تخلو من مس القرآن كما بينا .

وذهب الجمهور إلى أنه تجوز القراءة لتغير المتوضي ، واحتجوا بأن حديث علي رضي الله عنه ليس فيه ما يدل على التحريم ، لأن غاية أن النبي صلى الله عليه وسلم ترك القراءة حال الجنابة ، فلا يستدل على التحريم .

أما الحديث الأكبر من جنابة أو حيض أو نفاس فهو أبطل ويجب أن تتجنب القراءة حال حدوثه وقبل أن تطهر لما تقدم ذكره من السنن . إلا أن أهل الظاهر أجازوا القراءة للجنب أو الخائض واحتجوا بأن ابن عباس رضي الله عنهما لم ير بأساً من القراءة للجنب أو الخائض ، ولما روى عن عائشة رضي الله عنها قالت : ( إن رسول الله ﷺ كان يذكر الله على كل أحيانه ) (٢) ، فلم تستثن الجنابة .

وقال الحافظ لم يصح عند البخاري شيء من الأحاديث الواردة في ذلك أي في منع الجنب والخائض من القراءة .

إلا أن الرأي الراجح — والله أعلم — هو وجوب الطهارة من الحدث الأصغر والأكبر عند قراءة القرآن إذ أن استئثار الطهارة أثناء قراءة

---

(١) أخرجه الترمذي . أبواب الطهارة ١ / ٩٨

(٢) رواه أحمد وأبو داود في كتاب الطهارة ١ / ٥

كلام الله عز وجل يؤدي إلى الهنأ المرجو منها . كما أن قراءة القرآن في معظم الأحوال لا تخلو من مسه ، وقد تقدم ترجيحاً للطهارة عند من المصنف .

#### عند الصوم : -

الطهارة عند النوم مستحبة . فإنك تقومين بتسليم روحك إلى بارئها ، والاستسلام له عز وجل حال خروجك عن الوعي والادراك ، فأستحب أن يكون ذلك على طهارة ، فقد تحين ساعة قبض الروح فيكون لقاء الله تعالى على هذه الحالة المستحبة . لما رواه البراء بن عازب رضي الله عنه قال : ( قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إذا أتيت مضجعك فتوضأ وضوءك للصلاة ، ثم اضطجع على شقك الأيمن ، ثم قل اللهم أسلمت وجهي إليك ، وفوضت أمري إليك ، وألجأت ظهري إليك رغبة ورهبة إليك ، ولا ملجأ ولا منجى منك إلا إليك ، اللهم آمنت بكتابك الذي أنزلت ونبئك الذي أرسلت ، فإن مت من ليلتك فأنت على الفطرة ، واجعلني آخر ما تسكلم به ) (١)

وعلى الجنب مثل هذا أيضاً .

#### عند الخنابة : -

يستحب الوضوء للجنب عند الأكل أو الشرب أو النوم أو معاودة الجماع على ألا تؤق العبادات إلا بعد الغسل والوضوء ، لما روت عائشة رضي

---

(١) أخرجه البخاري - كتاب الوضوء - ١٠ / ١٧ - طبعة استانبول ،

الله عنها قالت : ( كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كان جنباً فأراد أن يأكل أو ينام توضأ وضوءه للصلاة ) (١) . وعنها رضى الله عنها أيضاً أنها قالت : ( كان رسول الله ﷺ إذا أراد أن ينام وهو جنب ، غسل فرجه وتوضأ وضوءه للصلاة ) (٢)

ولما روى عن سعيد الخدري عن النبي ﷺ قال : ( إذا أتى أحدكم أهله ثم أراد أن يعود فليتوضأ ) (٣) .

#### تند الغسل :

يستحب الوضوء حال الغسل لشمول الطهارة للوضوء والغسل معا ولأداء العبادات عقب الانتهاء من الغسل على الوجه الوارد ذكره عند بحث الغسل في كتابنا هذا . وبهذا يتألف جسدك مع حرارة الماء أو برودته عند الغسل الأطراف التي هي أعضاء الوضوء ، فيحصل الاستئناس ولا تكون المفاجأة بالماء عند تجديد الوضوء .

#### تجديد الوضوء :

يستحب تجديد الوضوء عند كل صلاة لاستشمار الطهر واستعادة النشاط الجسمي حال مفاجأة الله عز وجل . والغفانة عظيمة لك أيتها الأخت المسلمة ففضلا عن استعادة نشاطك واستشعارك بالطهر ، فهو إزالة لما علق بجسدك وأعضائك من أثره وأدران وإفرازات أثناء قيامك بأداء واجباتك المنزلية

---

(١) أخرجه مسلم — كتاب الحيض ١ / ٢٤٨

(٢) أخرجه مسلم — كتاب الحيض ١ / ٢٤٨

(٣) أخرجه مسلم — كتاب الحيض ١ / ٢٤٩

والمائلية والاجتماعية ، لما رواه أبو هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : (لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم عند كل صلاة بوضوء ، ومع كل وضوء بسواك) (١)

ولما روى عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : (كان رسول الله ﷺ يقول : من توضأ على طهر كتب له عشر حسنات) (٢) . ولقد ورد أيضاً أن الوضوء على الوضوء نور على نور .

---

(١) أخرجه أحمد ٢/٢٥٨ .

(٢) أخرجه ابن ماجه - كتاب الطهارة ١/١٧٠ وهو ضعيف



## عرض وتلخيص

من خلال بحثنا لموضوع الوضوء فقد تطرقنا إلى شروط وفرائض وسنن ومكروهات الوضوء، والأحوال التي يجب فيها، والأحوال المستحبة. ومن جملة هذه الأمور يمكن لك أيها الأخ الالتزام بالفروض والسنن والبعد عن المكروهات، والمداومة على هذه الطهارة المفروضة منها والمستحبة، ارتقاء وسموا بمعنوياتك حال مناجاة الله سبحانه وتعالى. ومن خلال هذه السطور أشرح لك كيف تقومين بهذه الطهارة على الوجه الصحيح مع الالتزام بالفروض والسنن وتضييق شقة اختلاف الفقهاء قدر المستطاع.

فعلينا أن نتفق بالسواك قبل الوضوء لتتأكد من نظافة وطهارة الفم والأسنان، ثم تنوي الوضوء وتسمين الله تعالى، وتقول: بسم الله الرحمن الرحيم. ثم تغسل اليدين حتى الرسغين ثلاثاً بالماء الطهور بعد خلع الخاتم أو تحريره إن وجد، وإزالة أي حائل يمنع وصول الماء الطهور إلى البشرة كالدهانات والكريمات المختلفة، ثم تغمضين بأخذ غرفة من الماء باليد اليمنى يتم بها غسل الفم بإدارة الماء فيه ثم طرحه خارج الفم بعد الغسل، ويكرر ذلك ثلاث مرات، ثم تستنشق بأخذ غرفة من الماء باليد اليمنى وجذبه بالأنف ثم طرح الماء والأذى منها باليد اليسرى، ويكرر ذلك ثلاث مرات، هذا إذا أردت الفصل بين المضمضة والاستنشاق. ويجوز استخدام طرق الجمع أو الفصل بين المضمضة والاستنشاق على الوجه المتقدم ذكره. ثم يغسل الوجه ثلاث مرات بإسالة الماء الطهور عليه مع الدلك بعد إزالة مساحيق التجميل إن وجدت أو أي حائل يمنع وصول الماء إلى بشرة الوجه. ويجب أن يبدأ الغسل من أعلى الجبهة عند منابت الشعر وليس من نهاية الشعر المسترسل حتى نهاية الذقن طويلاً وعرضاً ما بين شحقي الأذنين على أن يشمل الغسل وترة الأنف وتسكيش الجبهة، وظاهر

الشفقتين وأسفل وتدى الأذنين والبياض فوقهما . وإن غسل مقدم الرأس مع غسل الوجه كان خيرا لفضل إطالة الغرة . ثم تغسل اليدين مع المرفقين بالماء ثلاث مرات مع الدلك وتخليل الأصابع وغسل تكاميش الأظفار وماتحت الأظفار بعد أن يزال طلاء الأظفار إن وجد أو أى مانع آخر على اليدين يمنع وصول الماء إلى بشرتها ، وتكون البداية باليد اليمنى ثم قلبها اليسرى . وإن غسلت اليدين إلى فوق المرفقين كان خيرا لفضل إطالة التحجيل . ثم يمسح الرأس كله باليدين بالماء الطهور مرة واحدة مع البدء بمقدم الرأس عند منابت الشعر ولمرار اليدين حتى القفا ثم ردها مرة أخرى إلى مقدم الرأس . ويجب ألا تسكون هناك حوائل تمنع وصول الماء إلى بشرة الرأس كالشعر المستعار أو الضفائر أو نحوها . ثم توضع الأذنان معا من الباطن والظاهر بالماء بعد إزالة أى حائل يمنع وصول ماء الطهارة إليهما كالقرط الذى يغطى جزءا من الأذن . ثم تفسل الرجلان والسكبان بالماء ثلاث مرات مع الدلك وتخليل الأصابع والشقوق على أن تكون البداية بالرجل اليمنى ثم قلبها اليسرى . وإن غسل مافوق السكبين كان خيرا لفضل التحجيل . وعلى المتوضئة بعد ذلك أن تستشعر عظمة الله تعالى وتدعوه وتحمده على نعمة الإيمان ، فتقول : أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمدا عبده ورسوله ، اللهم اجعلنى من التوابين واجعلنى من المتطهرين . ويستحب أن تصلى ركعتين فى خشوع تام لاتحدث فيها نفسها . ويجب أن تراعى الموالاة لهذه الأفعال لأن قطع العبادة بعد الدشروع فيها منهي عنه .

## المبحث السادس

### أحكام تم المرأة في الوضوء

#### حكم طهارة المرأة المستحاضة

ستعرض للحيض والاستحاضة والنفاس بالتفصيل عند بحثها في موضع آخر من هذا الكتاب . إلا أن ما ينعيننا هنا من أمر الاستحاضة أن نعرف ماهي الاستحاضة بإيجاز ثم نتطرق بعد ذلك إلى كيفية طهارة المرأة المستحاضة وهي على هذه الحالة لأداء الصلوات والعبادات التي يكون الوضوء موجبا لها .

أما الاستحاضة فهي سيلان الدم في غير وقت الحيض والنفاس من أدنى الرحم . وكل ما زاد على أكثر مدة الحيض أو النفاس أو نقص عن أقله ، أو سال قبل سن الحيض فهو دم استحاضة . وهو غير دم الحيض . والصلاة واجبة في الاستحاضة ولا تجوز في الحيض .

وعليك أيها الأخت عند تأكدك من حالة الاستحاضة أن تتطهرى لكل صلاة بعد تمام التحرز من دم الاستحاضة الذي يتم على الوجه التالي : —

— يغسل المحل أولا من أثر الدم .

— يعصب المحل بمخفقة طاهرة أو ما في حكمها من الحفاضات الطبية المصنعة .  
لهذا الغرض فتوجد في الأسواق .

— الموالاة بين غسل المحل والتحرز ، وبين التحرز والوضوء ، وبين الوضوء والصلاة حتى تنجلي نزول دم الاستحاضة .

— يكرر ذلك حال كل صلاة عند دخول وقتها .

وقد جاءت آراء أهل العلم في حكم وضوء المستحاضة على أربعة أقوال : —

القول الأول : ويقضى بالوضوء لكل صلاة ، على أن تكون قد اغتسلت بعد انتهاء دورة الحيض بناء على عاداتها السابقة ، وبه قالت عائشة رضي الله عنها . وحكى ذلك عن علي بن أبي طالب وابن عباس وابن مسعود رضي الله عنهم جميعا ، وقيس بن عروة بن الزبير ، وسعيد بن المسيب والقاسم بن محمد . وهو مذهب سفيان الثوري ومالك والشافعي وأبي حنيفة وأحمد .

القول الثاني : ويقضى بالغسل لكل صلاة . وحكى ذلك عن ابن عمر ، وابن الزبير وعطاء رضي الله عنهم جميعا .

القول الثالث : ويقضى بالغسل ثلاث مرات في اليوم واليلة .

القول الرابع : ويقضى بالغسل مرة واحدة في اليوم واليلة . وحكى ذلك عن سعيد بن المسيب والحسين البصري .

وقد احتج أصحاب القول الأول القاضي بالوضوء عند كل صلاة بما يلي :

ماروى عن عائشة رضي الله عنها قالت : ( جاءت فاطمة بنت أبي حبيش إلى النبي ﷺ فقالت : ( لى امرأة أستحاض فلا أطهر ، أفأدع الصلاة ؟ فقال رسول الله ﷺ : لا إنما ذلك عرق وليس يحيض فإذا أقبلت

حيضتك فدعى الصلاة ، وإذا أدبرت فاغسلي عنك الدم وصلي (١) وزاد  
أبو داود وتوضىء لكل صلاة: فدل الحديث على وجوب الغسل بعد انتهاء  
دورة الحيض ، ثم الوضوء لكل صلاة أيام الاستحاضة .

ولقد وضع أصحاب المذاهب الأربعة بعض الشروط لعدم نقض وضوء  
المستحاضة جاءت على النحو التالي :-

#### المالكية: (٢)

اشترط المالكية الاغتسال مرة واحدة بعد انتهاء دورة الحيض على أن  
تحرز المرأة من زول الدم ثم تتوضأ وتصلى ماشاء لها من الفروض  
والنوافل ، ولم يوجبوا الوضوء لكل صلاة بل استحبه .

#### الشافعية :- (٣)

أوجب الشافعية الاغتسال مرة واحدة بعد انتهاء دورة الحيض على أن  
تقوم المستحاضة بالتحرز من نزول دم الحيض بمحشر محل الخروج وتعتصمه  
ثم التوضؤ لكل صلاة فرض . وتصلى بهذا الوضوء ماشاء لها تبعا لذلك  
الفرض ، فإن خرج شيء بعد ذلك لم ينقض الوضوء بالشروط الآتية :-

— تقديم الاستنجاء على الوضوء لطهارة المحل .

---

(١) رواه البخارى ومسلم — الاثلاث والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان

٧٠ / ١

(٢) بداية المجتهد ونهاية المقتصد لابن رشد ج ١ ص ٤٣

(٣) المجموع شرح المهذب للنووى ج ٢ ص ٤٤٠

- الموالاة بين الاستنجاء والتحرز وبين التحرز والوضوء .
- الموالاة بين أفعال الوضوء وبين الوضوء والصلاة .
- دخول وقت الصلاة ، ويجوز تأخير وقتها عند الوضوء للذهاب إلى المسجد أو لصلاة جماعة .

### الحنفية : (١)

أوجب الحنفية الاغتسال مرة واحدة بعد انتهاء دورة الحيض على أن تقوم المستحاضة بالتحرز من دم الاستحاضة أو تقليله بقدر الاستطاعة باستخدام الحفاظ وما في حكمه واشتراطوا الآتي :-

— التوضؤ لكل صلاة فرض . فتصلى به ماشاء لها من القرائن والنوافل .

— الصلاة في حالة الجلوس إذا كان الركوع والسجود يزيد من سيلان الدم .

— غسل الثوب من الدم لكل صلاة . وقيل ليس عليها غسله لأن أمر الثوب ليس أكد من البدن .

— دخول وقت الصلاة ، وينقض الوضوء بخروجه عند أبي حنيفة وعمره ، وقال أبو يوسف بنقضه دخول الوقت وخروجه ، وقال زفر دخوله فقط .

---

(١) الدر المختار فشرح تنوير الأبصار لعلاء الدين الحصني ج ١ ص ٢٠٤

### الحنابلة: (١)

أوجب الحنابلة الاغتسال بعد انتهاء دورة الحيض مرة واحدة على أن  
تتحرز بفعل المحل وعصبه بخرقه طاهرة بما يمنع خروج دم الاستحاضة  
بقدر الاستطاعة ، ثم تتوضأ بعد ذلك ، وتصلّي ماشاء لها من القروض  
والنوافل واشترطوا الآتي :

— دخول وقت الصلاة ، فإن توضأت للمرأة قبل الوقت وخرج شيء  
من الدم بطلت الطهارة .

— عدم حدوث ناقض آخر للوضوء .

— ينقض الوضوء بفروج وقت الصلاة .

واحتج أصحاب القول الثاني القاضى بالغسل لكل صلاة بما يلي :-

— ما رويته عائشة رضي الله عنها : ( أن أم حبيبة استحضت سبع سنين  
فسألت رسول الله ﷺ عن ذلك فأمرها أن تغتسل فقال هذا عرق فكانت  
تغتسل لكل صلاة ) (٢) . فدل على أن المستحاضة تغتسل لكل صلاة ، وقيل  
هذا الذي فهمت لأنه منقول من لفظه عليه الصلاة والسلام .

وروي أصحاب الزهري أنه قال لها : ( إنما هو عرق وليست بحيض  
وأمرها أن تغتسل وتصلّي ) .

---

(١) المفتى والشرح الكبير لابن قدامة ج ١ ص ٣٢٤

(٢) رواه البخارى ومسلم - اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان

وأحتج أصحاب القول الثالث القاضى بالغسل ثلاث مرات فى اليوم  
والليلة بما يلى :

— ما روى عن أسماء بنت عميس: (أنها قالت يارسول الله إن فاطمة  
بنت أبى حبيش استحيضت، فقال رسول الله ﷺ: لتغتسل للظهر والعصر  
غسلا واحداً، والمغرب والعشاء غسلا واحداً، وتغتسل للفجر وتتوضأ  
فيما بين ذلك) (١) ، فدل على أن غسل للمستحاضة ثلاث مرات فى اليوم  
والليلة ، أما كيفية ذلك فهو تأخير صلاة الظهر إلى آخر وقتها فتغتسل  
وتصلى الظهر ، ثم تصلى العصر فى أول الوقت ، وتفعل مثله فى المغرب  
والعشاء ، ثم تغتسل لصلاة الفجر وتصلى .

وأحتج أصحاب القول الرابع القاضى بالغسل مرة واحدة فى اليوم  
والليلة بما يلى :

— ما روى عن على بن رضى الله عنه قال : ( المستحاضة إذا أنقضت  
حيضها أغتسلت كل يوم واتخذت صوفة فيها سمن أو زيت ) (٢) ، وروى  
أيضاً أن رسول الله ﷺ خير حمنة بنت جحش بين أن تصلى الصلوات  
بغسل واحد عندما ترى أنه أنقطع دم الحيض عنها ، وبين أن تغتسل  
فى اليوم والليلة ثلاث مرات على حديث أسماء بنت عميس (٣) ، فدل ذلك  
على جواز غسل المستحاضة مرة واحدة فى اليوم والليلة ، أو أن تغتسل  
ثلاث مرات فى اليوم والليلة .

---

(١) أخرجه أبو داود - كتاب الطهارة ٧٩/١

(٢) أخرجه أبو داود - كتاب الطهارة ٨٢/١

(٣) الدر المختار فى شرح تنوير الأبصار لملاى الدين الحنفى



### والرأى — والله أعلم :

أن السبب في اختلاف الفقهاء في حكم طهارة المستحاضة يرجع إلى ظواهر السنن الواردة فيها ، فقد ورد في هذا الأمر أربعة أحاديث نشأت عنها أربعة أقوال كما بينا ، وقد اتفق على صحة حديث أصحاب القول الأول واختلف في باقي الأحاديث الثلاثة .

لذا كان القول الأول الغاضى بالأغتسال عند انتهاء دورة الحيض ، ثم الوضوء لكل صلاة بالشروط الواردة هو الرأى الراجح للأسباب الآتية : —

— صحة حديث أصحاب هذا القول — رواية البخارى ومسلم .

— لم يأمر الرسول ﷺ أم حبيبة في الحديث الذى أحتج به أصحاب القول الثانى بالأغتسال لكل صلاة ، وإنما كانت تغتسل من تلقاء نفسها ، وقد قال الشافعى : لقد أمرها النبي ﷺ أن تغتسل وتصل ، وإنما كانت تغتسل لكل صلاة تطوعاً لقوله ﷺ لها إنما هو عرق وليست بجبضة ، ودم العرق لا يوجب الغسل .

— أما حديث أسماء بنت عميس الذى أحتج به أصحاب القول الثالث فمحمول على التقي لا تميز بين أيام حيضها وأيام استحاضتها ، إلا أنه قد ينقطع عنها الدم في أوقات فتا يجب عليها الغسل والعلاوة بذلك الغسل صلاتين .

— ذهب أصحاب القول الرابع إلى التخيير بين حديث أسماء بالغسل ثلاث مرات في اليوم والليلة ، وبين الطهر مرة واحدة ، وأحتجوا بحديث حمزة بنت جحش الذى رواه ابن عقيل وتفرده به ، وأجمع معظم أهل الحديث على ترك حديثه .

— المشقة التي تلاحق المرأة من الغسل لكل صلاة كما جاء به أصحاب القول الثاني أو الغسل ثلاث مرات في اليوم والليله كما جاء به أصحاب القول الثالث.

### حكم طهارة من أبتليت بسلس البول

ينقض الوضوء نزول البول في حال تمام الصحة ، فإن كان نزوله لمرض لم ينقض الوضوء بشروط سلس البول من الأمراض التي تنجم عن أمراض السكلى وإذالب والمفاته وقد تصاب صاحبه بحالة التبول اللاإرادی ، إذ غالباً لا يمكنها التحكم في ذلك ، وتلحق صاحبه السلس بأصحاب الأعذار فهو مثل الاستحاضة التي سبق بيانها فيما عدا الاغتسال بعد انتهاء دورة الحيض، وله نفس شروطها والرأى الذي رجحناه بضرورة الوضوء لكل صلاة، ومن أبتليت به وجب عليها التمرز من نزوله بعازل طاهر أو حفاض أو مناديل من الأنواع المتوفرة في الأسواق، ويجب أن يسبق ذلك غسل المحل ثم الوضوء لكل صلاة.

وتوالى بين غسل المحل والتمرز ، وبين التمرز والوضوء ، ثم بين الوضوء والصلاة ، وتكرر ذلك عند دخول وقت كل صلاة ، وينقض الوضوء خروج وقت الصلاة ، ولا يجوز قبل دخولها ، وقد روى أن زيد ابن ثابت قد سلس منه البول فكان يداري منه بما غلب، فلما غلبه أرسله، وكان يصلي وهو يخرج منه، وقد روى أيضاً عن ابن عباس رضي الله عنهما: ( أن رجلاً قال : يا رسول الله إن بي بأسور كلما توضأت سال ، فقال النبي ﷺ : إذا توضأت فسال قرنك إلى قدمك فلا وضوء عليك ) (١) .

## حكم طهارة من أبتليت بالمذى

ينقض الوضوء خروج المذى حال تمام الصحة . فإن كان نزوله عن مرض بلا شهوة لم ينقض الوضوء بشروط ، وتلحق صاحبه بأصحاب الأعذار ، أو ينطبق عليه ما سبق بيانه عن الاستحاضة فله نفس شروطها فيما عدا الإغتسال ، وله نفس رأى الذى رجحناه ، ويجب على من أبتليت به أن تغسل محله ثم تهرز ، عن نزوله كما تفعل المستحاضة ومن فى حكمها ، ثم تتوضأ وتصلى الفرض وما شاء لها من النوافل وتكرر ذلك عند دخول وقت كل صلاة . ويجب أن توالى بين غسل المحل والهرز ، وبين التهرز والوضوء ، ثم بين الوضوء والصلاة ، ولا يجوز قبل دخول الوقت وينقض الوضوء بخروجه ، وقد جاء فى حديث المقداد بن الأسود المتقدم ذكره فى النجاسات عندما سأل رسول الله ﷺ عن الذى فقال عليه الصلاة والسلام : إذا وجد أحدكم ذلك فليغسل فرجه بالماء ويتوضأ وضوءه للصلاة .

## حكم من أبتليت برطوبة فى المقعدة

ينقض الوضوء خروج الغائط حال تمام الصحة ، فإن كان نزول رطوبة من الدبر لمرض يفتقض الوضوء بشروط . ورطوبة المقعدة مرض يفقد صاحبه القدرة على التحكم فى حلقة الدبر نتيجة تسبب فيها ، فيشق عليها الاحتراز مما يخرج ، وتلحق صاحبة هذا المرض بأصحاب الأعذار . وينطبق عليها ما سبق بيانه عن السلس والمذى ، والمرض نفس رأى الذى رجحناه .

وحقّ تقوم المرأة التى أبتليت بهذا بعبادتها دون مشقة أو حرج فلها أداء كل الصلوات بنفس الشروط الواردة فى السلس والمذى ، وقد سأل

أبو الحرث أحمد عن رجل به علة ربما ظهرت بمقعده ، قال : إن علم أنه يظهر معها ندى توضاً وإن لم يعلم فلا شيء عليه (١) .

## حكم الطهارة مع وجود مساحيق التجميل

تزخر وسائل الإعلام الحديثة بأنماط شتى من مساحيق الزينة والسكريات، بل وتبأرى الشركات الكبرى في استحداث الأكثر جاذبية، والأكثُر نوعة من هذه المستحضرات .

ولا عجب أن نرى شابة بين الرجال تستعرض أنوثتها من خلال البقع والألوان، وذلك في إعلان مصور يهمس بلا استحياء عن كريم لشد الوجه والعنق والصدر كي تخفي علامات الزمن ، والدنائة بهذا الأسلوب العصري ، وهذا التوجيه المقصود يجعل أنتشار هذه المستحضرات أمراً لا فكاك منه ..

ومن العجب أن المرأة تصدق كل ما يقدمه الإعلان السحري، فتتاهى على دور التجميل لتحظى بمساحيق وعطور الجاذبية والسحر، وتتمتع بعمر الورد خائف أفتنة أساتفة الغش والتغيير في خلق الله في لندن وباريس ونيويورك، وتفتننا ببشرة ناعمة كأوراق الزرد، وفسيحت أنهم برعوا في أداء هذا الأسلوب الدماغي، وبرعوا في اختيار المرأة بالذات لجعلها محل التجربة بدليل أننا لم نسمع عن معجون واحد نجح في إعادة الشباب والنضارة .

إن اللائي دأومن على وضع العطور والمساحيق تتغير طبيعته بشرتهن بطول الإستخدام من طفنة الكدمات ، بل وتعرض المرأة في كثير من الأحوال للالتهابات الجلدية والأمراض الخطيرة التي منها سرطان الشفافة والجلد ، وهذا فضلاً عن أنها تصبح ممسوخة من قلدتها ، ولشد ما تشابه

---

(١) المفنى والشرح الكبير لابن قدامة ج١ ص ١٦٢

الوجوه خلف المساحيق فتفقد المرأة شخصيتها وتمايزها، بل وتصبح مع تقدم العمر شخصية هستيرية تثير الضحك والشفاز، كما أن كثرة وضع المساحيق والخروج إلى العمل أو إلى دور العلم تجعل المرأة عرضة للإمتهان، فسكانها تقول للرجال ها أنذا أبدو أكثر جمالا وأنوثة .

وناهيك عن تفاعل هذه المواد الكيميائية مع الحرارة والعرق فتبدو اللوحة المنمقة الجميلة، والتي مكثت صاحبها بتضييق زواياها، وتبهو ظلها وشموها قرابة الساعة، تبدو كأنها حالات من حزن وكبر حول العينين، ودما قد تركت آثارها تحت الشفافة، ومن فوقها، وألوان قوس قزح تتناثر فوق الوجه إن لم تسارع كل فترة إلى الإعداد والتنقيح مرة أخرى، وهذا يستدعى وقتاً آخر، وربما اختلف شكل الحاجب عن الآخر، وصناع هذه الأقمدة خلف المرأة حتى تظل في ملكوتها الخائب، فهم يصنعون السكرام المزيج للمساكين العيين، وآخر للشفين وثالث للوجه، ثم إعداد حقبة مخصصة لهذا العمل السخيم، ثم نفقات باهظة وراء كل ذلك .

ثم ماذا بعد : ينفر الرجال ، فالزيف دائماً ليس بالشئ المحبب إلى النفس، ويلوذ بأخرى تغلفها البساطة . ونضارة الفطرة التي فطرها الله عليها، وتحتوى كيانها الرغبة في أن تكون محل ثقة واحترام وإعجاب بشخصيتها لذاتها، لجوهرها النقي لا لصورتها التي حتماً ستتولد يد الزمان والله قد حرم على المرأة التزين إلا لزوجها . فسكان لولماً عليها أن تحتفظ نفسها من ذئاب جوعى لا ترغب إلا في المتعة المحرمة ، فلا ينبغي أن تكون أداة شيطان وألعوبة ماجن، كذلك يجب عليها أن تراعى حق الله في نفسها بأداء فرائضه، ولن يصح ذلك بكل هذه الأقمدة المستعارة، فالوضوء مدخل الصلوات والطواف وقرأة "قرآن وغيرها من

العبادات المفروضة والسنن المستحبة لا يصح بوجود هذه الأتعة المستعارة فوق البشرة، فهي تشكل حائلا يمنع وصول ماء الطهارة إلى أعضاء المتوضئة فيبطل الوضوء وتبطل العبادات التي يكون الوضوء أحد موجباتها ، ومنها الصلاة عماد الدين التي إن صلحت كانت الأعمال كلها سالمة .

لذا وجب عليك أيها الأخ المسئلة أن تراعى ذلك ولتسكونى بمقاي عن الزيف المفتعل وتمشدى الجمال الفطرى الباقى فى حسك ومعنوياتك الذى يزينه إيمانك ويسبغ عليه نضارة طبيعية تعجز مساحيق التجميل أن تأتى بشئ منه ، ثم يسبغ الله عليك من نور الإيمان الذى لا يضارعه شئ على الإطلاق ، ويكفى الوضوء والطهارة حسنة أن يكون حائلا بين أفراد المجتمع المؤمن وبين تلك الصور الزائفة الزائلة من الخداع والنفاق والمغالطة ، وأن يعيش المجتمع فى عالم النور والحقيقة، عالم السمو والجمال والحرية من قيود المادة ، وقيود العادة والتقليد .

## حكم الطهارة مع وجود طلاء الأظافر

« للمانيكير والاكلادور »

وبدعة أخرى مثل مساحيق التجميل وردت لنا من الدول الغربية غير الإسلامية ، وهي طلاء الأظافر ، ويسمى هذا الطلاء بالمانيكير أو الاكلادور . ويتكون من مركبات كيميائية ذات ألوان مختلفة تقوم للمرأة باختيار اللون المفضل لها ، والذي تراه يزيد من مقادتها ويبرز جمالها . واستعمال هذا الطلاء يستدعي إطالة الأظافر وعدم تقليمها ، لتظهر الألوان بمساحات تثير الانتباه .

واستخدام أدوات التجميل من طلاء ومساحيق ليست فيه حرة إذا كان ذلك للزوج . إلا أن المعتاد والذي نراه دائماً هو استخدام ذلك لإظهار مقادير المرأة وإبراز جمالها في حياتها العامة ، في العمل أو المنزل ، أو الطرقات وغيرها . وهو تبرج منهى عنه ليس عليه مدار بحسب الآن ، ولكن ما يعتقنا هو هل يصح الوضوء مع وجود طلاء الأظافر؟ والإجابة هي عدم صحة الوضوء مع وجوده ، فيبطل الوضوء وتبطل الصلاة . لأن من شروط صحة الوضوء عدم وجود حائل يمنع وصول الماء الطهور إلى البشرة كالشمع والعجين والزيوت والدهون .

وطلاء الأظافر في حكم هذا الحائل المانع لأنه يكون طبقة رقيقة من المادة الملونة على الأظافر تمنع وصول ماء الطهارة إليها . هذا من جهة ، أما من الجهة الأخرى فإن طلاء الأظافر كما وصفنا يستدعي إطالتها . والأظافر الطويلة تتجمع فيها الأتربة والقاذورات الناتجة عن استخدام المرأة يديها في كثير من شئون حياتها ، سواء كان ذلك عند تنظيف بيتها بمحتوياته المختلفة ، أو عند تطهير النجاسات ، وهذه تشكل حائلاً آخر يمنع وصول ماء الطهارة إلى تحت الأظافر ، فيبطل الوضوء وتبطل الصلاة .

( ٢٨ - المرأة )

علاوة على أن عدم تقليم الأظافر يعتبر خروجاً على سنن الفطرة التي فطر الله الناس عليها .

وقد عفت بعض المذاهب عن اليسير من الأتربة والقاذورات التي تلحق بالأظافر ، كما عفت عن استدعى عملها أن تعمل في المطبخ أو في العجين أو الطين ، أو الدهون ، أو نحوها ، لتستطيع أن تؤدي عبادتها دون مشقة لتعذر الاحتراز من ذلك — لكن هذا الطلاء تصنعه المرأة باختيارها ، فتسام بنفسها في عدم صحة وضوئها وبالتالي تبطل صلاتها لقاء ثمن بخس . رغم أن ديننا الحنيف لم يمنحها من إبداء الزينة للزوج ، فللمرأة أن تزين لزوجها بالأسلوب الذي تراه على ألا يمنع ذلك من صحة أداؤها لفرائضها . فإن توفضت ثم وضعت الطلاء صح وضوؤها ، وصحت صلاتها على أن تزيله عند الوضوء مرة أخرى . ولا ينطبق ذلك على ( الخشاء ) فصبغة الحناء لا تمنع من الوضوء والصلاة ، والفرق واضح بطبيعة الحال بين طلاء الأظافر والحناء . فالطلاء كما بينا هو طبقة رقيقة من مواد كيميائية تشكل حاجلاً بين البشرة وماء الطهارة . وهذا الحائل يمكن إزالته باستخدام بعض المزيلات الكيميائية المنتشرة في الأسواق مثل « الأسيتون » . أما الحناء فهي صبغة تلتصق في مسام الجلد ولا تزال إلا بعد تغير الجلد أى خلال فترة زمنية لا بأس بها أو إطالة الأظافر وتقليمها عدة مرات .

### حكم شك المتوضئة في طهارتها

إذا توفضت المرأة ثم شككت في الحدث فالأصل بقاؤها على طهارتها وعدم الحدث . فن القواعد المقررة التي تبنى عليها الأحكام الشرعية هو استصحاب الأصل وطرح الشك وبقاء ما كان على ما كان عليه ومثال ذلك من تيفتت الحدث وشكت هل توفضت أم لا ، فهي باقية على حدثها ،



أما إن تيقنت الطهارة وشكت في الحدث فهي بإقية على طهارتها  
ودليل ذلك :

— مارواه عباد بن تميم عن عمه رضى الله عنه قال : ( شكى إلى النبي ﷺ ، الرجل يخيل إليه أنه يجد الشيء في الصلاة ؟ قال : لا ينصرف حتى يسمع صوتاً أو يجد ريحاً ) (١) .

— ماروى عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال : ( إذا كان أحدكم في الصلاة فوجد حركة في دبره أحدث أم لم يحدث فاشكل عليه فلا ينصرف حتى يسمع صوتاً أو يجد ريحاً ) (١) .

— أما إذا تيقنت للمرأة الطهارة والحدث ولم تعلم السابق منهما على الآخر ، فتذكر ما كان عليه الحال قبل ذلك الوقت — وقت الشك — فإن كانت قد أحدثت فهي الآن طاهرة ، لأن الطهارة صارت أصلاً بهذا الاعتبار . وإن كانت قبل هذا الوقت — وقت الشك — طاهرة فهي الآن محدثة لأن اليقين كان قبل ذلك فصار الحدث أصلاً . وبهذا قال القورى والأوزاعى وأحمد (٢) والشافعى وسائر أهل العلم وخالف المالكية ذلك ، فالوضوء في رأيهم يقتض بالشك في الحدث أو سببه ، لأن الذمة لا تبرأ إلا باليقين ، والشك لا يقين عنده . فإن شككت المرأة في الحدث بعد الوضوء أو شككت بعد الحدث هل توضأت أم لا ؟ أو شككت تقدم الوضوء على الحدث أم تقدم الحدث على الوضوء فكل هذه الأحوال تنقض الوضوء في رأيهم .

---

(١) أخرجه أبو داود — كتاب الطهارة ٤٥/١

(٢) أخرجه أبو داود — كتاب الطهارة ٤٥/١

(٣) كشف القناع عن متن الإقناع للبهوتى ج ١ ص ١٤٩

## الفصل السادس

### الغسل

وفيه ستة مباحث :

- المبحث الأول : شروط وفرائض وسنن الغسل .
- المبحث الثاني : متى يجب الغسل على المرأة ومتى ويستحب .
- المبحث الثالث : كيفية غسل المرأة من الجنابة والحيض ..
- المبحث الرابع : الغسل في الحمامات العامة .
- المبحث الخامس : غسل المرأة عند التكليف الأخير .
- المبحث السادس : أحكام تهم المرأة في الغسل .

## الغسل

قال تعالى : ( إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين )<sup>(١)</sup> .

الغسل قرين الطهارة . والإسلام دين حث على النقاء والنظافة ،  
لذا تلمس كل موضع من قريب أو بعيد ليقرر غسلا جعله في مواضع  
مفروضا ، وفي آخر مسنونا وفي غيرها مستحبا .

ولو تأملنا هذه الاغسال على تنوعها عدا المفروض منها ، لوجدناها  
تسبق اجتماع المسلمين كالتحريج لصلاة الجمعة ، أو العيد ، أو الحج ،  
أو العمرة . وما ذلك إلا دفعا لكل ما يثأذي به المسلم من روائح كريهة  
وأعراض معدية يستفحل خطرهما حال الازدحام . واستشعار المؤمن  
بالنظافة يجعله عزيزا في قومه مهما عضه الفقر بثأبه . فالماء ليس حكرأ  
على الأغنياء ، وإنما يتدفق بفضل الله للجميع دون تفرقة ومن حكيمته  
تعالى أن جعله مصدر الحياة والنماء والطهارة . وجعل ملكيته عامة للناس  
جميعا حيث يقول رسول الله ﷺ : ( الناس شركاء في ثلاث الماء  
والسكك والنار ) .

وفائدة الاغتسال وحكمته لا تكمن في تحقيق كليات أقرتها الشريعة  
الإسلامية فقط بلحة في الحفاظ على النظافة والطهارة من متعلق قاعدة  
( النظافة من الإيمان ) ، وكذا الحفاظ على قاعدة ( الدين للعامة ) ،  
أي المسلم في دائرة تكليفه بين إخوانه المسلمين . ولكن تتجلى الحكمة  
فيما أوراه التزامن المقدر بمحالات منها المفروض ومنها المسنون ومنها  
المستحب . بمعنى أن الغسل الواجب إثر الجنابة مثلا لا يقتضي بمجرد إسالة

الماء ، بل يترك إحساسا عميقا بالطهارة والنقاء ، والاستعداد لذكر الله وتسيحه وتلاوة القرآن الكريم . وإقامة الشعائر التعمدية إلى أن يقوم مانع آخر يوجب الغسل .

كذلك من أغفلت من حيض تجد أنها قد بددت تلقائيا كل ما ألم بها من شعور بالسقم والهوان لنقص عبادتها ، فنصل ما انقطع ، وقد أسبغ الله عليها ثوب العافية ، وتنبأ مرة أخرى للزوج حيث تقبل على دورة الإخصاب الجديدة ، والثناء والذرية استكمالاً لدورها المقدر ، بعد رفع كل مستقدر عن البدن ، كذلك قطع كل أثر لجنابة أو حيض أو نفاس يبيء الأبدان ظاهراً بالصحة والعافية ، ويتجلى الفؤاد باطناً ، فتسمو الفكرة ، وتعمظم الحكمة ، ويستشعر المرء بالنقاء دوماً حتى تتوالى دورة أخرى . هنا يتمدى الفعل التوقيت ، الإمانى التابع للحدث ليشمل الإنسان بأبعاده المختلفة النفسية والصحية والعاطفية .

ولم أترك موضعاً لغسل ما استطعت إلا وأحصيله حتى آخر غسل وجب على المسلم بفعل الآخرين ألا وهو غسل الوفاة . كما تطرقت إلى بعض المشكلات التى تتفردها المرأة دون الرجل .

## المبحث الأول

### شروط وفرائض وسنن الغسل

#### تعريف الغسل :

الغسل في اللغة ( بفتح الغين أو ضمها ) هو سيلان الماء على الشيء مطلقاً ، وفي الشرع سيلانه على جميع البدن دون حائل بعد إزالة النجاسة مع النية .

#### دليل مشروعية الغسل :

فرض الغسل على الأمة الإسلامية لاستباحة ما لا يستباح إلا بالغسل كالصلاة وقراءة القرآن والمكث في المسجد ونحوها . وجاء ذلك في الكتاب والسنة والإجماع .

#### ففي الكتاب :

— قوله تعالى : ( يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى ، حتى تعلموا ما تقولون ولا جنباً إلا عابري سبيل حتى تنقلوا ) (١) فقلت . الآية السكرية على وجوب الغسل لمن كان جنباً لاستباحة الصلاة ونحوها من العبادات .

— وقوله عز وجل : ( ويسألونك عن المحيض قل هو أذى فاعتزلوا النساء في المحيض ولا تقربوهن حتى يطهرن ، فإذا طهرن فأتوهن من حيث

أمركم الله ، إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين (١) فدلّت الآية الكريمة على وجوب الغسل بعد انتهاء دورة الحيض .

### وفي السنة المطهرة :

— ماريته أم سلمة رضي الله عنها : ( أن أم سليم سألت نبي الله ﷺ عن المرأة ترى في منامها ما يرى الرجل ، فقال رسول الله ﷺ : إذا رأت ذلك المرأة فلتغتسل ، فقالت أم سليم ، واستحييت من ذلك . قالت : وهل يكون هذا ؟ فقال نبي الله ﷺ : نعم فمن أين يكون الشبه ؟ ماء الرجل غليظ أبيض ، وماء المرأة رقيق أصفر فأيهما علا أو سبق يسكون منه الشبه (٢) . وفي لفظ أنها قالت : هل على المرأة من غسل إذا هي احتلمت ؟ فقال النبي ﷺ : نعم إذا رأت المرأة الماء (٣) . فدل ذلك على وجوب الغسل على من احتلمت .

— ماريته عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قال : ( إذا أقبلت الحيضة فدعى الصلاة ، فإذا ذهب قدرها فاعسلي عنك الدم وصلي ) (٤) فدل على عدم جواز الصلاة ، أثناء الحيض ، وعلى وجوب الاغتسال بعد انتهاء الدورة ثم الصلاة .

— ماريته أبو سعيد الخدري أن رسول الله ﷺ قال : ( الماء من الماء ) (٥) بمعنى الاغتسال من ماء الجنابة بالماء الطهور .

(١) سورة البقرة آية ٢٢٢

(٢) أخرجه مسلم — كتاب الحيض ٢٥٠/١

(٣) أخرجه الشيخان — اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان ٢٨/١

(٤) رواه الشيخان — اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان ٢٩/١

(٥) رواه الترمذي وقال إن ذلك كان رخصة في أول الإسلام ثم

فسخ ووجب الغسل بالتقاء الجنائين — أبواب الطهارة ٧٣/١

## أما الإجماع :

فقد أجمعت الأمة الإسلامية على وجوب الغسل في أحوال معينة ،  
فصار أمراً معلوماً من الدين بالضرورة عند العام والخاص .

## شروط الغسل

لم تختلف شروط الغسل عن شروط الوضوء التي سبق بحثها في الوضوء .  
إلا في بعض الأمور . فقد اشترط الشافعية النية في صحة غسل الذميمة ، ولم  
لم تسكن أهلها للضرورة . كما قالوا إن التمييز ليس شرطاً في صحة غسل  
الجنونة ، بخلاف الوضوء فإنه شرط فيه ، لذا يحل لزوجها قربانها إذا  
اغسلت بعد دم الحيض والنفاس ، وينوى عنها من يغسلها .

أما الحنفية فلم يشترطوا الغسل لقربان المرأة بعد إنقطاع دم الحيض  
أو النفاس ، وأجازوا ذلك إذا انقطع الدم لأكثر المدة . ولم يفرقوا بين  
المسبة والكسائية لأن الإسلام ليس شرطاً في صحة الوضوء أو الغسل على  
كل حال : في حين لم يشترط الحنابلة تقديم الاستنجاء أو الاستحجام على  
الغسل بخلاف الوضوء فإنه يشترط فيه ذلك .

## فرائض الغسل

عرفنا فرائض الغسل لا بد من الإتيان بها ، فلو ترك أحدها بطل  
الغسل . وهذه الفرائض هي :

— النية .

— تعميم سائر الجسد بالماء الطهور .

### النية :

النية هي عزم القلب على الفعل ، وعملها القلب . والفعل هنا هو الاغتسال لرفع الحدث الأكبر من جنابة أو حيض ، أو نفاس ، وهي واجبة عند جمهور الفقهاء لقوله ﷺ : ( إنما الأعمال بالنيات ، وإنما لكل امرئ ما نوى ) (١) .

أما الخفية فقد اعتبروها سنة (٢) . وتكون النية عند غسل أول جزء من الجسد ، وقد تقدم زمن يسير ، غير أن الشافعي لم يحز تقدم النية ، وأوجب ضرورة اقترانها بغسل أول جزء من الجسد . وعلى المرأة أن تنوى رفع الحدث الذي تريده ، فتنوى الجنب رفع الجنابة ، وتنوى الحائض رفع حدث الحيض بعد انتهاء الدورة ، وكذلك النفساء .

### تعميم سائر الجسد بالماء الطهور :

يشترط لصحة الغسل إزالة النجاسة أولاً عن جميع البدن لحديث عائشة رضي الله عنها التي ذكرت أنه آتفا : (إذا أقبلت الحيضة فدعي الصلاة ، فإذا ذهب قدرها فاغسلي عنك السم وصى ) . ثم تعميم الجسد بالماء الطهور ، وذلك بذلك ما يمكن ذلك ، وإفادته الماء على ما يتطهر ذلك كطيات البطن ، وعق السرة ، ومواضع الجروح الفائرة ، وإزالة الخواثر التي تمنع وصول الماء إلى ما تحتها ، كطبلاء الأظافر ، ومساحيق التجميل ، وما في حكمها بما يستخدم في هذه الأيام . كذلك تحريك الحاتم . أو القرط من مكانه لضمان وصول ماء الطهارة تحتهما . ويستمر الغسل حتى يغلب على الظن

---

(١) أخرجه البخاري ومسلم - القول والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان

كتاب الامارة ٢/٣٦٠

(٢) المبسوط للسرخي ج ١ ص ٧٢



أن الماء قد عم سائر الجسد متضمنا أصول الشعر والبشرة ، لقوله ﷺ :  
(من ترك موضع شعرة من جنابة لم يغسلها فعمل به كذا وكذا من النار ، وقال  
على كرم الله وجهه : فمن ثم عادت شعر رأسى ، وكان يحز شعره ) (١) .  
ولقوله عليه الصلاة والسلام : ( إن تحت كل شعرة جنابة ، فاعسلوا الشعر  
ونقوا البشرة ) (٢) .

وإن كان شعر المرأة خفيفا أو مسترسلا يمكن وصول الماء إلى أصوله  
صح الغسل ، وإلا فيجب أن تصب للماء غزيرا على رأسها حتى تيقن أن  
الماء قد وصل إلى أصول الشعر ، فإن لم يحدث ذلك فعلمها تقض صفاتها  
وبما في حكمها لضمان وصول ماء الطهارة إلى بشرة الرأس . ويشترط أن  
تؤدى المرأة الوضوء كاملا في أول الغسل ، ولها أن تؤخر غسل الرجلين  
حتى إنتهاء إغتسالها .

### سنن الغسل

سبق أن عرفنا السنن عند بحث الوضوء ، وسنن الغسل ومنهوباته  
كثيرة ، إتفقت المذاهب في بعضها واختلفت في البعض الآخر ، ورأيت  
استكمالاً للفائدة المرجوة أن أذكر ما لتعرف الأخت المسلمة دقائق شريعتنا  
الفراء ، فنهل منها قدر جهدها ، لتحقيق الطاعة الكاملة الواجبة لسنن رسول  
الله ﷺ ، فتفوز بحب الله مصداقا لقوله تعالى : ( قل إن كنتم تحبون  
الله فاتبعوني يحببكم الله ) (٣) .

---

(١) أخرجه أبو داود — كتاب الطهارة ٦٥/١

(٢) أخرجه أحمد وأبو داود وضعفه في كتاب الطهارة ٦٥/١

(٣) سورة آل عمران آية ٣١

المالكية (١) :

سنن الغسل :

— غسل اليدين إلى الكوعين كما في الوضوء .

— المضمضة .

— الاستنشاق والاستنشاق .

— مسح صماخ الأذنين .

مقدوبات الغسل :

— البدء بالتسمية .

— إزالة النجاسة من الجسد أو الفرج ، وإزالة أى سائل يمنع وصول ماء الطهارة إلى البشرة .

— طهارة مكان الغسل .

— غسل أعضاء الوضوء ثلاثاً .

— غسل أعلى الجسد قبل أسفله عدا الفرج .

— تثليث غسل الرأس بحيث يعمها الماء .

— التيامن في غسل الشق الأيمن ظهراً وبطناً وذراعاً إلى المرفق قبل الشق الأيسر .

— عدم الامراف في الماء .

— النية .

— عدم الكلام إلا بذكر الله أو الحاجة .

---

(١) حاشية السوق على الشرح الكبير للسوق ج ١ ص ١١٦

الشافية (١) :

- سنن الغسل ومندوباته :
- التقسية مع التية .
- الوضوء كاملا .
- الدلك .
- الموالاة .
- غسل الرأس .
- التيامن .
- إزالة ما على البدن من حوائل تمنع وصول ماء الطهارة إلى البشرة :
- ستر العورة .
- تثليت غسل الأعضاء .
- تغطيل الشعر والأصابع .
- ذكر الله تعالى .
- عدم الاستعانة بالغير إلا لعدم القدرة أو لوجود عذر .
- استقبال القبلة .
- أن يكون مكان الاغتسال طاهرا .
- ترك نقض البلل عن الأعضاء .
- عام السكلام إلا بذكر الله أو الحاجة .
- أن تضع المرأة غير المحرمة أو الصائمة أو المحدة على زوجها .

الميت نحو قطنة عليها مسك ، فإن لم يوجد فغيره من الطيب .  
— غسل أعلى الجسد قبل أسفله عدا الفرج الذي يسن مسه قبل الوضوء .

#### الخففة (١) :

سنن الغسل :

— النية بالقلب ، ثم التلطف بها لإزالة الحدث حسب نوعه من جنابة  
أو حيض أو تقاس .

— التسمية .

— السواك .

— غسل اليدين إلى الكوعين ثلاثا .

— غسل الفرج .

— إزالة أى نجاسة أو حوائل على الجسد تمنع وصول ماء الطهارة  
إلى البشرة .

— الوضوء مع تأخير غسل الرجلين حتى نهاية الغسل .

— البدء في غسل الرأس ثلاثا قبل الجسد .

— الأدلك .

— التيامن ، وذلك بغسل الشق الأيمن قبل الأيسر .

— التعليث .

متدوبات الغسل :

— مندوبات الغسل هي نفس مندوبات الوضوء ، فيما عدا الدعاء المأثور في الوضوء .

الحناية (١) :

سفر: الغسل ومندوباته :

— الوضوء قبله .

— إزالة النجاسة أو القذر .

— التخليط .

-- تقديم الشق الايمن على الشق الايسر .

— الموالاة .

— الدلك .

— إعادة غسل الرجلين في مكان غير مكان الاغتسال .

## مكروهات الغسل

يسكره عند الغسل (٢) الأمور الآتية :

— الغسل في موضع نجاسه حتى يأمن عدم التلوث بها .

— الامرأف في استخدام الماء .

— الاغتسال في العراء بدون ساتر أو نحوه لحديث ميمونة رضي الله

---

(١) كشف القناع عن متن الاقتناع للبهوتي ج ١ ص ١٧٥

(٢) معنى المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج ج ١ ص ٧٥

عنها ، أن رسول الله ﷺ قال : ( إن الله عز وجل حيي ستيير يحب الحياء ، فإذا اغتسل أحدكم فليستتر ) (١) .

— الاغتسال من الجنابة في وعاء لا يتجدد فيه الماء ، أو في ماء راكد  
لقوله ﷺ : ( لا يفتسلن أحدكم في الماء النائم وهو جنب ) (٢) . ويعتبر  
الماء الوارد من الميزاب ( النش ) ماء جاريا .

---

(١) أخرجه الذهبي في كتاب الغسل ٢٠٠/١

(٢) رواه مسلم — كتاب الطهارة ٢٣٥/١

## المبحث الثاني

متى يجب الغسل على المرأة ومتى يستحب

الإغسال المفروضة على المرأة : -

أوجب الإسلام الغسل للنساء في أمور ستة ، يترك الرجال في أربعة منها .

وهذه الأمور هي :

أولاً : إتمام دورة الحيض :

سنتعرض للحيض وأحكامه في موضع آخر من هذا الكتاب ، وما يعنيننا هنا هو الغسل من دم الحيض ، لقوله تعالى : ( ويسألونك عن المحيض قل هو أذى فاعتزلوا النساء في المحيض ولا تقربوهن حتى يطهرن فإذا تطهرن فأتوهن من حيث أمركم الله ) (١) .

ولحديث عائشة رضي الله عنها المتقدم ذكره ، والذي أمره الله رسول الله ﷺ أن تدع الصلاة عند الحيض ثم تغتسل بعد انتهاء الدورة وتصلّي فدلّت الآية والكريء : والحديث الشريف على وجوب الاغتسال بعد إتمام دورة الحيض .

ثانياً : إقطاع دم النفاس :

سنتعرض للنفاس وأحكامه في موضع آخر من هذا الكتاب أيضاً ،

---

(١) سورة البقرة آية ٢٢٢

وما يمتدنا هنا هو الغسل من دم النفاس . والنفاس كالحيض بالإجماع ولا خلاف في وجوب الغسل بعد انتهاء دورة الحيض أو النفاس . وهناك قولان في حالة حدوث ولادة بدون دم نفاس .

القول الأول : وجوب الغسل لأنها مظنة للنفاس الموجب ، فقامت مقامه في الإيجاب ، ويستبرأ بها للرحم كالحيض .

القول الثاني : عدم وجوب الغسل ، وهو ظاهر قول الحرقي لأن الوجوب من الشرع لم يرد بالغسل .

والرأى الأول القاضى بالوجوب أصح للاحتياط وتسبوة النعمة — والله أعلم .

ثالثا : خروج المني الدافق بشهوة في النوم واليقظة من ذكر أو أنثى : ولا خلاف في أن ذلك يوجب الغسل ، وهو قول عامة الفقهاء ، لمحدث أم سليم رضى الله عنها المتقدم وكذلك حديث أنى سعيد الخدري عن رسول الله ﷺ ( إنما الماء من الماء ) ، ولقوله صلوات الله وسلامه عليه لعل كرم الله وجهه : ( إذا فضخت الماء فاعتسل ) (١) .

غير أن هناك بعض المسائل التي يحتلط علينا الحكم فيها ، لذا وجب الإشارة إليها :

#### المسألة الأولى :

خروج المني من الرجل أو المرأة بدون شهوة :

ويحدث ذلك بسبب مرض أو علة أو نحو ذلك مما يؤدي إلى مثل هذه

---

(١) أخرجه أحمد — والفضخ هو الخروج على وجه الشدة ١٢٥/١



الحالة . ولا غسل هنا ، وهو قول مالك وأبي حنيفة ، غير أن الشافعي أوجب الغسل لقوله ﷺ : ( نعم إذا رأيت الماء ) . وذلك لأنه متى غارح فأوجب الغسل كما لو خرج حال الاغماء .

### المسألة الثانية :

#### البلل بدون احتلام :

يوجب الغسل لما روته عائشة رضي الله عنها قالت : ( سئل رسول الله ﷺ عن الرجل يجد البلل ولا يذكر احتلاما قال : يغتسل ، وعن رجل يرى أنه قد احتلم ولم يجد البلل قال : لا غسل عليه فقالت أم سليم : المرأة ترى ذلك أعليها غسل ؟ قال نعم لأنما النساء شقائق الرجال ) (١) لأن الظاهر في ذلك نسيان الاحتلام وقال مجاهد : لا غسل عليه حتى يوقن أنه الماء ، فإن تبين وجب الغسل ، وقال قتادة : يشمه وهذا هو القياس لأن اليقين بقاء الطهارة فلا يزول بالشك .

والأرجح أن تغتسل المرأة احتياطا إن شككت في كونه منيا أو غيره لحديث عائشة رضي الله عنها .

### المسألة الثالثة .

#### الاحتلام بدون بلل :

لا يوجب الغسل ، وهو قول أكثر أهل العلم لحديث أم سليم الذي أشرنا إليه : ( هل على المرأة من غسل إذا هي احتلمت ؟ فقال رسول الله ﷺ : نعم إذا رأيت الماء ) ، وحديث عائشة رضي الله عنها المذكور في

(١) رواه أحمد وأبو داود في كتاب الطهارة ٦١/١

المسألة الثانية . فدل ذلك على عدم وجوب الغسل إذا لم يكن هناك بلل (١) .

#### المسألة الرابعة :

التسكن من السيطرة على الماء والإحالة دون خروجه حال الرغبة :

لا يوجب الغسل لقول أكثر الفقهاء ، لأن النبي ﷺ علق الاغتسال على رؤية الماء بقوله : ( نعم إذا رأيت الماء ) ، فلا يثبت الحكم بدونه ، ولكن إن انفصل عنها ورأته وجب الغسل .

#### المسألة الخامسة :

##### خروج المذي :

وقد سبق تعريفه في أنواع النجاسات ، وهو سائل أبيض لزج رقيق يخرج عند المداعبة وقد لا يشعر الإنسان بخروجه ، ويكون من الرجل والمرأة إلا أنه عند المرأة أكثر ، وهو لا يوجب الغسل لحديث علي كرم الله وجهه المتقدم : ( كنت رجلاً مذاء فجعلت اغتسل في الشتاء حتى تشقق ظهري ، قد كرت ذلك للنبي ﷺ ، فقال ما معناه : لا تفعل إذا رأيت المذي فاغسل ما أصابك منه ، وقمضاً وضوءك للصلاة ) وإنما يوجب المذي غسل الفرج والوضوء .

### المسألة السادسة :

#### خروج الوديء :

وقد سبق تعريفه في أنواع النجاسات بأنه سائل أبيض مخضين يخرج  
عقب التبول . غالباً ، وهو لا يوجب الغسل ، ولكن يوجب غسل فرج  
المرأة ثم الوضوء .

### المسألة السابعة :

#### رؤية المني في الثوب :

وقد يكون ذلك إثر احتلام إذا وجب الغسل ، لأن عمر وعثمان رضي  
الله عنهما إغتسل حين رآياه في ثوبيهما . ويلزم إعادة الصلاة من آخر  
نومة إلا إذا كانت هناك بيئة تدل على أنه قبلها فتعاد الصلاة منذ ذلك .

#### رابعاً : المباشرة الجنسية بدون إزال :

المباشرة الجنسية توجب الغسل سواء حدث لإزال أم لم يحدث للحديث  
أبي هريرة رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : (إذا جلس بين شعبها  
الأربع ثم أجهدا فقد وجب الغسل أنزل أم لم ينزل) (١) والحديث سعيد بن  
السيب : أن أبا موسى الأشعري قال لعائشة رضي الله عنها : (إني أريد  
أن أسألك عن شيء وأنا استحي منك فقالت : سل ولا تستحي فإنما أنا  
أمك ، فسألها عن الرجل يفتش ولا ينزل ، فقالت عن النبي ﷺ : إذا أصاب  
الختان الختان فقد وجب الغسل) (٢) ، وبه قال مالك والشافعي وأبو حنيفة

(١) أخرجه البخاري ومسلم - القول والمرجان فيما اتفق عليه

الشيخان ٧٣/١

(٢) أخرجه أحمد في مستدركه ٩٧/٦

وأحمد إلا أنه حكى عن داود أنه قال: لا يجب الغسل لقوله ﷺ: (الماء من الماء) في حديث أبي سعيد الخدري المتقدم ذكره، والرأي الأول أدعى للقبول حيث نسخ حديث أبي هريرة وأبي موسى حديث أبي سعيد (إنما الماء من الماء).

#### خامساً: الموت:

يوجب الغسل بالإجماع لقوله ﷺ في المحرم الذي وقصته ناقته: (اغسلوه بماء وسدر) (١). ولما روى عن أم عطية الأنصارية أن رسول الله ﷺ دخل عليهن حين توفيت ابنته فقال: اغسلها ثلاثاً أو خمساً أو أكثر من ذلك إن رأيتم ذلك) (٢). فأمر عليه الصلاة والسلام بالغسل، وأمره فرض يفرض على المسلمين الأحياء فرض كفاية، ويستثنى الشهيد من الغسل بلا خلاف، وقد استثنى الحنفية المسلم الباغي لعدم احترامه

#### سادساً: الدخول في الإسلام:

الدخول في الإسلام للرجل أو المرأة يوجب الغسل. فالمرأة إذا أسلمت وجب عليها الغسل سواء كانت أصلية أو مرتدة، إغتسلت قبل إسلامها أو لم تغتسل، وهو مذهب مالك وأحمد وأبي ثور وابن المنذر، لما رواه قيس بن عاصم قال: (أتيت النبي ﷺ أريد الإسلام، فأمرني أن اغتسل بماء وسدر) (٣). وروى أيضاً أن سعد بن معاذ وأسيد بن خضير

---

(١) رواه مسلم في كتاب الحج ٨٦٥/٢

(٢) رواه أبو داود وأحمد في مستدركه ٨٥٨/٥

(٣) رواه أبو داود في كتاب الطهارة ٨/١

حين أرادوا الإسلام سالوا مصعب بن عمير ، وأسعد ابن زرارة ، كيف  
تصنعون إذا دخلتم في هذا الأمر ؟ قالوا نغتسل ونشهد شهادة الحق .

أما الشافعي فاستحب الغسل لكنه لم يوجبه إلا أن يكون قد وجدت  
جناية زمن الكفر ، فعليها الغسل إذا أسلمت . أما أبو حنيفة فلم يوجب  
الغسل . والاحتياط بالغسل أفضل لأن الكافرة غالباً لا تغتسل من جناية  
تلقحها أو نجاسة تصيبها ، أو حيض أو نفاس .

### الغسل المستحب للمرأة :

وهي الغسل التي يستحب الإتيان بها ، وتتاب عليها ولا لوم إذا  
تركها .

### غسل الجمعة :

غسل الجمعة مستحب بلا خلاف لكل من حضر الجمعة سواء للرجل  
أو المرأة ، ومن يجب عليه ومن لا يجب . وصلاة الجمعة لا يجب على  
المرأة إلا أنها إذا حضرت وأدتها كان عليها الإغتسال قبلها أخذاً بقول  
رسول الله ﷺ : ( من جاء منكم الجمعة فليغتسل ) (١) .

ويوم الجمعة هو اليوم المفضل من أيام الأسبوع ، وهو يوم اجتماع  
المسلمين للصلاة في المساجد ، لذا أمر الشارع بالإغتسال والتطيب ليكون  
اجتماعهم على أحسن حال من النظافة والطهر . لأن المقصود من الغسل هو  
قطع الروائح الكريهة التي تنتج من الإزدحام وما يصاحبها من عرق ونحوه  
وقد ذهب البعض إلى وجوبه لحديث رسول الله ﷺ : ( الغسل يوم

---

(١) رواه مسلم في كتاب الجمعة ٥٧٩/٢

الجمعة واجب على كل محتمل (١) ، أى مكلف . إلا أن الشافعى استحب  
الغسل لكنه لم يوجب (٢) لما رواه أبو هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ  
قال : ( من توضأ فأحسن الوضوء ، ثم أتى الجمعة فاستمع وأنصت غفر له  
ما بينه وبين الجمعة وزيادة ثلاثة أيام ) (٣) . وهذا الحديث يدل على عدم  
فرضية الغسل ، وأن الوضوء كاف ما دام ترك الغسل لا يترتب عليه أذى ،  
أما إذا ترتب على تركه أذى كانبعاث الروائح الكريهة والعرق ونحوه ،  
كان الغسل واجبا .

### والرأى الرابع — والله أعلم :

أن إغتسال من حضرت من النساء صلاة الجمعة مستحب لتفردھا  
بمحالات تجعلها نافذة للندوى وقابلة لها ، وكذلك يزداد احتمال وصول النجاسة  
إلى بدنھا وثوبھا إن كانت أما رضيع أو تعمل في مجالات النظافة .

### غسل العبدین :

وهو سنة للرجال والنساء والصبيان بالإتفاق ، ويراد به الزينة وكلهم  
من أهلها بخلاف غسل الجمعة الذى اقتصر على حاضرھا قطعا للراحمية ، وقد  
روى عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال : ( كان رسول الله ﷺ  
يفتسل يوم الفطر ويوم الأضحي ) (٤) . وعادة ما يتراور الأقارب والأصدقاء  
في يوم العيد ، فيجب أن يكون لقاءهم واجتماعهم على أحسن حال من  
النظافة والطهر .

---

(١) رواه مسلم في كتاب الجمعة ٥٨٠/٢

(٢) معنى المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج ١٠ ص ٧٧

(٣) رواه مسلم في كتاب الجمعة ٥٨٨/٢

(٤) رواه ابن ماجه في كتاب إقامة الصلاة وهو ضعيف ١١٧/١

### غسل الإحرام :

ويستحب غسل المرأة للإحرام بالحج أو العمرة لما روى عن زيد بن ثابت رضي الله عنه : ( أنه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم تجرد لإهلاله واغتسل (١) .

واللهي أنه كان يتجرد لإحرامه ويغتسل سواء كان حيا أو عمرة . والمواظبة هنا دلالة على أنه سنة وهو رأى الجمهور .

### غسل دخول مكة :

يستحب غسل المرأة عند الدخول إلى مكة المكرمة في قول عامة أهل العلم لما روى عن ابن عمر رضي الله عنهما : ( كان إذا دخل أدنى الحرم أمسك عن التلبية ثم بيث طوى ثم يصلي به الصبح ويغتسل ويحدث أن النبي ﷺ كان يفعل ذلك ) (٢) .

وفي الأم قال الشافعي إن النبي ﷺ اغتسل عام الفتح لدخوله مكة . غير أن بعض العلماء أجازوا الوضوء بدلا منه .

### غسل الوقوف بعرفة :

يستحب غسل المرأة عند الوقوف بعرفة لأنها موضع اجتماع الناس فيسن الغسل فيه كالجمعة لما رواه مالك عن نافع : ( أن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما كان يتغسل قبل أن يحرم ، وللدخول مكة ، ولو قوفه بعرفات عشية عرفات ) (٣) .

---

(١) أخرجه الترمذي — أبواب الحج ١٦٢/٢

(٢) أخرجه البخاري — فتح الباري ٤٣٥/٣

(٣) رواه مالك — ٢/١٠

كما ذكر ابن ماجه في سننه من حديث الفاكه بن سعد وهو صحابي مشهور : ( أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتنسل يوم الفطر ويوم النحر ويوم عرفة ) (١) .

### غسل المبيت بمزدلفة — رمى الجرات — الطواف :

يستحب للبرأة أن تنسل ليلة المبيت بمزدلفة وقبل رمى الجرات فيما عدا جرة العقبة ، وقبل الطواف لأنها أنساك تجتمع لها الناس فاستحب الفضل كالإحرام (٢) . وتؤدى هذه الأغسال إن لم تكن هناك مشقة في ذلك .

### الغسل من الإغماء والجنون :

ويستحب غسل المرأة إذا أفادت من الجنون أو الإغماء ، حيث لا يؤمن حدوث لإنزال دون شعور ، لحديث عائشة رضى الله عنها الذي ذكرناه في الوضوء : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أغشى عليه ثم أفاق فأغتسل ليصلي . وأجاز ذلك أحمد والشافعي . غير أن البعض احتج بعدم وجوب التسل لأن زوال العقل في نفسه ليس بموجب للغسل ، ووجود الإنزال مشكوك فيه ، فلا نزول عن اليقين بالشك ، فإن يقين الإنزال وجب الغسل .

لكن الفضل في مثل هذه الأحوال مستحب لوجود ما يدل عليه من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ، واحتياطاً لما يكون قد حدث أثناء ذلك .

---

(١) أخرجه ابن ماجه — كتاب إقامة الصلاة ١/٣١٧

(٢) كشاف القناع عن متن الاقتناع للبهوتي ١ ص ٤٧٣



غسل من غسّلت ميتاً :

يستحب لمن غسّلت ميتاً أن تتنسل لحديث أبي هريرة رضي الله عنه  
الذي ذكرناه في الوضوء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : ( من  
غسل الميت فليغتسل ، ومن حمّله فليتوضأ ) . وأجاز الغسل أحمد في إحدى  
رواياته (١) ، ولم يحزه مالك والشافعي وأبو حنيفة .

---

(١) كشف القناع عن متن الاقتناع للبهوتي ج ١ ص ١٧٢

## المبحث الثالث

### كيفية غسل المرأة من الجنابة والحيض

غسل المرأة من الجنابة :

من خلال بحثنا لموضوع الغسل تطرقنا إلى شروط وفرائض وسنن ومكروهات الغسل ، والأغسال المفروضة والأغسال المستحبة ، ومن جملة هذه الأمور يمكن لك أيها الأخت الالتزام بالفروض والسنن والبعد عن المكروهات ، ثم المداومة على هذه الطهارة ليس فقط المفروض منها والمستحب ، بل كلما دعت الحاجة إلى ذلك لإزالة كل ما يعلق بالجسد من الأدران والآثربة والعرق ، ولتكون على حالة من الطهر والنظافة في كل الأوقات مثالا لما يجب أن تكون عليه المرأة المسلمة ، وللدوام الاستشعار بالمعنى الحسي والمعنوي الذي يضيفه عليك هذا الأمر .

ومن خلال هذه السطور سوف أشرح لك كيفية أداء هذه الطهارة على الوجه الأكمل ، مع الالتزام بالفروض والسنن والبعد عن المكروهات وتضييق شقة الخلاف بين الفقهاء قدر المستطاع . وعلى المرأة الجنب أن تسارع إلى إزالة هذا الحدث بالغسل حتى لا تفوتها صلاة أو عبادة مما تكون هذه الطهارة واجبة لها .

وتؤدي الأفعال على الوجه التالي :-

البدء بالنية لإزالة حدث الجنابة ، ثم تسمى الله تعالى بقول ( بسم الله الرحمن الرحيم ) ثم تغسل اليدين لأنهما وسيلة التطهر بعد أن تزال كل الحوائل التي تمنع وصول ماء الطهارة إلى بشرة سائر أعضاء الجسم من

دهانات أو كريمات أو مساحيق تجميل أو شعر مستعار أو طلاء أظافر مع خلخ أو تحريك الخاتم والقرط . ثم يغسل القبل والظهر لأنهما مظنة النجاسة ، ويستحب استخدام بعض المطهرات الحديثة ولو مرة كل شهر . ثم تزال عين النجاسة ولونها ورائحتها إن وجدت لئلا تصعب على البدن بإسالة الماء عليها .

وبعد ذلك تتوضئين وضوءك للصلاة بالصفة التي سبق بيانها عند بحث وضوء المرأة مع الالتزام بالفرائض والسنن والبعد عن المكروهات ، ويجوز تأخير غسل الرجلين حتى نهاية الغسل . ثم يصب الماء على الرأس ثلاث مرات حتى يصل إلى أصول الشعر . فإن كانت هناك ضفائر وأمكن وصول الماء إلى أصول الشعر بغير نقض فلا يلزم النقض لحديث أم سلة رضي الله عنها ، قالت : ( يا رسول الله إنى امرأة أشد ضفر رأسي أفأنقضه لغسل الجنابة ؟ فقال النبي ﷺ : لا إنما يكفيك غسل على رأسك ثلاث غسلات من الماء ثم تفيضين طيبك الماء : فإذا أنت قد طهرت ) (١) . وإن لم يصل الماء إليها إلا بنقضها لزم لأن إصال الماء إلى أصول الشعر والبشرة واجب ، وبه قال جمهور العلماء ، وحملوا حديث أم سلة على أن الماء كان يصل بغير نقض ، إلا أنه حكى عن النخعي وجوب النقض مطلقاً . وحكى عن ابن المنذر والحسن وطاوس عدم النقض في الجنابة ، وإنما النقض في الحيض وبه قال أحمد أما الشافعي فقد استحب تغسل الماء في أصول الشعر على أن تهر الضفائر بالماء (٢) .

ثم يعم سائر الجسد بعد ذلك بالماء الطهور ثلاث مرات مع مراعاة البدء بأعلى الجسد قبل أسفله ، وبالشق الأيمن ظهراً وبطناً وذكراً قبل الشق

(١) أخرجه مسلم - كتاب الحيض ١ / ٢٥٩

(٢) المجموع شرح المذهب للتوحي ٢٣ / ٢٠٣

الأيام ، مع ذلك ما يمكن ذلك ، وإفاضة الماء على ما يتغير ذلك ، ويستمر ذلك حتى يئلب على الظن أن الماء قد عم سائر الجسد . وتفضل الرجلان إذا لم تكن قد غسلت عند الوضوء . ويلزم في الغسل عدم الاستعانة بالغير إلا لضرورة أو مرض لقوله عليه الصلاة والسلام : ( لا ينظر الرجل إلى عورة الرجل ولا المرأة إلى عورة المرأة )<sup>(١)</sup> ، وعدم الكلام إلا بذكر الله أو الحاجة .

ويراعى استقبال القبلة حال الغسل والتأكد من غهارة المحل وعدم الاسراف في استعمال الماء ، كما يجب الترتيب في غسل الأعضاء على الوجه الذي ورد ، لما روته عائشة رضي الله عنها ، قالت ( كان النبي ﷺ إذا اغتسل من الجنابة يبدأ بغسل يديه ثم يفرغ يمينه على شماله فيغسل فرجه ، ثم يتوضأ وضوءه للصلاة ، ثم يأخذ الماء ويدخل أصابعه في أصول الشعر حتى إذا رأى أنه قد استبرأ حفن على رأسه ثلاث حففات ثم أفاض الماء على سائر جسده ثم غسل رجليه )<sup>(٢)</sup> .

ولما روى عن عباس رضي الله عنهما قال : ( حدثني خالي ميمونة فقالت : أدنيت لرسول الله ﷺ غسله من الجنابة ، فغسل كفيه مرتين أو ثلاثاً ثم أدخل يده في الإناء ثم أفرغ على فرجه وغسله بشماله ، ثم ضرب بشماله الأرض فدلكها دلكاً شديداً ، ثم توضأ وضوءه للصلاة ، ثم أفرغ على رأسه ثلاث حففات ملء كفه ، ثم غسل سائر جسده ، ثم تنحى عن مقامه ذلك فغسل رجليه ثم أتيت بالمتدليل فرده )<sup>(٣)</sup> .

بقى لنا أمر ربما تبادر إلى ذهن الأخت المسلمة . ألا وهو أن الغسل

(١) رواه أحمد ومسلم في كتاب الحيض ٢٦٦/١

(٢) أخرجه مسلم — كتاب الحيض ٢٥٣/١

(٣) أخرجه مسلم كتاب الحيض ٢٥٤/١

الوارد بهذه الكيفية لم يرد به ذكر المطهرات المزيلة للعرق والأتربة وسائر الأدران ، مثل الصابون والشامبو والطيب وما إلى ذلك من هذه الأنواع التي تزخر بها الأسواق . وما هو حكم استخدامها ؟ . وقد سأل بجواز استعمال الطاهر من هذه الأصناف وكل ما من شأنه إزالة الأدران والروائح الناتجة عنها على أن يتلو ذلك الغسل بالماء على الوجه الذي وود ذكره لورود الأمر بالماء ، وخصوصيته في الطهارة .

### غسل المرأة من الحيض :

غسل المرأة من الحيض أو النفاس كغسلها من الجنابة ولا يختلف عنه سوى في ثلاثة أمور قد كررها :

#### الأمر الأول :

النية فتكون لرفع حدث الحيض أو النفاس .

#### الأمر الثاني :

وجوب تقض الشعر وإيصال الماء الطهور إلى أصوله (١) لما روى عن عائشة رضي الله عنها ، أن النبي ﷺ قال لها وكانت حائضا: (تقضي شعرك وأغتسل) (٢) . وما روى عنها أيضا ، أن النبي ﷺ قال لها وكانت حائضا: (انقضي رأسك وامتشطي) (٣) .

ولا يكون التمشيط إلا بتقض الشعر . والحكمة في تقض شعر المرأة الحائض عند التسل ، وعدم تقضها في حالة الجنابة ، حسب ما تكشف لنا

(١) المغني والشرح الكبير لابن قدامة ١ ص ٢٢٥

(٢) أخرجه ابن ماجه بإسناد صحيح - كتاب الطهارة ١/٢١٠

(٣) أخرجه البخاري - كتاب الحيض ١/٨٢ طبعة استانبول .

هو أن الشارع الحكيم لم يوجب في الجنابة رفع المشقة عن المرأة التي غالباً ما يكون لها ضغائر أو شعر طويل، في حين أوجب على المرأة الحائض الذي لا يأتيها الحيض سوى مرة واحدة كل شهر، فلا يثق عليها ذلك .

### الأمر الثالث :

إزالة أثر نجاسة دم الحيض أو النفاس من محله بقطعة قطن طاهرة أو نحوها مع إضافة أي مائع طاهر مزيل للنجاسة على قطعة القطن، ويستحب أن يكون له رائحة طيبة كالملسك لتزيل به أثر النجاسة ورائحتها (١)، لما روته عائشة رضي الله عنها، أن أسماء سألت النبي ﷺ عن غسل المحيض؟ قال : ( تأخذ إحداكن ماءها وسدنتها فتطهر فتحسن الطهور ، ثم تصب على رأسها فتدلك كذلك شديداً حتى تبلغ شئون رأسها، ثم تصب عليها الماء، ثم تأخذ فرصة ممسكة فتطهر بها ، قالت أسماء : وكيف تطهر بها؟ قال : سبحان الله ! تطهر بها ، فقالت عائشة : كأنها تخفي ذلك ، تبقي أثر الدم ، وسألته عن غسل الجنابة فقال : تأخذي مامك فتطهر فتحن الطهور أو تبلغ الطهور ، ثم تصب على رأسها فتدلك حتى تبلغ شئون رأسها ، ثم تفيض عليها الماء ، فقالت عائشة : نعم النساء نساء الأنصار ، لم يمنعن الحياء أن يتفقهن في الدين ) (٢) .

---

(١) معنى المحتاج إلى معرفة معاني أئناظ المنهاج - ٧٤

(٢) أخرجه مسلم - كتاب الحيض ٣٦١/١

## ما يحرم على المرأة الجنب

أو الحائض أو النفساء

يحرم على المرأة الجنب حتى تغتسل ، والمرأة الحائض أو النفساء حتى ينقطع دم الحيض أو النفاس عنها وتغتسل الأمور التي يمنع منها الحدث الأصغر ، والأمور التي يمنع منها الحدث الأكبر ، وسنذكرها بإيجاز على أن نفصل ما أوجزناه في فصل دماء المرأة الثلاث .

الأمور التي يمنع منها الحدث الأصغر :

- الصلاة للجنب أو الحائض أو النفساء .
- الطواف للجنب أو الحائض أو النفساء .
- مس المصحف للجنب أو الحائض أو النفساء .

الأمور التي يمنع منها الحدث الأكبر :

- قراءة القرآن للجنب أو الحائض أو النفساء .
- دخول المسجد إلا للمرور في حالة الضرورة للجنب أو الحائض أو النفساء .

- الصوم الحائض أو النفساء .

- طلاق الحائض أو النفساء .

- وطء الحائض أو النفساء .

- الإستمعاع فيها بين السرة والركبة للحائض أو النفساء .

- الطهارة بقصد رفع حدث الحيض أو النفاس قبل إقطاع الدم .

- الاعتكاف للجنب أو الحائض أو النفساء .

( ٣٠ - المرأة )

## المبحث الرابع

### الغسل في الحمامات العامة

قال رسول الله ﷺ: (أيما امرأة وضعت ثيابها في غير بيت زوجها إلا وهتكت ما بيننا وبين الله تعالى) (١)، وقال أيضاً: (بئس البيت الحمام ترفع فيه الأصوات وتكشف فيه العورات) (٢).

عرفت منذ أمد بعيد يوقات خصصت للإستحمام، وجزرت بالماء الحار والدافئ ليقوم الناس بارتياحها للإغتسال، وهي على شكل أحواض من الرخام لها جوانب تنسج المرأة عليها، حيث تكون هناك إحدى النساء المتخصصات في ذلك وتزع شعر الجسد إن لزم الأمر، وتقوم هذه المرأة (وهي تسمى البلاتة) بمهمة ذلك، فتضع يدها في قفاز من الصوف السميك ثم تدلك جسد المرأة وهي عارية على مرأى من صواحباتها اللاتي يملأن الحوض في أنتظار دورهن.

وهذه البدعة لم يخل منها حي من أحياء بلادنا الإسلامية، وخاصة الشامية منها ففي القاهرة وحدها مثلاً ما يقرب من عشرة حمامات يطلق عليها حمامات السوق، وكذلك في البوالم الإسلامية، وتخصص هذه الحمامات بعض أياها للرجال والبعض الآخر للنساء.

ودخول الحمام مكروه للرجال والنساء لما فيه من كشف العورات،

---

(١) رواه أحمد ٢٦٧/٦

(٢) لابن عدى في السكامل.



وإضاعة الحياء ، وقد أجازت الشريعة الإسلامية للرجل دخول الحمام للضرورة بشرط غض البصر ، وستر العورة ، وأجازته كذلك للمرأة المريضة ، أو التي وجب عليها الغسل إذا تعذر الإغتسال في بيتها ، ووضعت الشروط والضوابط لذلك .

### دليل كراهة دخول النساء إلى الحمامات العامة إلا للضرورة :

نهى رسول الله ﷺ عن دخول الحمامات للنساء إلا لمن بهن مرض أو حاجة للغسل للطهارة من حيض أو نفاس ، ويتعذر عليهن أداء ذلك في بيوتهن .

ودخول النساء الحمامات مكروه لأن أمرهن مبقى على المبالغة في التستر ، ولما في وضع ثيابهن من التهتك ، ولما في خروجهن واجتماعهن من الفتنة والشر ، وكل من دخلت إلى الحمام لا تسلم من النظر إلى العورات أو نظر الآخرين لعورتها ، فتهتك الأعراض ، ويضيع الحياء .

ومن هنا تبرز حكمة النهي عن ذلك حتى تربي نفوس المؤمنات على الحياء وتسد ذرائع الفساد والفتنة.

### ودليل ذلك :

— ما رواه عائشة رضي الله عنها حينما دخل عليها نسوة من أهل الشام قالت : ( من أقتن ؟ فقلن من أهل الشام ، فقالت لعلكن من السكورة التي يدخلن فساوا الحمامات ؟ قلن نعم ، قالت : أما أتى سمعت رسول الله ﷺ

يقول (أيما امرأة وضعت ثيابها في غير بيت زوجها إلا هتكت ما بيننا وبين الله من حجاب) (١)

— مارواه عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما: أن رسول الله ﷺ قال: (تفتح عليكم أرض الأعاجم وستجدون فيها يبوتا يقال لها: الحمامات فلا يدخلها الرجال إلا يآزار وأمنعوا النساء إلا مريضة أو نفساء) (٢).

— مارواه عمر بن الخطاب رضي الله عنه، أن رسول الله ﷺ قال: (من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يقدم على مائدة يدار عليها الخمر، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل الحمام إلا يآزار ومن كانت تؤمن بالله واليوم الآخر فلا تدخل الحمام بغير طهر) (٣).

### شروط دخول المرأة إلى الحمامات العامة:

يشترط لدخول المرأة إلى الحمامات العامة الأمور الآتية:

— أن يكون بها علة أو حيض أو نفاس أو حاجة إلى الغسل وتعذر عليها الإغتسال في بيتها، لحديث عائشة رضي الله عنها وعبد الله بن عمرو بن العاص السابق الإشارة إليهما.

— أن تكون خائفة من ضرر قد يحدث لها وليس أمامها إلا أرتباد الحمامات العامة.

(١) رواه أحمد ٦/٢٦٧ والسكريه أسم يضع على جهة مخصوصة من الأرض كالشام وفلسطين والعراق.

(٢) رواه أبو داود وابن ماجه في كتاب الادب ١٢٣٣/٢

(٣) أخرجه أحمد ٢٠/١

— أن تستر عورتها فلا تراها الآخرين ، لحديث رسول الله ﷺ :  
( من لم يستر عورته من الناس كان في لعنة الله وملائكته والناس  
أجمعين ) .

— أن تغض بصرها فلا ترى عورة الآخرين ، لحديث أبي سعيد  
الخدري رضي الله عنه المتقدم من رسول الله ﷺ قال : ( لا ينظر الرجل  
إلى عورة الرجل ولا المرأة إلى عورة المرأة ، ولا يفضي الرجل إلى الرجل  
في الثوب الواحد ولا تغضي للمرأة إلى المرأة في الثوب الواحد ) .

— أن وتظهر بنفسها ولا تمسها امرأة أخرى إلا للضرورة .

ويصح للمرأة أن تغتسل في الحمامات المخصصة للعلاج كالحمامات  
السكينية وما في حكمها بشرط ستر العورة وغض البصر .

### سنن دخول الحمام :

إن دعت الضرورة المرأة لدخول الحمام لعذر من الأعذار فلها أن تلتزم  
بالشروط الواردة لدخول الحمام (١) وتقيع السنن الآتية : —

— النية فلا تدخل لغرض من أغراض الدنيا ، كالتنعم والترفه ،  
بل بقصد النظافة والطهارة لرفع الحدث أو الإستشفاء .

— تقديم الرجل اليسرى على اليمنى عند الدخول .

— التسمية بأن تقول : بسم الله الرحمن الرحيم أعوذ بالله من الرجس  
والنجس الخبيث الخبيث الشيطان الرجيم .

---

(١) المغني لابن قدامة ج ١ ص ٢٢٠

المجموع شرح المهذب للنووي ج ٢ ص ٢٢٢

- تسليم الأجرة .
- يستحب الدخول وقت الخلوة .
- كراهة الدخول بين المغرب والعشاء أو قبل الغروب .
- الدخول مستترة ، وذلك لما روى عن الحسن والحسين أنهما دخلا الماء وعليهما بردان فقبل لهما في ذلك فقالا : إن الماء سكانا ، ولأن الماء لا يبتدئ فتبدو عورة من دخله عريانا .
- الإستعاذة بالله تعالى من حره ، وتذكر حرارة نار جهنم الشبه ، وتطلب من الله الجنة .
- ألا تكثر من السلام ورفع الصوت .
- عدم الإكثار من صب الماء ، بل على قدر الحاجة .
- ذكر الله تعالى فهو حسن في كل وقت ومكان ، لما روى عن أبي هريرة أنه دخل الحمام فقال : لا إله إلا الله ، وكره أبو وائل والشعبي والحسن ومكحول وقيصة قراءة القرآن ولم يكره النخعي ومالك وأحمد .
- شكر الله تعالى بعد انتهاء الحمام على هذه النعمة .
- الصلاة ركعتين بعد الخروج .

## المبحث الخامس

### غسل المرأة عند التكليف الأخير

الحياة بضع أيام معدودة مآلها إلى الزوال ، وصدق قول الإمام على كرم الله وجهه : ما ابن آدم سوى أيام معدودة إذا مضى يومه مضى بهضته .

وما دامت الرحلة قد شارفت على الانتهاء ، والشمس قد آن لها المغيب فلتتذكر اللقاء بالواحد القهار حيث لا مال ولا ولد ، حيث لا سلطان ولا جاه نتذكر أننا ستقف بين يديه فرادى لا شفيع سوى ما قدمنا من خير العمل ، مصداقا لقوله تعالى : ( فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره ) (١) . وقوله تعالى : ( فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ) (٢) . فمن أرغى اللقاء لقاء المحب للحبيب ذلك الذى ينبض فى قلب المؤمن يستشعر به جلال الله وحضوره فى كل حين . ذلك اللقاء النسيء الذى طالما شغفت القلوب والأرواح إليه ، وتعلقت به أمنية القدر - أجل المؤمن الذى ربي من فيض القرآن الكريم ، واستظل تحت ظلال الإيمان الوارفة . تمغو نفسه إلى اللقاء ، فقد عمر آخرته ، لم ياب به بزخارف الدنيا ، وانطلق ببصرة سوية نافذة تستجلي الحقائق ، تخرجها من إسارها المنعوق وتأمل ظاهرة الموت الحقيقية الكبرى التى تعلن عن المساواة فى أعماق صورها .

ومن هنا تبدأ المساواة الحقيقية بين يدى رب العباد . من هذه اللحظة يخرج الإنسان إلى العدالة المطلقة ، وقد انتهت كافة التكليفات الشرعية

---

(١) سورة الزلزلة آية ٧ - ٨

(٢) سورة الكهف آية ١١٠

له ، وبقي تكليف واحد أخير يؤديه الآخرون عنه ، وهو تجهيزه للدفن ومنه الفصل .

### تجهيز المرأة :

لم تترك الشريعة المحسنة أمراً من أمورها إلا وكفتها ، تحقيقاً لقوله تعالى : ( ونزلنا عليك الكتاب تبياناً لكل شيء ) (١) . فلتقتد شرعت التكليفات التي ينط الإنسان بها في الحياة والتي تضمن له - إن التزم بها - كنهج لا ينفك عن حركة حياته - السعادة في الدارين . ويقتد الشريعة الإسلامية الحلال والحرام ، والمندوب والمكروه ، ولم يأت الحل والتحريم إلا من واقع يتلسه الإنسان بفطرته السوية . وكل هذه التكليفات وغيرها بما نهى عنها لا يعد التزاماً شخصياً لا ينفك عن المسلم المكلف .

فإذا ما انقضى الأجل جاء تكليف الجماعة المسلمة من أجل المسلم لتجهيزه للدفن بعد أن ترك دار الابتلاء إلى دار الحق ، وأصبح لا يملك لنفسه شيئاً إلا ما وصى به .

ودور الجماعة المسلمة هنا هو للمساعدة في تجهيزه والصلاة عليه ودفنه بعد ذلك ، وهو فرض كفاية إذا قام به البعض سقط عن الكل .

فكرامة الميت في تعجيل دفنه ثم للمساعدة لقضاء دينه ، وإن تعذر ذلك استحب للورثة أن يتكفلوا به ، ثم المساعدة إلى تنفيذ الوصية بدعوه الموصى له . وهناك أمور أخرى ليست في نطاق بحثنا .

ويتضمن تجهيز المرأة غسلها وتكفينها ودفنها . هذا وقد اختلف الفقهاء فيمن له حق غسل المرأة أهو الزوج أم الموصى له بذلك ؟ .

### أحقية الزوج في تغسيل زوجته :

يقول المالكية (١) :

يفسل الزوجين كل منهما الآخر ، أما إن كانت الزوجة كاتبة فلا يغسلها زوجها المسلم .

ويقول الشافعية (٢) :

إن الزوج أحق بتغسيل زوجته ، والمرأة كذلك ، وامتنعوا على رأيهم بحديث عائشة رضي الله عنها : ( من أن النبي ﷺ دخل عليها وهي تقبول : وأرأساه فقال : وأنا وأرأساه لا عليك إنك لو مت غسلتك وكففتك وصليت عليك ) (٣) .

وما جاز لرسول الله ﷺ جاز لآلته إلا ما قام دليل على خصوصيته

ويرى الحنفية (٤) :

أن الزوج لا يجوز له أن يغسل زوجته لارتفاع الزوجية بينهما بمجرد الوفاة ، إذ أنها بالملوث صارت محرمة ، والحرمه تنافي النكاح ابتداء وبقاء . ولذا جاز للزوج أن يتزوج بأختها وبأربع سواها : وعلى ذلك

---

(١) الخرشي على مختصر سيدي خليل ج ٢ ص ١١٣

(٢) الأم الشافعي ج ١ ص ٢٦٦

(٣) رواه ابن مانجة وأحمد في مستند ٢٢٨/٦

(٤) المبسوط للرخسي ج ١ ص ٧١

فلا يجوز أن ينظر إليها بعد انتهاء الزوجية بالوفاة . أما المرأة فيجوز لها أن تغسل الرجل لأنها زوجته بالفعل رغم وفاته إذ أنها تصد منه .  
والمطلقة الرجعية يجوز لها أن تغسل زوجها إن مات ولم تنقض العدة  
هذا إن لم يوجد رجل يقوم بتغسيله .

أما الباتنة فلا تغسل مطلقاً المتوفى باتفاق لا تقطاع الزوجية بينهما .  
وقد استدلت الحنفية على قولهم بحديث ابن عباس رضى الله عنهما : ( أن رسول الله ﷺ سئى عن المرأة تموت بين الرجال فقال : تيمم الصعيد ) .  
ولم يفصل بين أن يكون زوجها فيهم أو لا يكون .

أما رأى الحنابلة (١) :

فقد اختلفت الرواية صندم في حكم غسل كل من الزوجين للآخر ،  
والمشهور عنهم جواز غسل الزوجين لبعضهما . واستدلوا على رأيهم بما  
رواه ابن المنذر أن علياً كرم الله وجهه غسل فاطمة رضى الله عنها ،  
وأشتهر ذلك فلم ينكره أحد فكان إجماعاً . واستدلوا أيضاً بقول النبي  
ﷺ لما نثت رضى الله عنها . ( لو مت قبلى لغسلتك وكففتك ) ، أما القول  
الآخر للحنابلة وهو أن الموت فرقة تقضى بأن يتزوج بأختها وأربعها  
سواها فلا يجوز له تغسيلها .

والرأى الراجح — والله أعلم :

هو الذى لا يجوز غسل الرجل لزوجته ، وهو رأى الحنفية والرواية  
الثانية عن الحنابلة ، على أن ينسحب ذلك على المرأة أيضاً وذلك للأسباب  
التالية :

أولاً : استدلت أصحاب الرأى القابل بجواز الغسل بأن علياً رضى الله عنه



غسل زوجته فاطمة بنت رسول الله ﷺ . وقد ورد في كتب السيرة أن أم أيمن هي التي غسلت السيدة فاطمة رضي الله عنها . ولو ثبت أن عليا غسل فاطمة فقد أنكر عليه ابن مسعود ذلك حتى قال له علي : أما علمت أن رسول الله عليه الصلاة والسلام قال : فاطمة زوجتك في الدنيا والآخرة ، فالتحوصية هنا دليل على أنه كان سببا معروفا بينهم أن الرجل لا يفضل زوجته .

ثانيا : كما استدلوا أيضا بما روته عائشة رضي الله عنها من حديث رسول الله ﷺ : ( لا عليك إنك لو مت غسلتك وكفنتك وصليت عليك ) .

فالمقصود هنا : أي قت بأسباب غسلك ، كما يقال بنى فلان درأ ، فالذي يبني هو عامل البناء وليس صاحب الدار (١) .

ثالثا : أن مصيبة الموت من أعظم المصائب التي تزلزل كيان الإنسان وخاصة حينما يرى صفيه ورفيق دربه مسجى أمامه بعد طول معايشة ، لذا يتوجب على أهل البيت من الأبناء أو الأخوات ، وما إلى ذلك من المحارم أن يبادروا بالغسل دون القرين أو الزوج .

### أحقية الغير في غسل المرأة :

إن لم يوجد الزوج لموت أو سفر أو نحوه فيقوم بغسلها من يكون حاضرا بالترتيب التالي :

١ — النساء ويفضل الأقارب :

٢ — المحارم ويفضل من كان منهم على التأييد ، فيقوم المحرم بلف

---

(١) المبسوط للمرعى ج ١ ص ٧١

خرقة غليظة على يديه حتى لا يباشر جسدها ، ويكون هناك حائل بينه وبينها مع غض البصر . وهو رأى للمالكية والحنبلية ، ولم يذكر الحنابلة الحائل .

٣ - الأجانب من الرجال ، ويجب على الأجنبي أن يمسها للكوع فقط ، ولا يزيد في المسح حتى المرفقين مع غض البصر ، وستر المورة ، ووضع خرقة على اليد بلا خلاف في المذاهب . وهذا بالطبع في حال عدم تواجد نفر من أقاربها ومحارمها نساء ورجالا .

#### تفصيل الشبهة :

المرأة التي تستشهد إبان المعارك الحربية وهي تؤدي واجبها في سبيل إعلاء كلمة الله ، كالتى تقوم بإعداد ما يلزم للقاتلين أو التمريض أو المشاركة في المعارك ، فيصدق فيها وصف الشهداء ، وتنال مقامهم مصداقا لقوله تعالى : ( ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون ) (١) . ولذا فلا تغسل المرأة الشبهة ، وإنما تسكن في ثيابها ، لحديث رسول الله ﷺ : ( لا تغسلوهم فإن كل جرح أو دم يفوح مسكا يوم القيامة ) (٢) . ولم يصل عليهم .

#### تفصيل المقتولة غيبة :

أجمع الفقهاء على أن المرأة المقتولة غيبة تغسل وتسكن . واحتبرت المرأة التي تقتل وهي تدافع عن شرفها وعرضها من الشهداء في بعض

---

(١) سورة آل عمران آية ١٦٩

(٢) رواه أحمد ٢/٢٩٩

للمذاهب وهو قول أحد قس الشعي والأوزاعي وإسحاق (١) . وهم يرون أن قتل المظلوم يحمله في مصاف الشهداء ، واستندوا على قولهم بحديث رسول الله ﷺ : (من قتل دون عرضه فهو شهيد) (٢) . وهو الرأي الراجح : فقام المرأة الحرة التي آثرت الموت على أن ينال من عرضها مارق لهُو الشهادة بعينها ، ولكنها ليست شهيدة معركة لذا تغسل وتكفن ويُوصلى عليها . والنفساء إن ماتت تعد من الشهداء وتغسل ويصلى عليها ، إلا أنه روى عن الحسن البصري أنه لا يصلى عليها . ومن يهدم عليها دارها فهي أيضا من الشهداء . لحديث رسول الله ﷺ : ( الشهداء خمس : المطمئون والمبطون والغريق وصاحب الهدم والشهيد في سبيل الله ) (٣) . وكل منهم يغسل ويكفن ويصلى عليه عدا الأخير .

### تفصيل سقط المرأة :

عرف السقط بأنه الولد الذي تضمنه المرأة ميتا أو بغير اكتمال . واختلفوا في حكم غسله والصلاة عليه . فاشتراط الحنابلة لجواز الغسل أن يكون قد تم أربعة أشهر في بطن أمه . وقال المالكية بصحة غسل السقط إذا ظهرت منه علامة تدل على الحياة كالصراخ أو الرضاع . أما الحنفية فأوجبوا الغسل إذا نزل السقط وسمع له صوت ، أو شوهدت له حركة . حتى وإن لم يتم نزوله . كذلك إذا نزل ميتا وكان تام الخلق . أما إذا لم يكن تام الخلق فيسكتفى بسبب للماء عليه .

(١) المغني لابن قدامة ج ٢ ص ٢٣٦

(٢) أخرجه مسلم — كتاب الإيمان ١/١٢٥

(٣) أخرجه مسلم — كتاب الإمامة ٣/١٥٢١

وجاء رأى الشافعية بوجوب الغسل إذا بلغ السقط أكثر من ستة أشهر ولو نزل ميتا ، وإذا ظهر بعض خلقه فينسل دون الصلاة عليه .

والرأى - واه أعلم : هو غسل السقط والصلاة عليه إذا بلغ أكثر من أربعة أشهر لما رواه المغيرة أن رسول الله ﷺ قال : ( السقط يصلى عليه ) (١) . وما رواه الصديق رضي الله عنه : ( ما أحد أحق أن يصلى عليه من الطفل لأنه نسمة نفخ فيها الروح فبصلى عليه ، فإن النبي ﷺ أخبر أنه ينفخ فيه الروح لأربعة أشهر ) (٢) . أما السقط الذي لم يبلغ أربعة أشهر فيلغ في ثوب ويدفن .

### شروط غسل المرأة :

يشترط لغسل المرأة عند موتها توفر الشروط الآتية :

الإسلام فيحرم تمسحيل الكافرة بلا خلاف إلا عند الشافعية فقد أجازوا ذلك إذا قصت النظافة .

- وجود أكثر جسد الميت ، فلا تغسل المرأة إلا إذا وجد أكثر الجسد ، أو الرأس مع نصف الجسد ، وهو رأى الحنفية ، أما المالكية فاشتروا تواجد ثلثي الجسد ولو مسح الرأس ، وكروها الغسل إن لم يشقق ذلك ..

- ألا تكون المرأة شبيهة في إعلاء كلمة الله ، وقد بينا ذلك أيضا .

---

(١) رواه الترمذى .

(٢) الآم للشافعية ج ١ ص ٢٦٦

### كيفية تغسيل المرأة :

يوضع جسد المرأة على منضدة مرتفعة ، وتجرد من ملابسها فيما عدا قميص رقيق واسع يستر العورة ولا يحوق حركة من تقوم بالغسل . ويندب أن يكون معها أحد سوى من يعاونها ، وتزال الأصابع أو المساحيق التي قد تكون على الوجه أو اليدين أو الشعر ، وكذا علاء الأظافر ونحوها ، حتى لا تشكل حائلا يمنع الطهارة ، وحتى تلتقي الله خالصة من أدران الدنيا . وتقوم الغاسلة بالضغط برفق على البطن حتى يخرج ما عسى أن يكون فيها من الأذى فلا يخرج بعد الغسل . وإن كانت حاملا فلا يستحب الضغط على البطن في هذه الحالة . ثم تقوم الغاسلة بعد ذلك بلف خرقة غليظة مبللة بالماء على يدها اليسرى وتغسل بها القبل والبر ، أي تفرم بما يشبه الاستنجاء ، وتكثر من صب الماء حتى تزول عين النجاسة ، ورأحتها ، ولونها .

ويستحب إطلاق البخور أثناء الغسل ، ثم تلتقي الغاسلة الخرقة وتغسل يديها بأى مائع طاهر مزيل للنجاسة كالصابون ونحوه ، ثم تضع خرقة أخرى طاهرة .

وتغسل المرأة بالماء البارد ، ويجوز تسخينه في حالة الضرورة لإزالة وسخ أو نجاسة ، أو لشدة البرد ونحوه ، ويكون ذلك بإتمام وضوئها مثل وضوء الحى عند الغسل من الجنابة فيما عدا المضضة والاستنشاق ، فتقوم الغاسلة بمسح الأسنان والأظفار بخرقة مبللة بالماء . ثم تحركها حتى تغسل شقها الأيمن ثم الأيسر ، وتنفض ضفائرها ، وتغسل وتصفّر مرة أخرى ، وتلقى خلفها ، وقيل بين يديها .

يكرر الغسل ثلاثا أو خمسا أو سبعا ، أو أكثر حتى تتيقن من النظافة

الثامة ، لحديث أم عطية رضى الله عنها عندما غسلت زينب ابنة رسول الله ﷺ . ويضاف الصابون أو ورق النبق أو نحوهما في الغسلات فيما عدا الأخيرة فيضاف الطيب ، ويفضل الكافور . ثم يحفف الجسد بعد انتهاء الغسل ، ويوضع الطيب على أعضاء السجود وفي العينين والأذنين وتحت الإبط إلا للحرمة ، غير أن المالكية أجازوا الطيب لها لا تقطاع التكليف بالموت — والله أعلم .

## المبحث السادس

### أحكام تهم المرأة في الغسل

حكم من اغتسلت من الجنابة ولم تكن قد توضأت :

يجزىء الغسل عن الوضوء للمرأة التي اغتسلت من الجنابة ولم تكن قد توضأت ، لما روى عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رجلا قال له : إني أتوضأ بعد الغسل فقال له : لقد قمقت . وقال أبو بكر بن العري : لم يختلف العلماء أن الوضوء داخل تحت الغسل ، وأن نية طهارة الجنابة تأتي على طهارة الحدث وتقضي عليها ، لأن موافق الجنابة أكثر من موافق الحدث ، فدخل الأقل في نية الأكثر واجزأت نية الأكبر عنه .

حكم غسل المرأة إذا اجتمع شيان يوجبانه :

إذا اجتمع شيان يوجبان الغسل كالحيض والجنابة ، أو إلتقاء الحائض والإزال فتوتهما بغسلة واحدة جاز ذلك ، وهو قول أكثر أهل العلم منهم عطاء وربيعة ومالك والشافعي وأحمد (١) وإسحاق وأصحاب الرأي لأن النبي ﷺ لم يكن يغسل من الجماع إلا واحدا ، وهو يتضمن إلتقاء الحائض والإزال غالبا ، ولأنهما سببان يوجبان الغسل فأجزأ الغسل الواحد عنهما .

فإن حاضت المرأة بعد جنابة فليس عليها أن تغسل حتى ينقطع حيضها ، ذلك لأن الغسل لا يفيد شيئا ، فرفع أحد الحدثين لا يرفع الآخر

---

(١) المغني والشرح الكبير لابن قدامة ج ١ ص ٢٢٠

وإذا اغتسلت مع غسلها وزالت الجنابة عنها وبقي الحيض حتى ينقطع الدم فتغتسل للتطهر والصلاة .

### حكم من أحدثت أثناء الغسل من الجنابة أو الحيض :

لو أحدثت المرأة أثناء غسلها من الجنابة أو الحيض جاز لها أن تتم الغسل ، فالحدث لا يمنع صحته ، لكنها لا تصل به حتى تتوضأ . فالطهارة من الجنابة أو الحيض قد تمت وبقي الوضوء للصلاة ، وهذا محمول على ما إذا أحدثت بعد فراغ أعضاء الوضوء (١) .

### حكم عدم قدرة المرأة على الغسل :

إذا ألم بالمرأة مرض لم تستطع معه القدرة على الغسل للطهارة وأداء الصلوات ، ولم يتيسر لها الاستعانة بغيرها لمعاوتها على الغسل جاز لها التيمم للطهارة عند جماهير العلماء ، وأجاز الشافعية والحنابلة غسل ما تتمكن من غسله على أن تقيم الباقي ، أما عند أبي حنيفة ومالك فإن غسلت الأكثر لم تقيم وإن لم تتمكن إلا من غسل الأقل تيممت ولا غسل عليها والله أعلم .

### حكم استعانة المرأة بغيرها عند الغسل :

إذا اقتضت الضرورة لمة أو مرض أن تقوم المرأة بالاستعانة بأخرى من جنسها لسبب للنساء عليها عند الغسل جاز ، لأن الغسل يتحقق بالنية لرفع الحدث المراد رفعه ، ثم تعميم سائر البدن بالماء الطهور . فإن فوت للمرأة رفع الحدث المراد رفعه وحسبها الماء الطهور بنفسها أو بالاستعانة

(١) معنى المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج ص ١٠٥



بغيرها تحققت صحة غسلها ، حيث لم يرد نص ولا إجماع بأن تتولى ذلك بنفسها (١) . وعلى المرأة في هذه الحالة صون عورتها ، وعلى الأخرى غرض بصرها حتى لا تلزمها الحرمة لقوله ﷺ : ( لا ينظر الرجل إلى هورة الرجل ، ولا المرأة إلى عورة المرأة ) (٢) . لذلك أجازت الاستعاقة بالغير للضرورة فقط .

### حكم كشف عورة المرأة عند الفسل :

يحرم على المرأة أن تغتسل في حضور غيرها ، ولو من جنسها . كما يحرم على غيرها النظر إليها . إلا أنه يجوز كشف العورة في الخلوة ، والستر أفضل استحباباً من الله لقوله ﷺ : ( إن الله حيي مستبير يجب الحياء ، فإذا اغتسل أحدكم فليستر ) (٣) . فإذا دخلت المرأة الحمام وجب عليها غرض البصر وصون عورتها (٤) .

وقد روى القرطبي في تفسيره عند قوله تعالى : ( كراما كاتين يعملون ما يفعلون ) (٥) .

أن الرجل إذا دخل الحمام طاريا لعنه ملكاه . والحرمة هنا تشمل للمرأة أيضا .

---

(١) المحلى لابن حزم ج ٢ ص ٣٥

(٢) رواه أحمد ومسلم في كتاب الحيض ٢٦٦/١

(٣) أخرجه النسائي في كتاب الفسل ٢٠٠/١

(٤) المغني والشرح الكبير لابن قدامة ج ١ ص ٢٣٠

(٥) سورة الانقطار آية ١١ ، ١٢

### حكم استحمام المرأة في ماء البحر :

قال رسول الله ﷺ : ( من لم يستر عورته من الناس كان في لعنة الله وملائكته والناس أجمعين ) (١) .

تظل علينا كل حين بدعة ابتدئها أهل البدع . هؤلاء الذين جملوا من أنفسهم عماليق البشرية ، وبمقتضى هذه الفوقية التي احتوت أصداءها الأقدسة الضالة . عمدت دون حياة إلى النباش في أعماق اللاوعي عند النساء ، فترى وتسمع عن خطوط الموضة والأناقة حتى أنهم أولوا لباس البحر جل اهتمام ، فجلوه على أحدث صيحة في عالم أزيائهم ، ومع كل صيف بدعة جديدة من ملابس البحر ، حيث يتبارون جميعا في إبراز أكبر مساحة ممكنة من جسد المرأة التي جطلت من نفسها مشجبا يعلق عليه كل مأفون قبخته . فتارة ترسم خطوط لباس البحر على اللقائات ، وتارة على أجسام الشهيرات وتارة . . . . وتارة حتى تستحيل شواطئ البحر إلى محافل للعرافة ، ومن المؤسف أنها شواطئ بلاد إسلامية ، بل وتسمى أحيانا بأسماء رجال تقاة كان لهم باع في خدمة الدين مثل سيدي بشر — وسيدي جابر — وسيدي عبيد الرحمن ولو تعلم الحسنة العارية أن موج البحر يهدر بالتسريح والذكر ، ولولا إرادة من الله وفضل لغيرها بين أمواجه غضبية لله وحرمانه .

ولقد أحمى أمر بنات جنسي ، وقد غرر بن كل أفاق أثيم ، وعاصه وقد استبدلن منحة الله الممثلة في الاستمتاع الحلال بنسيم البحر المشبع بالهواء المنعش الذي يعيد إلى البشرة نقاوتها ، ويجدد خلاياها إلى محنة

---

(١) رواه أبو حنيفة .

كبرى جعلت كل امرأة مسلمة وشاب تقي يلوذ بالفرار إلى مكان مقفر ،  
أو لا يبارح داره .

لذا آثرت أن أقول كلمة حق لعل أجد آذانا صاغية . فيا أختي في  
الإسلام لو علمت أنك بالتزوي بزى الفلجرات تتابعين دينك وعرضك  
لفرض دنيوى زائل ، إن الأجساد ما لها إلى رفات تعود لأديم الأرض  
بعد أعوام لا تقاس في عمر الزمان بسويات قلائل ، وبعدها يخلد  
الإنسان بروحه إما في فردوس سرمدى ، وإما في عذاب السعير . وبطاقة  
الدخول إلى كل منها صحيفة أعمالك في الدنيا . فهل تخرب الآخرة الأبدية  
لنعم الزائلة ، هذه واحدة .

أما الثانية : إن هذه العيون التي تشخصك وترشق سهامها في مواضع  
جسدك لا يعينها كونك أما أو أختا أو ابنة أو زوجة ، لا ترى فيك  
سوى شهوة رخيصة في دمية حارية مرعان إما تحبوا بمجرد فكرة  
الارتباط والزواج . إنه يرى بفرائذه لحوم البحر لعبة الشاطئ التي تستكمل  
بجموعة البقع الملونة . أما فكرة التزامل في دروب الحياة والارتباط  
للصبرى والأبناء فهناك عند هذه التي تحفظ عرضه وتصور كرامته .  
فهي تبتغين لنفسك أن تكوني موئل فساد للمجتمع وبؤرة فتنة للشباب ،  
فيصدق فيك حديث رسول الله ﷺ : ( ما تركت من بعدي فتنة أضر  
على الرجال من النساء ) (١) .

أكل هذا مجرد خيال وعجب بجسدك الممشوق وشمرك المتسدل على  
كتفك ، لأنها لحظات يقبها الندم حين تصدين نتاج عملك في الدنيا  
والآخرة . أما الدنيا فقد يجعل الله بمقابلك فتجبت كل أعمالك ظن تجدي

الزوج المسلم الصالح . ولا الإبن البار ، وتستحيل حياتك إلى أنماط من المغامرات الفاشلة ، وسأوضح لك وأعدد قدر إثمك بالدليل القرآني والسنة المطهرة حتى ترى أمامك الحقيقة ، وقد أرتكبت هذه الآثام .

— كشف عورتك للآخرين .

— النظر إلى عورة الآخرين .

— إلحاق الإثم بآخرين نظروا إليك .

— الاشتراك في فساد مجتمع مسلم بإضاعة الحياء ، وعلم صون الأعراض مما قد يؤدي إلى إشاعة الفاحشة بين أفرادها .

### ودليل إدانتك :

— قوله تعالى : ( وقل للذنوبيات ينفضن من أبصارهن ويحفظن غروجهن ) (١) .

— حديث رسول الله ﷺ الذي ذكر في أول البحث والقاضي بلعنة الله وملائكته والناس أجمعين لمن لم يحفظ عورته .

— حديث رسول الله ﷺ : ( لا تمشوا عراة ) .

— حديث رسول الله ﷺ : ( لا ينظر الرجل إلى عورة الرجل ولا المرأة إلى عورة للمرأة ) .

— حديث رسول الله ﷺ : ( ما من امرأة تخلع ثيابها في غير بيتها إلا هكمت ما بينها وبين الله تعالى ) .

فلنرجع إلى الله بالتوبة ولنحذر العاقبة من قبل أن يأتي زمان تمتلئ الموت فيه فلا نجاهد على ما نحن عليه .

### حكم استحجام المرأة في المساجح العامة :

تنتشر هذه المساجح العامة في الأندية الخاصة والعامة ، وبرتادها الرجال والنساء على السواء وهي صورة مصغرة لما يحدث عند الاستحجام في ماء البحر فلزمها حكمه وهو الإثم العظيم وقد سبق بحقه .

### حكم استحجام المرأة في المساجح الخاصة الملحقة بالمنازل :

وهناك مساجح خاصة توجد في قصور أو منازل بعض طلبة القوم . ويكره الاستحجام فيها لأنها لا تخلو أحياناً من غير المحارم كالخادم ، والسائق والطاهي ونحوهم .

فإن أمنت عدم وجودهم ، أو كان المصحح في مكان مأمون لا يستطيع أن يدخله أحد بعيداً عن أعين الناس ، جاز لها أن تستمتع بذلك ، على أن يكون لباسها ساتراً لكل جسدها أي يشبه بذة المصانع ( الأفول ) ، حياة من الله سبحانه وتعالى وحتى لا يراها أحد محارمها في غير مكاتها اللائحة ، حفاظاً لكرامتها وصوناً لعرضا ، لحديث رسول الله ﷺ : ( إن الله حيي ستيير يحب الحياء ، فإذا اغتسل أحدكم فليستر ) .

### حكم دخول المرأة حمامات البخار ( السونا ) :

ومن الوافدات المستحبة حمامات البخار التي يرتادها الناس وهي تشبه الحمامات الشعبية إلا أنها معالجة بأسلوب عصري ، فلم يخل منها فندق من الفنادق العالمية والفنادق . وقد توجد أيضاً في البيوتات الخاصة

الفاخرة استكمالاً للوجاهة ، والتفاخر . وحمامات البخار لها نفس حكم الحمامات الشعبية ( العامة ) للتشابه الكبير بينهما ، وقد تدعو الضرورة المرأة المريضة إلى إرتيادها لإزالة كميات الدهون العالقة بجسدها أو تنشيط الدورة الدموية ، وإعادة عمل المسام العرقية بعد تحررها من الأدران الفائرة .

وعلى المرأة التي ينطبق عليها شروط إرتياد الحمامات أن تدخل حمامات البخار للعلاج وليس للباهة ولا شيء عليها وتلتزم بالشروط والضوابط التي ذكرناها .

## الفصل السابع

### المسح

وفيه مبحثين :

المبحث الأول : حكم وأسباب وشروط المسح

المبحث الثاني : أحكام تيم المرأة في المسح

## المسح

قال تعالى : ( لا يسكلف الله نفساً إلا وسعها ) (١) . وقال عز وجل :  
( يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ) (٢) . وقال عز من قائل : ( وما جعل  
عليكم في الدين من حرج ) (٣) .

الإسلام ذلك الدين القيم الذي ما شرع حكماً إلا للحكمة . وتحقيقاً  
لهذه الحكم الجلية ، وحتى لا يفوتها عند طارئه شرعت البدائل التي  
تتجلى في رخص أختص بها أصحاب الأعذار الطارئة ، بغية التخفيف  
ورفع المشقة والخرج عنهم ، رحمة وفضلاً من رب رحمن رحيم .

وإذا ما علمنا أن الصلاة مفتاحها الطهور ، فكان تشريع الوضوء  
وحياً من الله لرسول هذه الدعوة . غير أنه من ألم بها داء فأصاب عضواً  
من أعضاء الوضوء كاليد أو القدم أو الرأس وما سواها . أو من كانت على  
سفر يتعذر عليها وضع حوائجها ، وكشف رأسها ، وخلع حذائها للوضوء  
عند دخول وقت الصلاة . أو من كانت لا تجد ماء يكفي للوضوء . كذلك  
من خشيت خروج وقت الصلاة لضيق الوقت .

لكل هذه الأسباب شرع المسح حتى يتسنى لصاحبات الأعذار أداء  
أهم شعائرها التيمدية ، ألا وهي الصلاة ونحوها ، تحقيقاً لمبادئ الشريعة  
السمحاء التي جعلت من دعايتها رفع المشقة والخرج . ولقد حدد المشرع  
الحكيم مواضع المسح ، فأجاز المسح على الخف أو الخفاء ، والجورب ،  
واللفافة والمصاية والجبيرة والرباط الضاغطة .

---

(١) سورة البقرة آية ٢٨٦

(٢) سورة البقرة آية ١٨٥

(٣) سورة الحج آية ٧٨



كما أجاز المسح على غطاء الرأس وهو ما يسمى باليونيه أو الإشارب  
أو الرشاح وما إلى ذلك من الأسماء المتداولة.

ولم يترك المشرع الحكيم ذلك الأمر لتقديرنا الذي كثيراً ما يقصر  
عن بلوغ المقصود، بل جعل لكل ما ذكرت ضوابط وشروط تناولتها  
بالعرض والتحليل، والله من وراء القصد.

## المبحث الأول

### حكم وأسباب وشروط المسح

#### حكم المسح على الخفين

الحف هو كل ما يلبس في القدم ما يجوز لبسه ويبلغ فوق الكعبين ، ويصنع عادة من الجلد أو الور أو القماش أو البلاستيك ونحوها . والمسح سنة مؤكدة عن رسول الله ﷺ ، ويستوى في ذلك حال السفر أو الحضر ، وإن اختلفت المدة المسموح بها للمسح في كل حالة . وهو جائز عند الوضوء بعد الحدث الأصغر ، ولا يجوز عند الغسل والوضوء في الحدث الأكبر ، يأخذ حكم الحف الجوب والقفاء وغطاء الرأس ونحوها ، وسنين ذلك في موضعه . أما دليل المسح فقد ورد في السنة المطهرة والاجماع ، إلا أن الشيعة والخواارج أنكروه .

#### ففي السنة المطهرة :

— روى عن المغيرة بن شعبه رضى الله عنه ، عن رسول الله ﷺ ، ( أنه خرج لحاجته ، فأتبعه المغيرة بإدواة فيها ماء ، فصب عليه حين فرغ من حاجته ، فتوضأ ومسح على الخفين ) (١)

— روى عن ممام النخعي رضى الله عنه ، قال : قال جرير بن عبد الله

---

(١) رواه البخارى ومسلم — القولان والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان

ثم توضأ ومسح على خفيه ، فقيل : تفعل هذا وقد بكت ؟ قال : نعم رأيت رسول الله ﷺ ، بال ثم توضأ ومسح على خفيه (١) . وكان إسلام جرير بعد نزول آية الوضوء في سورة المائدة ، والتي جاء فيها وجوب غسل الرجلين ، فيكون حديث جرير مبيّناً أن المراد بالآية إيجاب الغسل لغير صاحب الخف . أما صاحب الخف ففرضه للمسح ، فتكون السخنة مخصصة للآية ..

— روى عن المغيرة رضي الله عنه ، قال : ( كنت مع النبي ﷺ في سفر فأهويت لأتزع خفيه ، فقال عليه السلام : دعهما فإنّي أدخلتهما طاهرتين فمسح عليهما ) (١) .

— روى عن المغيرة رضي الله عنه أيضاً ، قال : ( إن النبي ﷺ مسح على الخفين ، فقلت يا رسول الله : نسيت ، فقال : بل أنت نسيت ، بهذا أمرني ربّي ) (٢) .

وقد وردت أحاديث كثيرة في هذا الباب تقرب من حد التواتر .

### الإجماع :

اتفق العلماء على جواز المسح لفعل النبي ﷺ في السفر والحضر ، وأمره به وتوجيهه فيه ، وإجماع الصحابة رضوان الله عليهم ومن بعدهم على صحته .

---

(١) رواه أحمد ومسلم في كتاب الطهارة ٢٢٨/١

(٢) رواه البخاري ومسلم — التلويح والمرجأت فيما اتفق عليه الشيخان ٦٣/١

(٣) رواه أبو داود في كتاب الطهارة ٤٠/١

يقول الحسن البصري : حدثني سبعون من أصحاب رسول الله ﷺ ، أن رسول الله مسح على الخفين . وقال النووي : أجمع ما يعتد به في الإجماع على جواز المسح على الخفين في السفر والحضر ، سواء كان الحاجة أو غيرهما . وقد نقل ابن المنذر في كتاب الإجماع إجماع العلماء على جواز المسح على الخفين . ولم يشكر هذا الإجماع غير الشيعة والخوارج — ولا يعتد بخلافهم (١) . أما ما روى عن علي وابن عباس وعائشة رضي الله عنهم جميعا من كراهة المسح فليس بثابت . وهناك من فرق بين السفر والحضر ، فأجازة في السفر دون الحضر محتجا بأن أكثر الآثار الصحاح الواردة إنما كانت في السفر .

### الافضلية بين المسح والغسل :

أثر عن بعض العلماء تفضيلهم الغسل على المسح لمواظبة رسول الله ﷺ في معظم الأوقات ، ولأن غسل الرجل هو الأصل ، فكان أفضل كالوضوء . مع التيمم في موضع جواز التيمم ، واشتراطوا ألا يترك المسح رغبة عن السنة أو شكاً في جوازه ، وبه قال مالك والشافعي وأبو حنيفة ، ورواه ابن المنذر أيضا عن عمر بن الخطاب وأبنته رضي الله عنهما ، كما رواه البيهقي عن أبي أيوب الأنصاري (٢) .

ويرى البعض الآخر من العلماء تفضيل المسح على الغسل (٣) . ومنهم الشعبي وحامد والحكم ، وأحد قول أحمد واختيار ابن المنذر ، وقد احتجوا بما يلي :

(١) المجموع شرح المهذب للنووي ١٠٠١ - ٥١٥

(٢) المرجع السابق ١٠٠١ - ٥١٥ .

(٣) المغني والشرح الكبير لابن قدامة ١٠٠١ - ٣٠١

— قوله ﷺ : (إن الله يحب أن تؤخذ برخصة كما يكره أن تؤتى معصيته) (١).

— حديث المغيرة رضى الله عنه المتقدم ذكره ، والذي قال فيه رسول الله ﷺ عندما مسح على الخفين : بهذا أمرني ربي — أن رسول الله صلوات الله وسلامه عليه ما خير بين أمرين إلا اختار أيسرهما .

والرأى — والله أعلم :

هو القاضي بأفضلية المسح مع اشتراط قيام العذر المباح .

رخصة المسح الرجال والنساء فيها سواء :

جاءت أحكام المسح للرجال والنساء على السواء ، فقد دلت أحاديث رسول الله ﷺ على جواز المسح للكف رجلا كان أو امرأة ، فلم تخصص لأحدهما دون الآخر . وإنما جاءت الأحكام واحدة دون اختلاف ، وذلك لأن المسح رخصة بديلة لفعل أعضاء مخصوصة بشروط معينة استوى فيها الرجال والنساء كالتيتميم .

### الأسباب المبيحة للمسح

حددت الشريعة السمحاء الأحوال التي يتعين للمسح فيها بديلا عن الغسل ، وهذه الأحوال هي :

١ — وجود مشقة أو حرج عند نزع الخف أو الجورب أو غطاء الرأس ثم أعادتها إلى حالتها الأولى بعد الوضوء .

---

(١) روله أحد ١٠٨/٢ .

- ٢ - تعذر كشف المرأة رأسها إن كانت في سفر ، أو بين رجال كضرورة حج أو نحوه .
- ٣ - قلة الماء ، بأن يكون مع من ستقوم بالوضوء ماء يكفي المسح دون الغسل .
- ٤ - قصر الوقت . بأن تخشى فوات وقت الصلاة ، أو فوات فرض كالوقوف بعرفات إن اشتغلت بالغسل عند الوضوء .
- ٥ - وجود علة في عضو من أعضاء الوضوء يتضرر بالغسل ولا يتضرر بالمسح ، أو تكون هناك جبهة أو عصابة على العضو .

### شروط المسح على الخفين

يشترط لصحة المسح على الخفين عند الوضوء بعض الشروط التي يجب على الأخذ للسلمة مراعاتها حتى لا تبطل طهارتها، وهذه الشروط هي :

#### أولا : لبس الخفين على طهارة :

أجمع الفقهاء على اشتراط تقديم الطهارة لجواز المسح ، وبه قال مالك (١) والشافعي وأحمد في رواية له وإسحاق ، واحتجوا بما يلي :

- حديث المنيرة رضى الله عنه المتقدم ذكره ، والذي اراد فيه أن ينزع خفي رسول الله ﷺ للوضوء ، فقال له صلوات الله وسلامه عليه : دعهما فإنني أدخلتهما طاهرتين ومسح عليهما .

- ما روى عن صفوان بن صال رضى الله عنه ، قال : ( أمرنا رسول الله ﷺ أن نمسح على الخفين إذا نحن أدخلناهما على طهر ) (٢) .

---

(١) حاشية السبكي على الشرح الكبير - ١ - ١٣٣

(٢) رواه البيهقي بإسناد جيد .

ومقصود الطهارة هنا هو الطهارة المنيّة ، فلا يجوز المسح قبل إتمام الطهارة المائية .

وأجاز الشافعي<sup>(١)</sup> المسح بعد تيمم إذا كان ذلك بعذر كفقد الماء ، أو كان لمرض ونحوه .

#### ثانيا : إمكانية متابعة السير فيهما :

يجوز المسح على كل خف صحيح يمكن متابعة المشي فيه سواء كان من الجلد ، أو الور أو البلاستيك ، أو نحو ذلك ، لأن ما دعت إليه الحاجة هو إزالة نزع الخفين عند الوضوء ، فإن لم يصلحاً لمتابعة السير ، فلا يصح المشي فيهما ، كالأوكافين أو ثقيلين أو واسعين أو ضيقين أو نحو ذلك .

#### ثالثا : أن يكون الخفان ساترين لخن الفرض :

فإن ظهر شيء من محل الفرض لم يجوز المسح ، لأن حكم ما استتر المسح ، وحكم ما ظهر الغسل ، ولا سيّلا للجمع بينهما فغلب الغسل . وأجاز أحمد<sup>(٢)</sup> المسح إذا ما لبس جورب تحت خف غير ساتر ، وذلك لأن القدم مستورة بما يجوز المسح عليه ، فصح المسح في هذه الحالة .

وسياتى بيان ذلك عند بحث لبس المرأة للأحذية الحديثة والتي غالباً ما يكون محل الفرض فيها مكشوفاً .

---

(١) معنى المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ للنهجا ١٥ ٦٢٥ .

(٢) منار السبيل في شرح الدليل على منعه أحمد بن حنبل ج ١ ص ٢٨٥

(٣٣ - المرأة)

وابعا : أن يكون الخف مباحا :

فلا يصح المسح على خف إن كان منصوبا أو مسروقا أو نحو ذلك ، لأن لبسه معصية فلم تعلق به رخصة ، وإنما جاز المسح لمشقة النزع ، ومن لبسه فهو عاص بترك النزع ، واستدامة اللبس ، فينبغي ألا يسخر . كما أن جواز المسح على الخف المنصوب يؤدي إلى إتلافه بالماء .

وقد أجاز الشافعية والخنفية (١) مسح للمسح على الخف المنصوب أو للمسروق وإن أثم مقتضيه وسارقه .

خاصا : أن يكون الخفان طاهرين :

فلا يصح المسح على الخفين إذا كانا غير طاهرين ، فإن كانت النجاسة من المعفو عنها جاز المسح ، وإلا فيجب تطهير الخفين قبل المسح ، لأن الخف يدل عن الرجل ، وهو قول الشافعية .

أما الحنابلة (٢) فقد أجازوا المسح على الخف المتنجس من أسفله إذا تعذر إزالة النجاسة إلا بمغسله .

أجاز الخنفية مسح المسح على الخف المتنجس إذا وقع للمسح على الجزء الظاهر منه . أما الخف المصنوع من جلد كلب أو خنزير فلا يجوز المسح عليه ، وإن تم غسله سبعا لإحداهن بالتراب لأن الطهارة كانت طهارة طاهر والنجاسة هنا نجاسة عين .

(١) المبسوط للمرغني ح ١ ص ٦١ .

(٢) المغني والشرح الكبير لابن قدامة ح ١ ص ٣٠١ .



سادسا : عدم الحائل :

فلا يصح المسح مع وجود حائل على محل المسح المفروض في التحفين يمنع وصول ماء الطهارة إليهما ، كالأظفار والعجين وما في حكمهما .

سابعا : عدم زيادة مدة المسح عن الحد المنصوص عليه :

يجب ألا تزيد مدة المسح عن يوم وليلة للقيمة ، وثلاثة أيام وليلة للمسافرة ، لقول علي رضي الله عنه : ( جعل رسول الله ﷺ ثلاثة أيام وليالين للمسافر ويوما وليلة للقيم )<sup>(١)</sup> . وسيأتي تفصيل ذلك عند بحث مدة المسح .

القدر المفروض مسحه من التحفين :

يمسح ظاهر التحفين بخمس اليدين في الماء والمسح على محل الفرض وإن اقتصر على الظاهر أجزاءه ، ولا يجوز مسح الباطن دون الظاهر ، وبه قال مالك<sup>(٢)</sup> والشافعي ، وأحمد واحتجوا بحديث علي كرم الله وجهه ، قال : ( لو كان الدين بالزأى لكان أسفل الخف أولى بالمسح من أعلاه ، ولقد رأيت رسول الله ﷺ يمسح على ظاهر التحفين<sup>(٣)</sup> ) . ولحديث المغيرة رضي الله عنه ، قال : ( رأيت رسول الله ﷺ يمسح ظاهر التحفين<sup>(٤)</sup> ) .

---

(١) رواه مسلم — كتاب الطهارة ٢٢٢/١

(٢) بداية المجتهد لابن رشد ج ١ ص ١٤

(٣) رواه أبو داود — كتاب الطهارة ٤٢/١

(٤) رواه أبو داود والترمذي في أبواب الطهارة ٦٧/١

وأوجب أبو حنيفة وداود وسفيان مسح ظاهر الخفين ، ولم يستحبوا مسح باطنهما أى أسفلهما .

وقد شد أشهب فقال إن الواجب مسح باطن الخفين ، واحتج بحديث المغيرة رضى الله عنه قال : ( وضأت رسول الله ﷺ فمسح أعلى الخفين وأسفلهما ) (١) .

وسبب الخلاف فى مسح ظاهر الخفين أو باطنهما ، هو تعارض الآثار الواردة فى هذا الأمر . فمن أخذ بحديث على كرم الله وجهه وحديث المغيرة الأول فقد أوجب مسح ظاهر الخفين ، ومن أخذ بحديث المغيرة الثانى فقد أوجب مسح باطن الخفين دون ظاهرهما . وهذا الأمر لم يتبع . أما من ذهب إلى الجمع بين الآثار فقد حمل حديث على على الوجوب ، وحمل حديث المغيرة الثانى على الاستحباب . وهو الأرجح والله أعلم .

أما القدر المفروض مسحه فلا يقل عن ثلاثة أصابع عند الحنفية ، بينما أجاز الشافعى وزفر وسفيان وداود المسح وإن كان بإصبع واحد (٢) .

### مدة المسح .

حددت السنة المطهرة المدة المسموح فيها بالمسح على الخفين بيوم وليلة للمقيمة ، وثلاثة أيام وليال للمسافرة . والمراد بالمسافرة هى من كانت على سفر طويل تقصر من أجله الصلاة ، ويقدر بمسافة لا تقل عن خمس وثمانين كيلو مترا ، وهذا قال سفيان الثورى والأوزاعى والحسن بن حبيب .

---

(١) أخرجه أبو داود — كتاب الطهارة ١/٢٤٢

(٢) معنى المحتاج إلى معرفة معانى ألفاظ المنهاج ١ ص ٣٠٢

والشافعي وأبو حنيفة وأحمد وداود وإسحاق، وجملة من أصحاب الحديث (١)  
واحتجوا بما يلي : —

— ما رواه شريح بن هانئ رضى الله عنه ، قال : ( أتيت عائشة أسأله  
عن المسح على الخفين ، فقالت : عليك يا بن أبي طالب فسله . فإنه كان  
يسافر مع رسول الله ﷺ . فسألناه فقال : جعل رسول الله ﷺ ثلاثة  
أيام وليالين للمسافر ، ويوما وليلة للمقيم ) (٢) .

— حديث صفوان بن عسال رضى الله عنه المتقدم ذكره ، قال :  
( أمرنا رسول الله ﷺ أن نمسح على الخفين إذا نحن أدخلناهما على طهر  
ثلاثا إذا سافرنا ، ويوم وليلة إذا أقنا ، ولا نغسلهما إلا لجنبنا ) .

ورأى مالك أن المسح على الخفين غير مؤقت ، وأن لا يمس الخفين  
بمسح عليهما ما لم ينزعهما أو تصيبه جنابة ، وهو المشهور أيضا لأكثر أصحابه ،  
وكذا الليث والشعبي وأبو سبرة ، واحتجوا بحديث أبي بن عمار أنه قال :  
يا رسول الله أأمسح على الخفين ؟ قال : نعم ، قال : يوما ؟ قال نعم ، ويومين ؟  
قال : نعم ، قال : وثلاثة ؟ قال : نعم حتى يبلغ سبعا ، ثم قال : أأمسح  
ما بدا لك ) (٣) . كما احتجوا أيضا بحديث أنس بن مالك أن النبي ﷺ ،  
قال : ( إذا توضأ أحدكم ولبس خفيه فليصل فيهما وليمسح عليهما ثم  
لا يغسلهما إن شاء إلا من جنابة (٤) . كما كره مالك للمسح للمقيم (٥) .  
وفي رواية أخرى له أن المسح مؤقت للحاضر دون المسافر .

---

(١) المحلى لابن حزم ١٠ ص ٨٩

(٢) رواه أحمد ومسلم في كتاب الطهارة ١/٢٣٢

(٣) أخرجه أبو داود كتاب الطهارة ١/٤٠

(٤) رواه البيهقي وضعفه

(٥) بداية المجتهد ونهاية المقتصد لابن رشد ١٠ ص ١٥

والرأى القاضى بتحديد مدة المسح يوم ليلة المقيم ، وثلاثة أيام وليال المسافرين أصح لقوة أدلته وصحتها ، ولضعف أدلة الرأى الذى أطلق مدة المسح دون تحديد ، لحديث أبى بن عماره ضعيف بالاتفاق ، وقال فيه أبو عمر بن عبد البر : إنه حديث لا يثبت ، وليس له أستاذ قائم ، لذلك لا ينبغي أن يعارض حديث على كرم الله وجهه الذى رواه شريح ابن هانئ .

لما حديث أنس فهو ضعيف وقد أشار البيهقى إلى ضعفه .

### بداية ونهاية مدة المسح .

تعتبر بداية مدة المسح المسموح بها حين تحدث المرأة بعد لبس الخف ، لأنها عبادة مؤقتة ، فكان ابتداء وقتها من حين جواز فعلها ، كالصلاة ، فإن توضأت المرأة ولبست الخف فى وقت الظهر واستمر وضوؤها إلى العشاء ثم أحدثت ، احتسبت للمدة من وقت العشاء يوما وليلة للمقيمة وثلاثة أيام وليالين للمسافرة ، وهو مذهب الشافعى (١) وأبى حنيفة وأصحابه وسفيان الثورى وجمهور العلماء ، وهو أصح الروايتين عن أحمد وداود .

أما الأوزاعى وأبو ثور فاعتبرا أول المدة من حين تمسح بعد الحدث . وهو الرواية الثانية عن أحمد ، واختاره ابن المنذر ، وحكى نحوه عن عمر ابن الخطاب رضى الله عنه . وحكى للماوردى والقاتلى عن الحسن البصرى أن ابتداء مدة المسح من وقت لبس الخفين ، لحديث صفوان : (كان رسول الله ﷺ يأمُرنا أن لا نزع خفافنا ثلاثة أيام وليالين) ، وقيل من وقت مسحها لتعلق المادة بالمسح فى الحديث .

---

(١) معنى المحتاج إلى معرفة معانى ألفاظ المنهاج > ١ ص ٦٤

وإن لبست المرأة الخف في الحضر وأحدثت ومسحت ثم سافرت ،  
اعتبرت مقيمة لأنها بدأت العبادة في الحضر ، فالزم عليها حكمه وهو يوم  
وليلة ، غير أن الحنفية (١) أجازوا أن تتم للمسافرة مدتها ، حيث علقوا  
الحكم بآخر الوقت .

أما إذا مسحت مسافرة ثم أقامت بعد يوم وليلة نزعته خفها ، وإن  
أقامت قبل ذلك أتمت يوماً وليلة ، لأنها مقيمة فوجب استكمال مدة الإقامة .

## مسكروهاات المسح

يكره في المسح الأمور الآتية :

١ - زيادة عدد مرات المسح عن المرة الواحدة

٢ - غسل الخفين أو الجوربين أو غطاء الرأس ونحو ذلك بدل  
مسحها ، إن كانت التنية من ذلك رفع الحدث . أما إذا كان الغسل بنية  
التنظاف أو لإزالة النجاسة ، جاز المسح بعد الغسل . أما الحنفية فقد أفادوا  
أنه إذا غسل الخف بنية المسح أى لتنظافه أو نحوه ، أجزأ ذلك عن  
المسح وإن كان الغسل مكروهاً .

## مبطلات المسح

أجمع العلماء على أن نواقض المسح هي نواقض الوضوء ، وأضافوا  
إلى ذلك الأمور الآتية : -

انقضاء المدة المقررة للمسح :

فإن انقضت المدة المقررة للمسح ، وهي يوم وليلة المقيمة ، وثلاثة  
أيام وليال المسافرة بطل المسح ، لأن غسل الرجلين شرط الصلاة ، وإنما

---

(١) فتح باب العناية بشرح كتاب التنقيح للبروي ص ١٩٥

قام المسح مقامه في المدة المقررة ، فإذا انقضت المدة انتفت الرخصة . وأيضا لأنها طهارة لا يجوز ابتداءها إلا بشروط ، فإن انتفت فيمنع من استدامتها كالتيممة عند رؤية الماء .

خلع الخفين أو اغتسلهما :

خلع الخفين أو الجوربين أو غطاء الرأس وما في حكم ذلك أو اغتسلهما بعد المسح عليهما ، وقبل انقضاء المدة المقررة لا يبطال الوضوء . وعلى المرأة أن تغسل القدمين أو تمسح علي رأسها ، فإن لم تغسل وجبت لماعت الصلاة بعد غسلها ، وبه قال مالك وأبو حنيفة وأحد قولي الشافعي واستدلوا على رأيهم بأن المسح ناب عن غسل العضو المغطى ، وكشفه أو انكشافه يبطال ما ناب عنه فقط ، لذا وجب غسل الرجلين في هذه الحالة قبل الصلاة . ورأى مالك ضرورة غسل الرجلين على الفور ، فإن تأخر الغسل استأنف الوضوء لوجوب الموالاة (١) .

أما القول الآخر للشافعي فهو بطلان الوضوء عند خلع الخفين وما في حكمهما أو اغتسلهما ، وبه قال أيضا الحسن بن حي (٢) .

أما داود وابن أبي ليلى فقالا : إن الطهارة باقية حتى يحدث حدثا ينقض الوضوء وليس عليه غسل ، واستدلا على ذلك بأن للمسح عليه ما أزيل إلا بعد كالطهارة ، فأشبهه ما لو حلق المرء شعر رأسه بعد أن مسح عليهما أثناء الوضوء ، أو قلم أظافره بعد أن غسل يديه أيضا ، والطهارة لا يطلها إلا الحدث ، والخلع ليس بحدث .

والسبب في هذا الخلاف هو هل المسح على الخفين هو أصل بذاته في الطهارة أم أنه بدل غسل الرجلين ؟ فإن كان المسح أصل بذاته فالطهارة

(١) الحرشي على مختصر سيدي خليل ١٠ ص ١٨٤

(٢) معنى المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج للشريني ١٠ ص ٦٨

باقية خلع الحفين أو اغتسلوا ، وإن كان المسح بدل غسل الرجلين بطلت الطهارة عند خلع أو اغتلاع الحفين .

أما نزع أحد الحفين أو الجورين ، فهو كزعهما معا في قول أكثر أهل العلم ، منهم مالك والشافعي ، وأصحاب الرأي وأحمد والثوري والأوزاعي . ويلزم في هذه الحالة نزع الآخر .  
حدث ما يوجب الغسل .

فإن حدث ما يوجب الغسل كالجنابة أو الحيض أو النفاس انتقض المسح ، ولا بد عند الغسل من غسل الرجلين والدليل :

— ماروى عن رسول الله ﷺ أنه ، قال : إذا توضأ أحدكم فليس خفيه فليمسح عليهما ، وليصل ، ولا يغتسل إن شاء . إلا من جنابة (١) .

— مارواه ذكر بن حبيش قال : أتيت صفوان بن عسال ، فقلت : أنه حاك في نفس من المسح على الحفين شيء ، فهل سمعت من رسول الله ﷺ في ذلك شيئا ؟ فقال : ( كنا مع رسول الله ﷺ في سفره فأمرنا أن نمسح عليهما ثلاثة أيام وليالين من غائط وبول ونوم إلا جنابة ) (٢) .

حدث خرق في الحف أو الجورب .

إذا حدث بالحف خرق أظهر شيئا من القدم صغيرا كان أم كبيرا ، طولا أو عرضا ، جاز للمسح في قول سفيان الثوري وداود وأبي ثور ، وإسحاق ، وي زيد وابن هارون .

أما الحنفية : فأجازوا المسح إذا كان في كل واحد من الحفين خرق عرضا يرد من كل خرق إصبعان فأقل ، أو مقدار إصبعين فأقل . وأضافوا لأن ظهر في أحدهما دون الآخر ثلاثة أصابع أو مقدارها فأكثر لم يحز للمسح .

---

(١) رواه ابن ماجه — كتاب الطهارة ١٦١/١

(٢) مستند أبي داود الطيالسي ص ١١٦٦

أما إذا كان الخرق طويلا بما لو فتح ظهر منه أكثر من ثلاثة أصابع جاز المسح (١).

أما مالك فأجاز المسح إذا كان الخرق يسيرا لا يظهر القدم منه، أما إذا كان كبيرا فاحتسب لم يجز المسح.

وقال الشافعي (٢) وأحمد (٣): إذا ظهر شيء من القدم لم يجز للمسح عليهما، وإن لم يظهر شيء، جاز. وأضاف أحمد والحسن بن حي جواز المسح في حالة وجود جورب يستر القدم عن الخرق.

### حكم المسح على الجوربين

الجورب هو كل ما يلبس ساترا للقدم والساق، ويصنع عادة من النسيج. كالقطن والكتان والصوف والألياف الصناعية (النايلون).

ويجوز المسح على الجوربين لما أثر عن الصحابة رضوان الله عليهم جميعا.

فقد مسح على الجوربين ابن عباس وابن مسعود وسعد بن أبي وقاص وأنس ابن مالك، وأبو أمامة وبلال وسهل بن سعد. كما روى ذلك أيضا عن عمر ابن الخطاب وعلي بن أبي طالب رضي الله عنهم جميعا.

وقد أقر أكثر أهل العلم ذلك منهم سفيان الثوري وابن المبارك وعطاء والحسن وابن المسيب (٤). وقال أحمد: للمسح على الجوربين جازز لعموم

---

(١) شرح فتح القدير لابن الهمام ١٠٤ ص ١٠٤

(٢) مغني المحتاج الى معرفة معاني ألفاظ المنهاج للشريني ١ ص ٦٥

(٣) المغني والشرح الكبير لابن قدامة ١ ص ٢٨٧

(٤) المحلى لابن حزم ١ ص ٨٤



ما ورد بشأنه من أحاديث رسول الله ﷺ ، فقد روى المغيرة بن شعبة عن رسول الله ﷺ : ( توشأ النبي ﷺ فمسح على الجوربين والتعابن )<sup>(١)</sup> ، وكذلك لفعل الصحابة ذلك ، حيث لم يظهر مخالف في عصرهم فكان إجماعاً<sup>(٢)</sup> .

وقال ابن القيم : إن الجورب سائر لمحل الفرض ، فجاز المسح عليه كالحف ، وقد عمدته الصحابة رضوان الله عليهم ، وصرح القياس .

وأقر المسح على الجوربين أبو يوسف ومحمد ، ولم يقره أبو حنيفة ، ولكن عدل عن رأيه وأقره قبل وفاته<sup>(٣)</sup> .

وأشترط الشافعي لصحة المسح على الجوربين شرطين<sup>(٤)</sup> :

الأول : أن تكون الجوارب ممتعة أى مجلدة .

الثاني : أن تكون الجوارب صفيقة لا تشف عما تحتها .

فإن اختلف أحد الشرطين لم يجز المسح .

أما مالك فذكره المسح على الجوربين . ولم يجز المسح أيضاً بمجاهد وعمر بن دينار والحسن بن مسلم والأوزاعي ، واحتجوا بأن المسح على الخفين صابغة لا يقاس عليها ، ولا يتعدى بها عملها ، فلا يقاس على الحف غيره .

والأرجح هو جواز المسح على الجوربين لصحة القياس ، ولأن للمسح رخصة المقصود منها دفع الحرج والمشقة عند النزاع وذلك من محاسن الشريعة السمحاء .

(١) أخرجه الترمذى — أبواب الطهارة ١/٦٧

(٢) المغنى والشرح الكبير لابن قدامة ج ١ ص ٣٠٠

(٣) فتح باب العناية بشرح كتاب التقاية للقارى الهروى ج ١ ص ١٨٩

(٤) المجموع شرح للمذهب للهروى ج ١ ص ٥٢٩

## حكم المسح على اللفائف

وما في حكمها

اللفائف هي كل ما يلف على الرجل لمرض أو جرح أو خشية من البرد ونحو ذلك . ومنها أيضا العصا والرباط الضاغط . ويجوز المسح عليها بل هي أولى للحاجة ، فقد يحدث الضرر بنزعها .

وقال ابن تيمية : من تدبر ألفاظ الرسول عليه الصلاة والسلام ، وأعطى القياس حقه علم أن الرخصة منه في هذا الباب واسعة . وقال أيضا : والصواب أن يمسح على اللفائف وهي بالمسح أولى من الخف ، ومن ادعى في شيء من ذلك فليس معه إلا عدم العلم ، ولا يمكنه أن ينقل المنع عن عشرة من العلماء المشهورين ، فضلا عن الاجماع (١) .

ولم يجز أحمد المسح على اللفائف واحتج بأن اللقافة لا تثبت بنفسها ، وإنما تثبت بشدها (٢) .

والراجع — والله أعلم — هو جواز المسح على اللفائف لرفع المشقة والخرج رحمة وإحسانا بالمرضى وأصحاب الأعذار ، ولأنهم بالرخصة أولى .

---

(١) تهذيب السنن لابن القيم ص ١١٥

(٢) للمنفى لابن قدامة ١٠٥ ص ٢١٥

## حكم مسح المرأة على

### غطاء الرأس

غطاء الرأس هو ما تنطى به المرأة رأسها وعنقها ، ومنه الإيشارب والبطيخ ونحو ذلك مما تستعمله المرأة في حجابها .

وللرأة أن تمسح على غطاء الرأس إذا كانت هناك مشقة في نزعها ، وإعادة وضعه الأول عند الوضوء ، على أن تلتزم بالشروط التي أوردناها في المسح لمدة يوم وليلة المقيمة وثلاثة أيام وليال للسافرة ، فقد كانت أم سبله رضي الله عنها تمسح على خمارها . وقال بهذا سفيان الثوري والأوزاعي وأحمد وأبو ثور وإسحاق ومحمد بن جرير وداود واحتجوا بما يلي :

— ما رواه بلال رضي الله عنه ، وقال : ( إن رسول الله ﷺ مسح على الخفين والخمار ) (١) .

— ما رواه المنيرة رضي الله عنه ، قال : ( إن النبي ﷺ توضأ فمسح بخاصيته وعلى العمامة وعلى الخفين ) (٢) .

— ما جاء به أحمد عندما سئل ، وكيف تمسح المرأة رأسها ؟ قال من تحت الخمار ، وأضاف أن أم سبله كانت تمسح على خمارها (٣) .

وهذا دليل على أن أم المؤمنين رضي الله عنها كانت تمسح على الخمار .

— ما قاله ابن المنذر من أن أبا بكر وعمر بن الخطاب وسعد بن أبي وقاص

---

(١) رواه مسلم في كتاب الطهارة ٢٣١ / ١

(٢) رواه مسلم كتاب الطهارة ٢٣١ / ١

(٣) للفتي والشرح الكبير لابن قدامة ج ١ ص ٣١٥

وَأَبَى التَّرداءَ رضوان الله عليهم قد مسحوا على العمامة ، وروى ذلك أيضا عن أنس بن مالك وأبو أمامة وعمر بن عبد العزيز ومكحول والحسن وقتادة (١) . واشترط بعضهم لبسها على طهارة .

وغطاء رأس المرأة في حكم عمامة الرجل بل أن غطاء الرأس أولى بالمسح لما فيه من كشف عورة من عورات المرأة ، كما أن المشقة في نزعها وليسه أشد من العمامة .

ولم يجز المسح على العمامة مالك والشافعي وعروة بن الزبير والشعبي والنخعي وأصحاب الرأي . وروى ذلك عن علي بن أبي طالب وابن عمر وجابر رضي الله عنهم ، واحتجوا بأن الرأس عضو طهارته المسح ، فلا يجز المسح على حائل دونه لقوله تعالى : (وامسحوا برؤوسكم) ، كما قالوا بعدم المشقة في النزوع وإيصال الماء إلى الرأس ، ورفضوا قياس العمامة على الخفين . ومنهم من أجاز مسح الناصية والعمامة .

#### والراجع — واقه أعلم :

هو جواز مسح المرأة على خمارها لما في نزعها وإعادة ارتدائها من مشقة وخرج ، بل إن غطاء الرأس أولى من العمامة لما في خلعه من كشف عورة من عورات للمرأة .

### كيفية المسح على الخفين أو الجوربين أو غطاء الرأس :

بعد أن ينتهي الوضوء وتلبس المتوضئة الخفين أو الجوربين أو غطاء الرأس ونحو ذلك على طهارة ، يصح لها كلها أحدثت أن تنوضاً وتمسح على الخفين أو الجوربين بدلا من غسل الرجلين أو تمسح على غطاء الرأس بدلا من مسح الرأس ، وذلك بالشروط التي أوردناها لمدة يوم وليلة للقيمة وثلاثة أيام وليال للسافرة ، ما لم تأت بأى مبطل من مبطلات للمسح .

ولا يجوز ذلك عند الجنابة أو الحيض أو النفاس ، إذ يجب في هذه الحالة نزع الخفين أو الجوربين أو غطاء الرأس ونحوها والفعل لما رواه صفوان . في الحديث المتقدم ذكره عن رسول الله ﷺ والذي أمر فيه بخلع الخفين عند الجنابة .

أما كيفية المسح ، فهي أن تبلل المرأة يديها بالماء ثم تضع أصابع اليد اليمنى على مقدم خف أو جورب القدم اليمنى ، وتضع أصابع اليد اليسرى على مقدم خف أو جورب القدم اليسرى ، ثم تمر بكل يد إلى الساق فوق الكعب مع تفريج الأصابع قليلا عند المسح ، وقد أوردنا الحكم في مسح أسفل الخف .

أما غطاء الرأس ، فيبعد أن تبلل المرأة يديها بالماء تمسح على غطاء الرأس في محل الفرض .

## المبحث الثاني

### أحكام تم المرأة في المسح

#### حكم مسح المرأة على الأضحية الحديثة

نرد إلى الدول الإسلامية في عصرنا هذا أضية من مختلف أنحاء العالم في أشكال وأنماط مختلفة. والكثير منها لا يستوفى الشروط اللازمة لصحة المسح. وتخطىء المرأة إذا فهمت أن المسح على الأضحية جائز لكل أنواعها، لأن غالب هذه الأضحية لا يكون ساتراً محل الفرض، فتارة يظهر كامل القدم، وتارة يظهر الأصابع، وتارة أخرى يظهر السكبين أو العقين. وقد بينا أن المسح لا يجوز إذا ظهر شيء من محل الفرض، لحكم ما استتر المسح، وحكم ما ظهر الفسل، ولا سبيل إلى الجمع. هذا بالإضافة إلى حرمة ظهور عضو من أعضاء المرأة. وجاءت أقوال أهل العلم في بيان الحكم في ذلك على النحو التالي:

— لم يجز الشافعي وأحمد المسح على الحنفين إن ظهر من القدمين شيء، فإن لم يظهر شيء جاز المسح. وأجاز أحمد والحسن بن حي المسح على الحنف المخرق، إن كان تحته جورب ساتر محل الخرق بالشروط الواردة في جواز المسح على الجورب.

— أما مالك<sup>(١)</sup> فلم يجز المسح إذا كان الخرق كبيراً، فإن كان يسيراً لا يظهر فيه القدم جاز للمسح.

---

(١) بداية المجتهد ونهاية المقتصد لابن رشد ج ١ ص ١٤

— وقال أبو حنيفة (١): إذا كان في كل واحد من الحفنين خرق عرضاً يبرز مقدار الأصبعين فأقل، جاز المسح، فإن ظهر من أحدهما دون الآخر ثلاثة أصابع أو مقدارها، لم يجوز المسح عليهما، فإن كان الخرق طويلاً مما لو فتح ظهر منه أكثر من ثلاثة أصابع جاز المسح.

— وأجاز سفيان الثوري وداود وأبي ثور وإسحاق بن راهويه ويزيد بن هارون المسح على الخف المخرق إن كان الخرق صغيراً.

والرأى هنا أن الخذاء إن كان من السيور البسيطة أو تبدو منه الأصابع والسكبين، فلا يعتبر ساتراً ولا تفسح عليه الرخصة. أما لو كانت ترتدى جورباً ساتراً تحته فلا بأس إن وجدت عتاً ومشقة في الخلع والارتداء بشرط أن ترتدى ثياباً ساترة.

### حكم مسح المرأة على الخذاء

المصنوع من جلد كلب أو خنزير

يجب على المرأة أن تتحرى الدقة في اختيار خذائها. فالكثير من هذه الأحذية ترد إلينا من دول أجنبية وأكثرها النساء. وهذه الدول التي تأكل ما حرم الله من لحم الخنزير، وتستخدم دهونه وجلوده في كثير من الصناعات التي ترد إلينا على هيئة مصنوعات جلدية من ملابس وحذاء وأحذية.

ولأن المسح على الخف أو الخذاء المصنوع من جلد خنزير أو كلب لا يجوز، كما لا يجوز أيضاً للمسح على الخذاء المخروز بشعر الخنزير، إذا

---

(١) شرح فتح القدير لابن الهمام ج ١ ص ١٠٤

وجوب التجري والدقة عند شراء مثل هذه الأحذية ، والمصنوعات الجلدية الوطنية أمضى .

## حكم المسح للمستحاضة

إذا توضأت المستحاضة ومسحت على الخفين أو الجوربين ونحو ذلك ، ثم أحدثت حدثاً غير الاستحاضة ، جاز لها أن تمسح على الخفين ، وأن تصلي بالمسح فريضة واحدة وما شاء لها من النوافل . وعليها أولاً أن تنحرف من خروج الدم بالكيفية التي سبق ذكرها في حكم وضوء المستحاضة ، ثم تتوضأ بعد دخول وقت الصلاة ، وترتدى الجورب والخذاء وما في حكمهما على طهارة . فإن أحدثت بغير حدث الاستحاضة بعد ذلك كالبول والنوم وغيرها وقبل أن تصلي تلك الفريضة ، جاز لها أن تتوضأ مرة ثانية ، ثم تمسح بالشروط الواردة ، وتصلي الفريضة ، وما شاء لها من النوافل . فإن أحدثت مرة أخرى فلها أن تتوضأ وتمسح على الخفين وتصلي ما شاء لها من النوافل ولكن لا يجوز في هذه الحالة صلاة فريضة أخرى . وبذلك قطع الجمهور .

غير أن بعض الشافعية لم يميزوا المسح للمستحاضة ، لأنها جوزت لها الصلاة مع الحدث الدائم — الاستحاضة — للضرورة ، ولا ضرورة هنا إلى مسح الخف بل هي رخصة بشرط لبسه على طهارة كاملة ولم توجد (١) .

أما مذهب زفر وأحمد في ذلك أنها تمسح ثلاثة أيام سفرًا ويوماً وليلة حضراً ، وإذا انقطع دم الاستحاضة قبل أن تمسح وشقيت فلا يجوز لها المسح ، بل عليها خلع الخفين واستنفاف الطهارة ، ولا خلاف في ذلك . ويلحق بالاستحاضة سلس البول والمذي والجرح السائل .



## حكم مسح المرأة على القفاز

لا يجوز أن تمسح المرأة على القفاز عند الوضوء ، وذلك بإجماع العلماء (١) وقد أجمعوا أيضا على عدم المسح على البرقع . والحكمة في ذلك أن القفاز والبرقع من الملابس التي تقوم المرأة بارتدائها للزينة ، والأمر هنا متعلق بعبادة من العبادات فانفتحت الرخصة في ذلك .

### عرض وتلخيص

بعدما ذكرت آراء الفقهاء في هذه المسألة الهامة ، والتي لا غنى عنها في أي زمان ومكان . إذ لا يجوز زمن من صواحبه أعذار ، كذلك لا يخلو مكان من مجالات تفرض الارتفاع بالرخص دفعا للشقة ، وأوطأ المسح ويلبها التيمم الذي جعلت له مجتبا كاملا . على أنني سأضع هنا تلخيصا لما اتفق عليه الفقهاء وذلك في النقاط التالية :

أولا : أجمع الفقهاء على أن المسح رخصة بدلية عن الغسل والمسح المباشر بشرط قيام العذر من سفر ومشقة أو قلة ماء أو ضيق وقت أو مرض .

ثانيا : كذلك أجمع الفقهاء على أن المسح لا يكون إلا على غطاء ساتر لحمل الفرض ، كغطاء الرأس ( الوشاح - البونيه - الخمار ) وكذا ما يستتر القدمين ( كالحذاء ، والخفاف ، والجوارب ) . وأيضا ما تقتضيه الضرورة من سواتر ( كالقفاز ، والمعصاة ، والجبيرة ، والأربطة الضاغطة ، والغطاء الطبي ، ويقاس على ذلك العنق البلاستيك الرفع للقفازات ) .

ثالثاً : هذا وقد جعلت الساتر الذي تنسحب عليه الرخصة عدة شروط أهمها :

١ - أن يكون الساتر ساتراً حقيقة ، فلا مسح على غطاء رأس أو جورب من الشبك أو الدانتيل أو ممزق بدرجة كبيرة ، إذ لا موضع للرخصة هنا ، وأيضاً لا مسح على حذاء يكشف أصابع القدمين والسكبين بدرجة كبيرة ، وكذلك كل ساتر لا يؤدي الغرض المقصود منه ، فلا اعتبار له كاللمسح على الرباط المفكك ، والغطاء الطبي الذي يكشف عن سطح الجلد المصاب .

٢ - أن يكون الساتر من مادة غير محرمة أضلاً ، إذ أن الرخصة إنما شرعت تحقيقاً ومراعاة لحال المسلم الملتزم بأداء الشعائر التعبدية حتى في حال قيام العذر، واستخدامك لما حرم الله يحرج النزاهة في الإمتثال والالتزام فلا ترخيص بعد ذلك في أمر المقصود به إعلان الإذعان والإلتقاد وقد أبتى على محصية . إذ أن الرخص لا ترد على محرم أصلاً ، ومن ذلك من ترتدى حذاء مصنع من جلد الخنزير أو غطاء للرأس من فراء السكب ، أو كان مغسولاً .

٣ - أن يكون الساتر مقصوداً للمعناه ، فلا رخصة ترد على حذاء لا يمكن متابعة السير فيه ، وكذلك لا رخصة على ساتر جعل للزينة والتجميل كن ترتدى قبعة أو غطاء يحمي شعرها للصفف ، أو جورباً من الدانتيل أو التل وأربطة مفتعلة لاضرورة لها من برد أو تلج أو شدة صقيع .

٤ - أن يكون طاهراً فلا مسح على حذاء أو غطاء متنجس نجاسة فاحشة ، وكذلك ما جعل عليه حائل يمنع الماء .

كذلك أجمع الفقهاء على أن الرخصة تنسحب على كل الأحوال سواء حال السفر أو الإقامة في الحضر مع وجود العذر ، وإن أختلقت المدة

في الحالتين ، فجعلت للمسافرة ثلاثة أيام بلياليها ، أما المقيمة فلا تعدى اليوم واليلة بشرط الطهارة للموضع والساتر ، وصوره ذلك أن المرأة التي تنوى السفر تتوضأ وضوء أكملها بما في ذلك مسح الرأس للبشرة وغسل القدمين وما في حكمهما . ثم ترتدى الغطاء والحفاء على طهارة ، ثم تمسح عليها بعد ذلك حتى لو أحدثت حدثاً أصغر كالنوم ، وقضاء الحاجة لمدة ثلاثة أيام ، وهذه أقصى مدة للسفر غالباً الآن ، وخاصة بعدما تعددت وسائل النقل الجوي والبحري والبري .

أما إن كانت مقيمة في موطنها ، ولكن عذراً طارئاً جعلها عن ظن الحق في الترخيص بالمسح بدل الغسل ، فلها أن تستفح بالرخصة طيلة يوم وليلة حتى يزول عذرها .

أما من أصيبت في موضع وجب غسله ، أو المسح عليه مباشرة ، فلها المسح دون إلزام بمدة محددة طالما أن العذر المانع قائماً .

هذا ويطلق الإفتاء بالرخصة :

- فيما لو أفضت المنة المفروضة للمسافرة والمقيمة .
- وكذا لو أتمى العذر للمبح في حال المريضة والمصابة .
- فيما لو أحدثت حدثاً أكبر .
- فيما لو تمزق الساتر بصورة واضحة ، بحيث أصبح وجوده كعدمه .
- وبعد . . . .

فإن الإلزام بالرخصة مسنة مؤكدة عن الرسول ﷺ لذا وجب الإفتاء بها في موضعها تحقيقاً لقول الرسول الكريم ﷺ (إن الله يحب أن تؤتى رخصة كآ تؤتى عزائمه) أما لو لم تكن هناك ضرورة قاهرة لذلك فلا داع لها لأن مخالفة الأصل المقصود لذاته بنير عذر تجعل صاحبه

في موضع التفسير والمخالفة، والأمركه لإعداد وتهيئة للدخول في الحضرة الإلهية .

كذلك أن في الغسل بالماء بعد طول التعب استشعار بالخروج من حال إلى حال ، هذا فضلاً عما في ذلك من فائدة جمة ، إذ أن الجلد يتخلص من الخلايا الميتة دوماً وبنسب ثابتة ، وفي تكرار الغسل وخاصة الأماكن المغطاة دائماً ، كالأقدام يجعل المسام في حالة تجديد مستمر ، هذا فضلاً عن إزالة ما علق بالمسام العرقية من أقطار وأدران ، وحبس هذه الأعضاء لمدة طويلة يمنع ضرورة يعرضها للتقيحات والالتهابات بسبب تراكم الخلايا التي يطردنها الجلد والعرق والأثرية والتي تبدو آثارها يانبغات راحمة كريهة من الحفاة أو الجورب تؤثر على الصحة العامة للشخص ، بل وعلى المخاطلين له ، لذا لا يجب استبدال الغسل بالمسح على السائر إلا في حالات الضرورة التي ذكرتها آنفاً .

## الفصل الثامن

### التيمم

وفيه أربع مباحث :

المبحث الأول : أسباب وشروط التيمم

المبحث الثاني : أركان وسنن ومكروهات ومبطلات التيمم

المبحث الثالث : المسح على الجبهة

المبحث الرابع : أحكام تيمم المرأة في التيمم

## التيمم

قال تعالى : ( وإن كنتم مرضى أو على سفر ، أو جاء أحد منكم من الماء الطاهر أو لمستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم وأيديكم إن الله كان عفوا غفورا ) (١) .

ويقول رسول الله ﷺ : ( جعلت الأرض كلها لي ولأمتي مسجدا وطهورا ، فأينما أدركت رجلا من أمتي الصلاة فعدته مسجدا وعنده طهوره ) (٢) .

التيمم رخصة وفضيلة إختصت بها الأمة الإسلامية ضمن خصائص أخرى لم تكن لتغيرها ، وزادها الله بها شرفا وإجلالا .

فيعد أن كلف الله سبحانه وتعالى الأمة الإسلامية بالتكاليف والأوامر الشرعية في نصوص واضحة صريحة ، خفف عنها بعض هذه التكاليف لرفع الحرج والمشقة عنها ، رحمة بالمرضى وأصحاب الأعذار .

فقد أمرنا بالطهارة المائية من وضوء وغسل لاستباحة الصلاة والطواف ومس المصحف وقراءة القرآن ونحوها ، ثم أباح لنا التيمم عند فقد الماء ، أو وجود عجز عند استعماله خوفاً أو مرضاً أو شدة برد ، أو احتياج له في شأن من شئون حياتنا وما إلى ذلك من أعذار لها نفس الحكم .

---

(١) سورة النساء آية ٤٣

(٢) رواه أحمد وابن ماجه - كتاب الطهارة ١/ ١٨٨

ومفهوم الطهارة لا ينسحب على ظاهر قد يتأثر بعارض من سقم أو برد أو نضوب ماء أو خوف ، وإنما يعمق إلى طهارة الباطن من أدران الخبث الذي قد يعترى النفس من شح وزيف وغيرة وحسد . لذا جعل المشرع الحكيم البديل إن لوث الظاهر بمحدث أصفر أو أكبر مع بقاء الباطن على نقاوته ، فتحقق الطهارة بمعناها الشامل بضربة يسيرة على صعيد الأرض لمسح الوجه واليدين . وهذا لا تنقطع الصلة ببارئ السكون ومصوره ، وتستمر الشعائر التعبدية للخالق العظيم حتى مع فقد الماء ، كي تغسل الأنف دائماً وأبداً من أسقامها حين تقاشرها لحظات القبول والتجلى .

ولأن البديل لا يسكون إلا في غيبة المبدل عنه ، فكان لابد من وجود شروط وضوابط تبيح الرخص . ولقد آثرت أن استجلي هذه الشروط والضوابط التي قدمت المرأة بصفة خاصة ، إذ أنها بمكرونها ومتغيراتها التي خلقها الله تصاحبها أعتذار تجعلها أكثر احتياجاً لهذه الرخص .

وحديث عائشة رضي الله عنها يبين سبب نزول آية التيمم ، إذ قالت: (خرجنا مع رسول الله ﷺ في بعض أسفارنا حتى كنا بالبيداء أو بذات الجيش انقطع عذلي فأقام رسول الله ﷺ على التماسه وأقام الناس معه وليسوا على ماء وليس معهم ماء فأتى الناس إلى أبي بكر فقلوا ألا ترى ما صنعت عائشة فأقام رسول الله ﷺ وبالناس وليسوا على ماء وليس معهم ماء فجاء أبو بكر ورسول الله ﷺ واضعا رأسه على فخذي فقال حبست رسول الله ﷺ والناس ليسوا على ماء وليس معهم ماء قالت فعاتبني أبو بكر وقال ما شاء الله أن يقول وجعل يطعن يده في خاصرقي ولا يمنعني من التحرك إلا ما كان رسول الله ﷺ على فخذي فقام رسول الله ﷺ حتى أصبح الناس على غير ماء فأنزل الله عز وجل آية التيمم

فَتَيَّمُوا فَقَالَ أُسَيْدُ بْنُ الْحَضِرِ مَا هِيَ أَوَّلُ بَرَكْتِكُمْ يَا آلَ أَبِي بَكْرٍ ، قَالَتْ  
فَبَعَثْنَا الْبَعِيرَ الَّذِي كُنْتَ عَلَيْهِ فَوَجَدْنَا الْعَقْدَ تَحْتَهُ (١) .

وَقِيلَ نَزَلَتْ فِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ لَمَّا أَصَابَتْهُ جَنَابَةٌ وَهُوَ جَرِيحٌ  
فَرَخَّصَ لَهُ أَنْ يَتَيَّمَّ ثُمَّ صَارَتْ عَامَةً فِي النَّاسِ .



## المبحث الأول

### أسباب وشروط التيمم

#### تعريف التيمم :

التيمم في اللغة (١) هو القصد ، ويممته أى قصدته ، ومنه قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ ﴾ (٢) ، أى لا تقصدوا الخبيث ، ويقال | تيممت فلاناً أو يممته وتأممته أى قصدته ، ويقال يممك فلان بالخير ، أى قصدك .

وقال ابن السكيت : إن قوله تعالى : ( تيمموا صعيداً طيباً ) ، أى أقصدوا الصعيد طيباً ، ثم كثر استعمالهم لهذه الكلمة حتى صار التيمم مسح الوجه واليدين بالتراب .

وفي الشرع هو القصد إلى الصعيد الطاهر لمسح الوجه واليدين منه بنية استباحة الصلاة ونحوها عند عدم الماء ، أو العجز عن استعماله ، لقوله تعالى : ( تيمموا صعيداً طيباً فامسحوا بوجوهكم وأيديكم إن الله كان عفواً غفوراً ) (٣)

---

(١) الصحاح تاج اللغة للجوهري ص ٥٥ ص ٢٠٦٤

(٢) سورة البقرة آية ٢٦٧

(٣) سورة النساء ٤٣

### دليل مشروعية التيمم :

فرض التيمم على الأمة الإسلامية بدلا من الوضوء أو الغسل عند فقد الماء أو العجز عن استعماله أو لاحتياجه ونحو ذلك ، وجاء ذلك في الكتاب والسنة والإجماع .

### ففي الكتاب :

— قوله تعالى : ( وإن كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه ، ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم ، وليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون ) (١) .

وقوله تعالى : ( وإن كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم وأيديكم إن الله كان عفوا غفورا ) (٢) .

### وفي السنة المطهرة :

— حديث أبي إمامة رضي الله عنه المتقدم ذكره عن رسول الله ﷺ ، قال : ( جعلت الأرض كلها لي ولأمتي مسجدا وطهورا ، فأينما أدرأركم رجلا من أمتي الصلاة فعنده مسجده ، وعنده طهوره ) .

---

(١) سورة المائدة آية ٦ .

(٢) سورة النساء آية ٤٣ .

— مارواه عمار بن ياسر رضي الله عنهما ، قال : ( أجنبت فلم أَسْبِ الماء فتبعمكت في الصعيد و صليت ، فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال : إنما كان يكفيك هكذا فضر بك فيه الأرض وفسخ فيها ثم مسح وجهه و كفيه ) (١).

— مارواه عمرو بن العاص رضي الله عنه قال : ( احتللت في ليلة باردة في غزوة ذات السلاسل فأشفقت إن اغتسلت أن أهلك فتيممت ، ثم صليت بأصحابي الصبح ، قد كروا ذلك للنبي ﷺ . فقال يا عمرو أصليت وأنت جنب ؟ فأخبرته بالذي منعني من الاغتسال ، وقلت إني سمعت الله تبارك وتعالى يقول ، ولا تقتلوا أنفسكم إن الله كان بكم رحيما . فضحك رسول الله ﷺ ولم يقل شيئا ) (٢).

— مارواه جابر رضي الله عنه ، قال : ( خرجنا في سفر ، فأصاب رجلا منا حجر ، فشجّه في رأسه ثم احتلم ، فسأل أصحابه : هل تجدون لي رخصة في التيمم ؟ فقالوا : ما نجد لك رخصة وأنت تقدر على الماء ، فاغتسل فات . فلما قدمنا رسول الله ﷺ ، أخبر بذلك فقال : قتلوه قتلهم الله ، ألا سألوا إذ لم يعلموا ؟ فإنما شفاء العي السؤال ، إنما كان يكفيه أن يتيمم ويعصر أو يمصب صلي جرحه خرقته ثم يمسح عليها ، ويفسل سائر جسده ) (٣).

---

(١) أخرجه البخاري كتاب التيمم ٨٧/١ طبعة استانبول .

(٢) رواه أبو داود كتاب الطهارة ٩٢/١

(٣) (٣) ، ، ، ، ، ٩٣/١

### أما الإجماع :

فقد أجمعت الأمة على جواز التيمم بدلا من الوضوء والغسل في أحوال خاصة فصار أمراً معروفاً من الدين بالضرورة (١) عند العام والخاص .

### حكمة مشروعية التيمم :

تجلى حكمة مشروعية التيمم في التخفيف والتيسير على الأمة الإسلامية ورفع الحرج والمشقة عنها ، رحمة ولطفاً وإحساناً من الله بها . فلقد جمع الله سبحانه وتعالى بين التراب الذي هو أصل الخلق ، وبين الماء الذي هو سبب الحياة . وجعل التراب لا يخلو منه مكان على سطح الأرض عرضاً من فقد الماء أو تعذر استعماله .

وقيل أيضاً أن الله سبحانه وتعالى لما علم من النفس الكسل والميل إلى ترك الطاعة ، شرع لها التيمم عند عدم الماء ، أو تعذر استعماله ، لئلا تعتمد ترك العبادة فيصعب عليها معاودتها عند وجوده (٢) .

### اختصاص الأمة الإسلامية بالتيمم :

اختص الله سبحانه وتعالى الأمة الإسلامية بالتيمم رحمة بها وإحساناً لها ، وهو رخصة وفضيلة لم يشار إليها غيرها من الأمم ، حتى تؤدي العبادات تامة دون إجهاد النفس للحصول على الماء — ودليل هذه الخصوصية .

---

(١) نيل الأوطار للشوكاني ج ١ ص ٣٠١

(٢) مواهب الجليل لشرح مختصر خليل ج ١ ص ٣٢٥

ما روى عن جابر رضى الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : ( أعطيت خمسا لم يعطن أحد قبلى ، نصرت بالرعب مسيرة شهر ، وجعلت لى الأرض مسجدا وطهورا ، فأيما رجل من أمتى أدركته الصلاة فليصل ، وأحلت لى الغنائم ولم تحل لأحد قبلى ، وأعطيت الشفاعة ، وكان النبى يعث فى قومه خاصة ويعث إلى الناس عامة ) (١) .

#### رخصة التيمم : الرجال والنساء فيها سواء :

أحكام التيمم واحدة للرجال والنساء ، فسا ، فقد جاء قوله تعالى المؤمنين عامة رجالا ونساء : ( يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برءوسكم وأرجلكم إلى الكعبين وإن كنتم جنبا فاطهروا ، وإن كنتم مرضى أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه ) (٢) .

وجاءت السنة المطهرة لتوضح وتفصل عموم ما ورد فى كتاب الله مصداقا لقوله تعالى : ( لتبين للناس ما نزل إليهم ) (٣) . فلم تخصص حكما لأحد مما دون الآخر ، وإنما جاءت الأحكام واحدة دون اختلاف المكلف رجلا كان أم امرأة .

---

(١) أخرجه البخارى كتاب التيمم ٨٦/١ طبعة استنبول

(٢) سورة المائدة آية ٦

(٣) سورة النحل آية ٤٤

## الأسباب التي تبيح التيمم

يباح التيمم لمن أرادت الوضوء أو الغسل عند حدوث أمر من هذه الأمور :

أولاً : فقد الماء .

ثانياً : وجود الماء مع عدم القدرة على استعماله كما في حالة المرض أو الخوف أو شدة البرودة .

ثالثاً : وجود الماء مع القدرة في حالتي الاحتياج الشديد وخشية خروج وقت الصلاة .

أولاً : فقد الماء :

بأن لا يجد الماء الذي تتوضأ ، أو تفقسل به من جنابة أو حيض أو نفاس سواء كان ذلك في الحضر أم في السفر ، في المرض أم في الصحة ، فعليها التيمم . وهو قول مالك والشافعي وأحمد والثوري والأوزاعي لقوله تعالى : ( وإن كنتم مرضى أو على سفر ، أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا ) (١) .

ولحديث أبي ذر الغفاري أن رسول الله ﷺ قال : ( إن الصعيد الطيب طهور المسلم إن لم يجد الماء عشر سنين ، فإذا وجد الماء فليمسه بشرته فإن ذلك خير ) (٢) . فدللت الآية الكريمة والحديث الشريف على وجوب

---

(١) سورة النساء آية ٣٤

(٢) أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح . أبواب الطهارة ١/٨٠

التيمم عند فقد الماء ، ولم يحز أبو حنيفة التيمم إلا في حالة السفر (١) لنص الآية الكريمة أيضا ، ويحتمل أن يسكون السفر هو الغالب الذي يقدم الماء فيه .

وعلى المرأة أن تسعى جاهدة في طلب الماء قبل التيمم ، فإن لم تجده جاز لها ذلك في قول مالك والشافعي واحتجا بقوله تعالى : ( فلم تجدوا ماء فتيمموا ) ، فلا يثبت عدم وجود الماء في رأيهما إلا بعد طلبه والبحث عنه . ولم يشترط أبو حنيفة ذلك .

فإن وجدت الماء السكافي لطهارتها تنبهرت ، أما إن كان الماء لا يكفي طهارتها لزما استعماله ، ثم التيمم عن باقي الأعضاء في قول الشافعية والحنابلة (٢) .

#### ثانيا : وجود الماء مع عدم القدرة على استعماله :

فقد تجدن الماء ، ثم تعجزين عن استعماله للطهارة لسبب من الأسباب الشرعية . والحكم هنا هو حكم فقد الماء ، وبذلك يكون العاجز عن استعمال الماء في حكم فاقد الماء في جواز التيمم . أما الأسباب التي تدعو لذلك فهي :

- ١ - المرض .
- ٢ - الخوف .
- ٣ - شدة البرودة .

---

(١) شرح فتح القدير لابن الهمام ج ١ ص ٨٣

(٢) المغني والشرح الكبير لابن قدامة ج ١ ص ٢٣٤

(٣٤ - المرأة)

## ١ - المرض :

ليس كل مرض يعتبر سببا مبيحا للتيمم ، لهذا يجب التمييز بين المرض المبيح وغيره ، وعلى ذلك فهناك ثلاثة أنواع :

### النوع الأول :

أن يكون المرض خطيرا تخشى المرأة عند استخدام الماء من فوت الروح ، أو فوت عضو ، أو فوت منفعة عضو . وقد أجاز الأئمة الأربعة (١) وأكثر أهل العلم التيمم في مثل هذه الأحوال مستدلين بقوله تعالى : ( وإن كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء ، فلم تجدوا ماء فتيمموا غصبا فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه ما يريد الله ليجعل عليكم حرجا ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون ) (٢) .

وقوله تعالى : ( يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ) (٣) . فرفع سبحانه وتعالى الحرج والعسر عن راحة المريض والمسافرين . ولم يخالف هذا الإجماع سوى عطاء والحسن البصري ، فقد روى عنهما أنهما قالوا بعدم جواز تيمم المريض إلا عند فقد الماء مستدلين بأن الضمير في آية التيمم ( فلم تجدوا ماء ) عائد على المريض والمسافر معا . وأن الآية أباحت التيمم لها في حالة فقد الماء ، فكان عدم الماء شرطا لجواز التيمم فإن وجد الماء لم يحز التيمم (٤) .

---

(١) بدائع الصنائع للكاساني ج ١ ص ٤٨

(٢) سورة المائدة آية ٦

(٣) سورة البقرة آية ١٨٥

(٤) بداية المجتهد ونهاية المقتصد لابن رشد ج ١ ص ٦٦



إلا أن قول عطاء والحسن البصري مردود بقوله تعالى : ( وما جعل عليكم في الدين من حرج ) (١) ، وقوله تعالى ( ولا تقتلوا أنفسكم ) (٢) ، وما ثبت في السنة المطهرة من إباحة تيمم المريض الذي يخشى الهلاك من استخدام الماء ، وقد قدم المريض على المسافر في نصر الآية الكريمة ( وإن كنتم مرضى أو على سفر ) لأنه أشد احتياجاً للرخصة من المسافر ولنا ما فعله عمرو بن العاص رضي الله عنه حين غاف الهلاك على نفسه من شدة البرد وهو جنب فتيمم ، وصلى بالناس ولم يأمره ﷺ بفعل أو لإعادة ، وكذلك ما جاء في حديث جابر رضي الله عنه في الرجل الذي أصابته شجة .

وعلى المرأة أن تتحرى عن الضرر الناتج من استخدام الماء إما من طيب مسلم أو قرينة ، أو تجربة شخصية لها أو لغيرها ، وبهذا جاء المالكية . أما الشافعية فاشتروا مهارة الطبيب ولو كان كافراً ، على أن يقع صدقه في نفس المتيممة وإن لم تجد طبيباً أو علماً بالطب جاز لها التيمم وتعبد الصلاة بعد الشفاء .

### النوع الثاني :

أن يكون المريض يسيراً إلا أنه يخشى زيادة العلة ، وهي كثرة الألم ، أو بطء البرء ، أو حصول شيء قبيح كالسواد في عضو ظاهر مثل الوجه ونحوه .

وقد اختلف الفقهاء في إباحة التيمم في مثل هذه الحالة وجاءت إراؤهم على قولين :

---

(١) سورة الحج آية ٧٨

(٢) سورة النساء آية ٢٩

الاول : جواز التيمم ، وبه جاء إمامك (١) ، وأبو حنيفة (٢) ، وأحمد (٣) وأحد قول الشافعى ، وأقره أكثر أهل العلم مستدلين بما تقدم من الأدلة ، وأضافوا بأن التيمم أجزى للريض مطلقا من غير تمييز بين مريض وآخر .

الثانى : عدم جواز التيمم مع وجود الماء ، وهو القول الثانى للشافعى ورواية من أحمد ، وقد استدلوا بحديث عمرو بن العاص الذى سبق ذكره فى أن العجز عن استخدام الماء شرط لجواز التيمم ، ولا يتحقق ذلك إلا عند الخوف من الهلاك .

ونرى أن زيادة العلة قد تؤدى إلى الهلاك ، لذا كان الرأى الاول القاضى بجواز التيمم أوجح .

وقد أقر ابن قدامة مذهب الجمهور وبين صحته ، ودلل على ذلك بما يأتى :

- قوله تعالى : ( وإن كنتم مرضى أو على سفر ) . فأجاز سبحانه وتعالى ذلك للريض دون تمييز .

- ولأنه يجوز التيمم إذا غاب المسلم ذهاب شيء من ماله ، أو ضررا فى نفسه من لص أو سبع ، أو لم يجد الماء إلا بمشقة .

(١) المدونة الكبرى ج ٢ ص ٤٥

(٢) بدائع الصنائع للكاسانى ج ١ ص ٤٨

(٣) المغنى والشرح الكبير لابن قدامة ج ١ ص ٣٣٧

### النوع الثالث :

أن يكون المرض يسيراً لا يخشى من استعمال الماء معه تلقاً ولا مرضاً بخوفاً ، ولا إبطاء به ، أو زيادة ألم ، ولا شيئاً فاحشاً وذلك كصداع الرأس ووجع الأسنان .

وهذا المرض لا يجوز له التيمم ، وبه قال أكثر العلماء إلا أهل الظاهر وبعض أصحاب مالك الذين أجازوه لنص آية التيمم .

واحتج القائلون بعدم جواز التيمم لمثل هذا النوع بأن التيمم رخصة أبيحت للضرورة ، فلا يباح بلا ضرورة ، ولا ضرورة في مثل هذه الحالة (١) .

### ٢ - الخوف .

قد يتوفر الماء لكن قد يخاف المرأة على نفسها أو مالها أو عرضها ، أو تخشى فوت رفقة أو ضياع سفر ، أو حال بينها وبين المساء ما يدعو للخوف والفرع إنسان كان أم حيوان ، أو أى خوف كان القصد إلى الماء فيه مشقة . والحكم هنا أيضاً هو حكم فقد الماء (٢) ، لقوله تعالى : ( فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيداً طيباً ) ، ولحديث جابر رضى الله عنه المتقدم ذكره في صاحب الشجرة والذي خشي فيه التيمم وهو مجروح فهلك . فقال رسول الله ﷺ فيه « قتلوه قتلهم الله » .

لهذا كان التيمم حال الخوف لرفع الحرج والعسر عن العباد .

---

(١) المجموع شرح المهذب للنووى ج ٢ ص ٣١٦ - ٣١٧

(٢) المحلى لابن حزم ج ٢ ص ١٢١

## ٢ — شدة البرودة :

بأن كان الماء شديد البرودة، وغلب على الظن حدوث ضرر باستخدامه،  
كما لم تتوفر إمكانية تسخينه ولو بالأجر، جاز التيمم (١) في قول أكثر أهل  
العلم، لقوله تعالى: ( ولا تقتلوا أنفسكم ) ، وقوله تعالى: ( ولا تلقوا  
بأيديكم إلى التهلكة ) — ولحديث عمرو بن العاص، رضى الله عنه المتقدم  
ذكره والذي صلى فيه الصبح بأصحابه وهو جنب خشية الهلاك من شدة البرودة.  
وقد سكنت رسول الله ﷺ عندما سمع ذلك فدل على جواز الفعل .

ثالثا: وجود الماء مع القدرة في حالتي الاحتياج وخروج وقت الصلاة  
قد يوجد الماء مع توفر القدرة على استعماله، ولا يجوز التيمم هنا إلا في  
حالتين :

١ — الاحتياج الشديد للماء في أمر ضرورى ،

٢ — الخشية من خروج وقت الصلاة باستعماله في الوضوء .

## الاحتياج الشديد للماء :

كما في حالة شرب إنسان أو حيوان لا يحل قتله ، ولو كان كلبا غير  
مقهور . أو احتاجت المرأة إلى الماء لتصرف شؤونها الكنزلية أو لإزالة  
نجاسة غير معفو عنها ، فإنها تقيم وتحفظ ما عندها من الماء ، فعن علي  
رضي الله عنه أنه قال: ( في الرجل يكون السفر ، فتصيبه الجنابة ، ومعه  
قليل من الماء يخاف أن يبلس ، يتيمم ولا يغتسل ) (٢) .

---

(١) شرح فتح القدير لابن الهمام ج ١ ص ١٧٩

(٢) رواه الدارقطني .

### الحُشْيَةُ من خروج وقت الصلاة :

إذا توفر الماء مع القدرة على الاستعمال وخشيت المرأة خروج وقت الصلاة لو اشتغلت بالوضوء ، جاز لها التيمم لحُرمة الوقت ، ثم تتوضأ بعد ذلك وتمتع بالصلاة ، وهو قول الأوزاعي والثوري ، ورواية عن مالك وأحمد . وأجاز أبو حنيفة (١) ذلك في صلاة العيد والجنائز لما روى عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه تيمم وصلى على الجنائز .

أما أكثر أهل العلم ومنهم الشافعي (٢) ، وأبو ثور ، وابن المنذر ، ورواية عن مالك فلم يميزوا التيمم مع وجود الماء ، والقدرة على الاستعمال ، وعدم الحاجة إليه لعلش ونحوه سواء غاب خروج الوقت لو توضأ أم لا ، وسواء كانت الصلاة جنازة أو عيداً أو غيرها .

### ما يباح من الصلوات بالتيمم الواحد

أختلف الفقهاء فيما يباح بالتيمم الواحد من الفرائض والنوافل والقنوات . فمنهم من أوجب التيمم لكل صلاة واحتج بظاهر الآية . السكرية : ( إذا قمت إلى الصلاة ) ، ومنهم من لم يجز ذلك باعتبار أن هناك حدوداً مقدراً ، بمعنى إذا قمت من النوم أو قمت محدثين . وتبع عن ذلك تساؤل : هل التيمم رافع للحديث أم هو لاستباحة الصلاة ونحوها ؟ فإن كان التيمم رافعاً للحديث فله حكم الوضوء ، أما إن كان لاستباحة صلاة بعينها فلا يجوز إلا لها . وقد جاءت أقوال الفقهاء في ذلك على ضربين :

---

(١) شرح فتح القدير لابن الهمام ج ١ ص ٩٦

(٢) المجموع شرح المهذب النووي ج ٢ ص ٣٦٦

### الضرب الأول :

الصلاة بالتيمم الواحد فريضة واحدة ، وما شاء من التوافل ، وهو المشهور عن مالك<sup>(١)</sup> والشافعي<sup>(٢)</sup> وأحمد<sup>(٣)</sup> قول أحمد<sup>(٤)</sup> والشعبي وقناة وربيعة ويحيى الأنصاري واليث بن سعد واسحاق .

واشترط مالك أن يتقدم الفرض على النفل . وقال أحمد أن النفل تبع للفرض فلا يتقدم للتبوع . أما الشافعي فلم يشترط تقدم أو تأخر النفل عن الفرض ، وأجاز أداء النفل قبل أو بعد الفرض .

وقد استدل أصحاب هذا الرأي بما يلي :

— قوله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى السبعين وإن كنتم جنباً فاطهروا وإن كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيداً طيباً فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه ما يريد الله ليجعل عليكم حرجاً ، ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون)<sup>(٥)</sup> .

فقد دلت الآية الكريمة على وجوب الوضوء والتيمم عند كل صلاة . وأجازت المنة المطهرة أداء الصلوات بأنواعها بوضوء واحد ، وبقي التيمم على حاله .

---

(١) بداية المجتهد ونهاية المقتصد لابن رشد ج ١ ص ٥٣ .

(٢) المجموع شرح المذهب لقنوي ج ٢ ص ٢٤٤ .

(٣) المغني والشرح الكبير لابن قدامة ج ١ ص ٢٦٦ .

(٤) سورة المائدة آية ٦ .

— ما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما ، قال : (من السنة ألا يصلي بالتيمم إلا صلاة واحدة ، ثم يتيمم للصلاة الأخرى) (١) .

— ما رواه الحارث عن علي كرم الله وجهه ، أنه قال : (التيمم لكل صلاة) (٢) .

أوضح الحديقان الشريهان رأى الضرب الأول للقاضى بالتيمم لكل صلاة .

### الضرب الثانى :

الصلاة بالتيمم الواحد ما شاء من فرائض ونوافل وفوائت مالم يكون هناك حدثا ، وبه جاء أبو حنيفة (٣) ، والقول الآخر لأحمد ، والحسن البصرى وسعيد بن المسيب والزهرى ويزيد بن هارون وغيرهم . وقد استعمل أصحاب هذا رأى بالآتى :

— حديث أبى ذر الغفارى رضى الله عنه المتقدم ذكره عن رسول الله ﷺ قال : (إن الصعيد الطيب طهور المسلم إن لم يجد الماء عشر سنين ، فإذا وجد الماء فليمسه بشرته ، فإن ذلك خير) .

فقد جعل ﷺ الصعيد الطيب وضوئا عند عدم الماء مطلقا . فوجب أن يكون حكمه كحكم الوضوء ، فيرفع الحدث به حتى وجود الماء .

ويؤيد ذلك رأى قوله تعالى : (ولكن يريد ليطهركم) .

---

(١) رواه البيهقى والدارقطنى

(٢) رواه مالك - شرح الزرقانى على موطأ مالك ١١١/١

(٣) المبسوط المرخمي ج ١ ص ١١٢

واستدلوا أيضاً على ذلك بأن التيمم طهارة صحيحة أباحت فرضاً فيباح تبعاً لذلك ما شاء من الفروض والتوافل والفوائت (١) .

والرأي - والله أعلم :

الرأي الأول أرجح لقوة أدلته ، وحيث لم يعرف لهذا الرأي مخالف من الصحابة ورضوان الله عليهم ، كما أن تكرار التيمم لكل صلاة مع استمرار انقضاء الميعاد له ، ليس به مثقبة أو حرج .

### ما يباح للتيممة عن الحدث الأصغر

يباح لمن أحدث حدثاً أصغر ثم تيممت ما يستباح لها بالوضوء من الصلاة ، وقرأه القرآن ومن المصحف ، واللبث في المسجد والطواف وغيره ، طبقاً للوجه الذي تريد استباحته بالتيمم . فإن أحدث بطل تيممها ، كما يطل وضوءها وتمتع مما كانت تمنع منه قبل التيمم .  
والتيمم عن الحدث الأصغر جائز بخلاف بين العلماء .

### ما يباح للتيممة عن الحدث الأكبر

يباح لمن أحدث حدثاً أكبر كالجنابة أو الحيض أو النفاس ثم تيممت ما يستباح لها بعد الغسل ، من صلاة وقرآن ، ومكث في المسجد ، وطواف وغيره طبقاً للوجه الذي تريد استباحته بالتيمم .  
فإن أحدث منعت من الصلاة والطواف ومن المصحف وحمله ،



ولا تمنع من قراءة القرآن . والمكث في المسجد ، وإن أراحت قيمة ، مرة أخرى . وإن قيمت المرأة الجنب أو الحائض أو النفساء ثم رأت الماء فيحرم عليها جميع ما حرم عليها قبل التيمم حتى تغتسل (١) .

ولو قيمت المرأة بعد طهرها من الحيض أو النفاس ثم أجنبت لم يحرم وطؤها لأن حكم التيمم للحيض باق ، ولا يبطل بالوطء ، لأن الوطء إنما يوجب حدث الجنابة . والتيمم جائز للجنابة في قول أكثر أهل العلم منهم علي وابن عباس وعمر بن العاص وأبو موسى الأشعري ، وهو قول الثوري ومالك والشافعي وإسحاق وأصحاب الرأي . ولم يخالف ذلك إلا ابن مسعود وروى نحوه عن عمر رضي الله عنه (٢) .

### شروط التيمم

للتيمم شروط وجوب وشروط صحة وشروط وجوب وصحة معا . وقد اختلفت المذاهب في تحديدها والجمع بينها . فبينما نرى الشافعية والحنابلة قد عدوا الشروط بجمعة ، نجد المالكية والحنفية جاءوا بها مفصلة ، وسلبين شروط كل مذهب :

#### المالكية (٣) :

فرق المالكية بين شروط التيمم فجعلوها شروط وجوب وشروط صحة وشروط وجوب وصحة معا . فجاءت الشروط عندهم على النحو التالي .

---

(١) المجموع شرح المذهب للثوري ج ٢ ص ٣٣٢

(٢) المبسوط للرخي ص ١٨٠ ص ١١١

(٣) بداية المجتهد ونهاية المقتصد لابن رشد ج ١ ص ٤٨

### شروط صحة التيمم :

- الإسلام ، فلا يصح للكافر أو الكافرة إلا بعد إسلامهما .
- عدم الحائل ، فلا يصح التيمم مع وجود ما يمنع وصول الصعيد الطاهر إلى أعضاء التيمم ، كالطين أو العجين أو المساحيق .
- عدم المنافي ، فلا يصح التيمم إذا قاربه ما يبطئه .

### شروط وجوب التيمم :

- البلوغ .
- عدم الإكراه على ترك التيمم .
- القدرة على الاستعمال ، فلو عجزت المرأة عن التيمم سقط .
- وجود ناقض .

### شروط صحة وجوب التيمم .

- دخول وقت الصلاة ، فلا يصح التيمم قبل الوقت .
- العقل ، فلا يصح التيمم من مجنونة أو معتومة أو مغمى عليها ، وما في حكم ذلك .
- إقطاع دم الحيض أو النفاس
- عدم النوم أو السهر
- وجود الصعيد الطاهر
- بلوغ الدعوة .

### الشافعية (١) :

لم يفرق الشافعية بين شروط الصحة وشروط الوجوب وعدوها مجتمعمة  
لجامعت على النحو التالي :

#### شروط صحة ووجوب التيمم :

— النية .

— دخول وقت الصلاة المكتوبة أو النافلة ، فلو تيممت المرأة قبل  
دخول الوقت لم يصح تيممها ، وعلى هذا اتفق الشافعي والأصحاب .

— فقد الماء أو العجز عن استعماله أو احتياجه .

— تقادم إزالة النجاسة على التيمم ؛ فلا يصح التيمم مع وجود  
النجاسة .

— الإسلام ، فلا يصح للكافر أو الكافرة إلا بعد إسلامها ، ويصح  
تيمم الكتانية التي انقطع حبسها أو نفاسها يحل قرب الزوج لها .

— التمييز ، فلا يصح تيمم غير المميز .

— عدم الخائل ، فلا يصح مع وجود ما يمنع وصول الصعيد الطاهر  
إلى أعضاء التيمم .

— عدم الحيض أو النفاس إلا إذا كانت المرأة محرمة ، فيصح منها  
التيمم بدلا من الاغتسال المسنون لإحرام عند العجز .

— السعي في طلب الماء عند قلعه .

الحنفية (١) :

فرق الحنفية بين الشروط كالمالكية لمجامع شروط التيمم عندهم على النحو التالي :

شروط صحة التيمم :

- النية
- فقد الماء أو العجز عن استعماله
- عدم الحائل ، فلا يصح التيمم مع وجود ما يمنع من وصول الصعيد الطاهر إلى أعضاء التيمم .
- عدم المنافي للتيمم حال فعله ، وذلك بحصول الحدث أثناء الفعل .
- للمسح بثلاث أصابع على الأقل
- طلب الماء عند فقدة إن ظن وجوده
- تعميم الوجه واليدين بالمسح .

شروط وجوب التيمم :

- البلوغ .
- القدرة على استعمال الصعيد الطاهر .
- وجود حدث ناقض .

### شروط وجوب وصحة التيمم :

- الإسلام ، فلا يجب على الكافر أو الكافرة إلا بعد إسلامهما .
- إنقطاع دم الحيض أو النفاس .
- العقل ، فلا يصح التيمم من مجنونة أو معتوهة أو مغنى عنها .
- وما في حكم ذلك .
- وجود الصعيد الطاهر .

### الحنابلة (١) :

لم يفرق الحنابلة بين شروط الوجوب والصحة وعدوها مجتمعة فجاءت على النحو التالي :

### شروط وجوب وصحة التيمم :

- دخول وقت الصلاة ، فلا يصح التيمم قبل دخول وقت الصلاة المكتوبة ، ولا يجوز التيمم للنافلة ، بينما يجوز التيمم للفائتة في أي وقت لأن فعلها جائز في كل وقت أيضاً .
- تعذر استعمال الماء ، إما لعدم القدرة أو للخشية من زيادة مرض أو تأخير برء أو لم تجد الماء أصلاً بعد طلبه والبحث عنه .
- وجود الصعيد الطاهر .
- النية عند التيمم .
- العقل ، فلا يصح من فاقدة العقل كالمجنونة أو المعتوهة أو المغنى عنها ، وما في حكم ذلك .

---

(١) المغنى والشرح الكبير لابن قدامة ج ١ ص ٢٣٤

- التمييز ، فلا يصح تيمم غير المميز .
- عدم الحائل ، فلا يصح التيمم مع وجود ما يمنع وصول المصعد الطاهر إلى أعضاء التيمم .
- عدم المنافي ، فلا يصح التيمم إذا قارنه ما يطله .
- الإسلام ، فلا يطالب به الكافر أو الكافرة إلا بعد إسلامهما .
- تقدم الاستنجاء أو الاستجمار .

## المبحث الثاني

### أركان وسنن ومكروهات ومبطلات التيمم

للتيمم أركان لابد من الإتيان بها فلو ترك أحدها أثم تاركها وبطل التيمم ، وله سنن يستحب أدائها من غير افتراض ولا وجوب ، ويستحب فاعلها انشობ ، ولا يائمه تاركها ، ولكن يفوت على نفسه خيراً وأجرأ . كما أن للتيمم مكروهات يستحب البعد عنها حتى تؤدي العبادات على خير وجه .

#### أركان التيمم :

- النية .
- الصعيد الطاهر .
- مسح الوجه واليدين .
- الترتيب .
- الموالاة .

وقد سبق بحث الصعيد الطاهر في مادة الطهارة .

#### النية :

هي للعمم على الفعل ، والفعل هنا هو التيمم بنية الطهارة لاستباحة الصلاة ونحوها ، امتثالا لقوله ﷺ : ( إنما الأعمال بالنيات ، وإنما لكل امرئ ما نوى ) .

والنية شرط في صحة التيمم ؛ فلا يصح إلا بها ، وبهذا قال ربيعة ومالك (١) والشافعي (٢) وأبو عبيد ، وأبو ثور وابن المنذر وأصحاب الرأي ولم يخالف ذلك سوى الحسن والأوزاعي وزفر .

وإذا نوت المرأة رفع الحدث فلا يصح لأن التيمم لا يرفع الحدث لقوله ﷺ لعمر بن العاص : (أصليت بأصحابك وأنت جنب ) ، فلو كان التيمم يرفع الحدث لما قال له (وأنت جنب) وإنما هو استباح الصلاة التيمم .

خير أن أبا حنيفة قال : بأن التيمم يرفع الحدث لأنه طهارة عن حدث يبيح الصلاة فيرفع الحدث كطهارة الماء .

أما وقت النية فهي عند وضع اليد على الصعيد الطاهر (٣) . ويصح تقديمها بمن يسير كما هو الشأن في كل عبادة .

### مسح الوجه واليدين :

يمسح بجميع الوجه واليدين إلى المرفقين لاستيعاب ما يأتي عليه الماء في حالة الوضوء ، عند غسل الوجه واليدين ، لأن التيمم بدل الوضوء فيعطى حكمه في تحديد الأعضاء (٤) لقوله تعالى : ( فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه ) (٥) . ولفعل رسول الله ﷺ في مسح الوجه واليدين إلى المرفقين ،

---

(١) بداية المجتهد ونهاية المعتقد لابن رشد ١ ص ٤٨

(٢) معنى المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج للشريني ١ ص ٩٧

(٣) حاشية الدسوقي على الشرح الكبير ١ ص ١٤٣

(٤) المبسوط للرخي ١ ص ١٠٧

(٥) سورة المائدة آية ٦



ولحديث ابن عمر رضى الله عنهما : ( التيمم ضربتان — ضربة للوجه وضربة لليدين إلى المرفقين ) (١) .

ويقاس التيمم على الوضوء لأنه بدل منه . ولذا وجب تعميم المسح على الوجه واليدين إلى المرفقين ، ويدخل في الوجه اللحية ، والوتر ، وما غار من الأظفار وآثار الجروح . وتمسح البدان إلى المرفقين بعد نزع ما يستر بشرتهما كالخاتم وما في حكمه ، وتمسح ما تحته ، ولا يسكنى تحريكه كما في حالة الوضوء ، بل يجب نزعها في التيمم ، واكتفى الخفية بتحريكه فقط دون نزعها .

وهناك خلاف في عدد الضربات على الصعيد الطاهر ، فقيل ضربتان وقيل ضربة واحدة . فن قالوا بضرتين للوجه واليدين ، فإنه يمسح بالأولى الوجه ويمسح بالثانية اليدين إلى المرفقين احتجاجاً بحديث ابن عمر رضى الله عنهما السابق الإشارة إليه : ( التيمم ضربتان ... الحديث ) ، وما ذكر عن طريق أبي أمامة الباهلي عن رسول الله ﷺ في التيمم : ( ضربتان ، ضربة للوجه وأخرى للذراعين ) — وقالوا أيضاً أنه صح عن عمر بن الخطاب ، وجابر بن عبد الله ، وابن عمر التيمم بضرتين : ضربة للوجه وضربة لليدين ، وأنه لما كان التيمم بدل الوضوء ، وفي الوضوء ماء الوجه غير ماء الذراعين ، وجب ذلك في التيمم بتجديد الصعيد الناهر ، وعن قال بهذا أيضاً الحسن البصري وأبو حنيفة وأصحابه وسفيان الثوري وابن أبي ليلى والحسن بن حي والثماقي وأبو ثور ومالك (٢) .

أما من قال بضربة واحدة للوجه والكفين ، يمسح وجهه ثم كفيه ، فقد احتجوا بحديث عمار برواية مسلم عن رسول الله ﷺ ، قال : ( إنما

(١) أخرجه أبو داود كتاب الطهارة بمعناه .

(٢) بداية المجتهد ونهاية المقتصد لابن رشد ج ١ ص ٥٠

يكفيك هكذا : ثم ضرب يديه الأرض ضربة واحدة ثم مسح الشمال على اليمين وظاهر كفيه ووجهه (١) . وقال الشافعي : إذا صح الحديث فاتبعوه ، واعدلوا أنه مذهبي ، وقد صح الحديث لما قاله النووي : إنه أقوى في الدليل وأقرب إلى ظاهر السنة ، وهو مذهب أحمد أيضا .

### الترتيب :

يقدم مسح الوجه على اليدين لأن التيمم طهارة في عضوين فأشبهت الوضوء ، وجاء الترتيب في قوله تعالى : ( فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه ) وفي حديث ابن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ الذي أشرنا إليه ( التيمم ضربتان ، ضربة للوجه ، وضربة لليدين إلى المرفقين ) ، وبهذا قال الشافعية (٢) . والحنابلة (٣) . إلا أن الحنابلة قصرُوا الترتيب على التيمم بعد الحدث الأصغر .

وعد المالكية الترتيب من السنن وليس من الفرائض ، وقالوا فيمن عكس الترتيب بأن مسح اليدين قبل الوجه بإعادة مسحهما إن لم يصل ، فإن صلى به جاز .

### الموالة :

هي المتابعة أو الفورية عند التيمم دون فاصل زمني بين الفرائض . لأن قطع العبادة بعد الشروع فيها منهي عنه ، وبه قال للمالكية والحنابلة .

(١) أخرجه مسلم — الحيض ١/٢٨٠

(٢) الأم للشافعي ١٠٥ ص ٤١

(٣) كشاف القناع عن متن الإقناع للبهوتي ١ ص ٢٠٠

إما من فرقت بين الفروض بفاحصل زمنى ولو ناسبة فلا يصح تيممها في رأى المالكية، واعتبر الخنابلة الموالاة من الفروض في الحدث الأصغر فقط. أما الشافعية والحنفية فالموالاة من السنن وليست من الفروض.

واستكالا للفائدة المرجوة يأذن الله تذكركم فيما يلي الأركان بحملة عند المذاهب (١).

### المالكية :

— النية — الضربة الأولى وهى استعمال الصعيد — تعميم الوجه واليدين إلى الكوعين — الموالاة .

### الشافعية :

النية — مسح الوجه — مسح اليدين مع المرقعين — الترتيب — نقل التراب إلى أعضاء الجسم — التراب الطهور الذى له غبار — قصد نقل التراب إلى الأعضاء .

### الحنفية :

المسح — الضريتان على الصعيد الطاهر .

### الخنابلة :

مسح جميع الوجه عدا الفم والأف — مسح اليدين إلى الكوعين وفى رواية إلى الرسغين — الترتيب فى الحدث الأصغر — الموالاة فى الحدث الأصغر .

---

(١) الفقه على المذاهب الأربعة — وزارة الأوقاف المصرية ١٣٧٠

## سنن التيمم

للتيمم سنن كثيرة إلا أن المشهور منها هي السنن التالية :

— التسمية .

— التيامن :

— الضربة الثانية على الصعيد الطاهر .

— خلع الخاتم .

— تمطيل الأصابع .

— تفريج الأصابع .

— تأخير الصلاة إذا كان التيمم لفقد للماء رجاء أن تجده .

## التسمية :

يستحب أن تسمى المتيممة الله عز وجل عند الشروع في التيمم ،  
فتقول بسم الله الرحمن الرحيم ، لأنها طهارة عن حدث ، فاستحب ذكر  
اسم الله تعالى عليها كالوضوء ، ووقتها بعد التبة . وهي سنة عند الشافعية  
والحنفية خلافا لما ذهب إليه الحنابلة (١) حيث قالوا إنها واجبة يبطل  
التيمم بتركها عمداً ، وتسقط بالسهو والجهل . أما المالكية فاعتبروها  
مندوبة لا سنة .

---

(١) كشف القناع عن متن الاقتناع للبهوتي ١٠ ص ١٩٩

### التيامن :

ويقصد به تقديم مسح اليد اليمنى على اليسرى ، لحديث عائشة رضي الله عنها أنها قالت : ( كان رسول الله ﷺ يحب التيامن في تنعله وترجله وطأوره وفي شأنه كله ) (١) .

### الضربة الثانية على الصعيد الطاهر :

يقف عند بحث مسح الوجه واليدين بالصعيد الطاهر رأى أهل العلم في عدد الضربات على الصعيد الطاهر ، فمنهم من قال بضربتين ، ومنهم من قال بضربة واحدة ، ووضحنا أدلة الفريقين ، وقد اعتبر مالك (٢) أن الضربة الأولى فرض وتكفي ، أما الثانية فهي سفة .

### خلع الخاتم :

يسن خلع الخاتم وما في حكمه بما يحول دون وصول الصعيد الطاهر إلى البشرة ، ويمسح ما تحته ولا يسكني تحريكه كما في حالة الوضوء ، إلا أن الخفيفة أجازوا تحريكه (٣) .

### تخليل الأصابع :

يسن تخليل الأصابع عند مسح اليدين لضمان وصول الصعيد الطاهر إلى كل أجزاء البشرة ، وذلك بوضع أصابع اليد اليسرى على ظهر أصابع

(١) أخرجه مسلم - كتاب الطهارة ٢٦٦/١

(٢) حاشية الدسوقي على الشرح الكبير ١ ص ١٤٦

(٣) فتح باب العناية بشرح كتاب التقاية للقارى الهروى ١ ص ١٦٩

اليدين لمسح ظهور الأصابع وتنايها وما بينها ، ثم عكس الوضع لتخليل  
أصابع اليد اليسرى بنفس الطريقة .

### تفريج الأصابع :

يسن تفريج الأصابع أثناء الضرب على الصعيد الطاهر حتى يثار الغبار  
فيكون أسهل وأمكن في تعميم أعضائه التيمم .

### تأخير الصلاة :

يسن تأخير الصلاة إلى آخر الوقت احتياطاً رجاء وجود الماء إن  
ظنت ذلك حتى يقع الأداء بأكمل الطاهرين كالطامع في الجماعة يندب له  
تأخير الصلاة إلى آخر الوقت .

ولكن لا يتألف المرأة في التأخير حتى لا تقع الصلاة في وقت  
السكرامة . وإن تيممت وصلت دون إنتظار لم يلزمها الإعادة ولو وجدت  
الماء ، وهو قول مالك (١) ، وأحد قولي الشافعي (٢) ، وأبي حنيفة (٣) ،  
وأحمد (٤) ، وعطاء وابن سيرين والزهري والثوري .

---

(١) حاشية الدسوقي على الشرح الكبير ١ ص ١٤٥

(٢) مغني المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج للشريفي ١ ص ٨٩

(٣) فتح باب العناية بشرح كتاب النفاية للقاري: الهروي ١ ص ١٧٩

(٤) المغني والشرح الكبير لابن قدامة ١ ص ٢٧٥

## مكروهات التيمم

تكره الأمور الآتية عند التيمم وعلى الأخت المسلمة تلافى حدوث ذلك :

- ترك سنة من سنن التيمم .
- تكرار المسح .
- تكثير التراب .
- الكلام بغير ذكر الله أثناء التيمم .

## مبطلات التيمم :

يبطل الأمور الآتية التيمم ، وعلى الأخت المسلمة أن تراعى ذلك لتعود إلى الحالة الأولى من الاستعمار بالطهارة بمعناها الحسي والمعنوي وهذه الأمور هي :

- أولاً : كل ما يبطل الوضوء .
- ثانياً : خروج وقت الصلاة .
- ثالثاً : زوال العذر المبيح للتيمم .

## كل ما يبطل الوضوء :

يبطل التيمم كل ما من شأنه إبطال الوضوء سواء كان حدثاً أصغراً أم أكبر ، لأن التيمم خلف للوضوء فأخذ حكمه ، وقد أوضحنا ذلك في موضعه .

### خروج وقت الصلاة :

ذهب المالكية إلى أن إرادة الصلاة الثانية تنقض طهارة الأولى (١) .  
أما الحنابلة فقالوا إن التيمم يبطل بخروج وقت الصلاة ودخول الأخرى  
فلا يجوز أن يصلى بالتيمم الواحد صلاتين في وقتين ، وروى ذلك عن  
علي وابن عمر وابن عباس رضي الله عنهم جميعا ، وكذلك عن  
الشعبي والنخعي وقتادة ويحيى الأنصاري وربيعة والشافعي والليث  
واسحاق (٢) .

والحنفية رأى مخالف لذلك ، فقد أجازوا بالتيمم الواحد أداء ما شاء  
من الفرائض والنوافل والقوائت (٣) .

وسبب الخلاف يبنى تارة على أن التيمم رافع للحدث عند الحنفية  
ومباح عند غيرهم ، وتارة أخرى على أنه طهارة ضرورية مطلقة عندهم ،  
وضرورية فقط عند غيرهم .

---

(١) بداية المجتهد ونهاية المقتصد لابن رشد ج ١ ص ٥٢

(٢) المغني والشرح الكبير لابن قدامة ج ١ ص ٢٦٦

(٣) شرح فتح القدير لابن الهمام ج ١ ص ٩٥



### زوال الغدر للمبيع :

كأن تجد المرأة الماء بعد فقد ، أو تقدر على استعماله بعد عجز ، وتعرض المتيممة في هذه الحالة إلى حالات ثلاث (١) .

### الحالة الأولى : وجود الماء قبل الصلاة :

الطهارة بالتراب إنما تكون ما لم يوجد الماء ، فإن وجد الماء مع القدرة على استعماله لم يصح التيمم ، ويجب الوضوء أو الغسل للصلاة حسب الحالة

### الحالة الثانية : وجود الماء بعد الصلاة :

إن وجدت الماء بعد الصلاة وخروج الوقت فلا إعادة لإجماع ، وإن وجدت في الوقت فعل المتيممة الوضوء أو الغسل حسب الحالة ، ولا تعيد الصلاة ، لحديث أبي سعيد : ( أن رجلين تيمما وصليا ثم وجدا ماء في الوقت فتوضأ أحدهما وأعاد صلاته ما كان في الوقت ولم يعد الآخر . فسألا النبي ﷺ فقال للذي لم يعد الصلاة أصبت السنة (٢) ) .

وهذا قال أبو سعدة والشعي والنخعي والثوري ومالك والشافعي وإسحاق وابن المنذر وأصحاب الرأي .

وقال سعيد بن المسيب وعطاء وطاوس والقاسم بن عمدة ومكحول وابن سيرين والزهري بإعادة الصلاة ما دام الوقت لم يخرج (٣) . وقال مالك يعيد المريض والخائف الصلاة أما المسافر فلا يعيد .

---

(١) المحلى لإبن حزم - ١ - ١٢٢

(٢) رواه النسائي - كتاب الغسل والتيمم ٢١٣/١

(٣) المحلى والشرح الكبير لابن قدامة - ١ - ٢٤٤

والراجع عدم الإعادة لأمر رسول الله ﷺ بعدم إعادة الصلاة في يوم مرتين ، فسقط الأمر بالإعادة جملة .

### الحالة الثالثة : وجود الماء أثناء الصلاة .

فمن رأى الماء أثناء صلاتها فعليها إتمام الصلاة ولا إعادة عليها ولا تنتقض طهارتها في رأى مالك والشافعي وأحمد وأبو ثور ودأود .

أما أبو حنيفة وأصحابه وسفيان الثوري والأوزاعي فقالون بقطع الصلاة إذا وجدت الماء أثناء الصلاة ، وعليها أن تتوضأ أو يتفسل حسب حالتها ، وتعيد الصلاة .

### كيفية التيمم :

يستحب للتيممة أن تسمى الله عز وجل ، وتقول بسم الله الرحمن الرحيم بعد أن تنوى الوجه الذي تريد استباحته كالصلاة ونحوها ، وتضرب على الأرض بكفيها منفردة الأصابع لتلاقى الصعيد الطاهر على الوجه الوارد في شروطه . فإن كان الغبار ناعماً جاز لها أن تنفضه قليلاً أو تضع يديها عليه دون ضرب ، ثم تمسح بهما على وجهها ، وتعمم المسح على كل ما يأتي عليه الماء في حالة الوضوء عند غسل الوجه . ثم تضرب ضربة أخرى على الأرض ، ثم تمسح بكفيها وذراعيها حتى المرفقين ، مع مراعاة التخليل بين الأصابع ، وتقديم مسح الذراع الأيمن على الذراع الأيسر . ويجوز التيمم أيضاً بضربة واحدة تمسح بها وجهها ثم يديها حتى المرفقين لأن المقصود هو إيصال الصعيد الطاهر إلى محل الغرض فكيفما جعل جاز التيمم .

أما طريقة تعميم الصعيد الطاهر على اليدين فهي أن تضع أصابع يدها اليسرى سوى الإبهام على ظهر أصابع يدها اليمنى سوى الإبهام وتمررها على اليمنى حتى الرسغ ، تضم ثم أصابع اليد اليسرى وتمررها على الذراع اليمنى حتى للرقق ثم تدبر باطن كف الذراع اليسرى إلى باطن ذراع اليمنى وتمرر باطن الكف على باطن الذراع حتى الرسغ ، ثم تمرر إبهام اليسرى على ظهر إبهام اليمنى . ثم تفعل ذلك مع اليد اليسرى ثم تمسح كفيها (١) .

### فأقد الطهورين

الماء والتراب

إن حبست المرأة في حضر أو سفر بحيث لا تجد ماء الوضوء أو ترابا للتيمم ودخل وقت الصلاة ، فلها أن تصلي على حسب حالتها دون وضوء أو تيمم ، ولا إعادة عليها ، فهي قد اضطرت إلى ذلك لمنعها من الماء والتراب ، ولكنها تصلي بدونها ما دامت القدرة موجودة عندها لتؤدي الصلاة بأحكامها بمعنى أنه بقي لها ما تقدر عليه فأسقط عنها ما لا تستطيع مما أمرت به ، مصداقا لقوله تعالى : ( لا يكلف الله نفسا إلا وسعها ) (٢) ، وقوله تعالى : ( فاتقوا الله ما استطعتم ) (٣) .

---

(١) حاشية الدسوقي على الشرح الكبير ١ ص ١٤٦

- المجموع شرح المذهب للتتوي ١ ص ٢٤٨

- المغنى والشرح الكبير لابن قدامة ١ ص ٢٤٥

- فتح باب الناية بشرح النقاية ١ ص ١٦٨

(٢) سورة البقرة آية ٢٨٦

(٣) سورة التغابن آية ١٦

وقوله عز وجل : ( وقد فصل لكم ما حرم عليكم إلا ما اضطررتم إليه ) (١) . وهو مذهب أحمد .

أما أبو يوسف ومحمد بن الحسن والشافعي ، فقد أجازوا أيضا صلاة فاقده الطهورين بشرط أن يعيد الصلاة إن وجد الماء أو التراب .

ولم يجز أبو حنيفة وسفيان الثوري والأوزاعي ومالك الصلاة . وقال أبو حنيفة : إن قدر على التيمم صلى ويعيد إذا وجد الماء .

## المبحث الثالث

### المسح على الجبيرة وما في حكمها

شرع الله سبحانه وتعالى لعباده رخصاً تخفف المشقة والمرح عند أداء الفروض إذا ما أصابهم عطل تنقص من تمام طهارتهم ، حتى يؤدوا عباداتهم على أكمل وجه كالأصحاء تماماً . ولم يفرق جل قدره في الثواب بين الأصحاء الذين يؤدون فروضهم كاملة ، وبين أصحاب العلل والأعذار الذين يأخذون بالرخص التي شرعها لهم . بل لقد حجب الله تعالى الأخذ بالرخص ، وجاء ذلك على لسان نبيه صلوات الله وسلامه عليه حين قال : إن الله يحب أن تؤخذ برخصه كما توقي عزائمه ، وما خير ﷺ بين أمرين إلا اختار أيسرهما .

وحين تصاب المرأة في جسدها أو أحد أعضائها وضوئها وتضطر إلى عمل عصابة أو لفافة أو رباط ضاغط أو جبيرة لحماية العضو المتضرر الذي قد يضره الفسل أو المسح حتى يبرأ . فإن الشريعة السمحاء أباحت لها :

— المسح على العضو إن تضرر بالفسل .

— المسح على العصابة إن تضرر العضو بالمسح المباشر عليه .

— المسح على الجبيرة لمن كسر لها عضو من أعضائها عند التضرر بالزح .

— التيمم للعضو المتضرر إن كان الفسل والمسح يضران به في بعض المذاهب .

وعلى المرأة أن تغسل من أعضائها ما لم تتناول الجبيرة ، ثم تمسح عليها .

### تعريف الجيرة :

عرفها البعض بأنها ما يعد من خشب أو جبس أو عيدان ونحوها  
لوضعها على موضع كسر العضو ، ثم تشد عليه حتى يتجبر على استوائها .  
وتأخذ عصائب الجراحات واللفاف حكمة الجيرة .

### حكم المسح على الجيرة وما في حكمها :

أجازت الشريعة السمحاء وجوب المسح على الجيرة وما في حكمها  
عند الوضوء أو الغسل وذلك :

— حديث صاحب الشجرة المتقدم ، والنبي قال فيه رسول الله ﷺ  
(إنما كان يسقيه أن يتيمم ويعصر أو يعصب على جرحه خرقه ، ثم يمسح  
عليه ، ويفسل سائر جسده ) .

— ما روى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قال : (إنكسر  
أحد زندي فسألت النبي ﷺ فأمرني أن أمسح على الجيرة) (١) .

— ما روى عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهم ، قال : (إذا لم  
تسكن على الجرح عصائب غسل ما حوله ولم يفسله) (٢) . وعنه أيضا :  
(من كان له جرح معصوب عليه توفراً ومسح على المعصائب ويفسل ما حول  
المصائب) (٣) .

---

(١) رواه ابن ماجه والبيهقي والدارقطني .

(٢) رواه البيهقي .

(٣) ، ،

وقد صح عن ابن عمر رضي الله عنهما ، أنه توضأ وكفه معصوب فمسح على العصابة وغسل باقي الأعضاء (١).

### شروط المسح على الجبيرة :

وضعت المذاهب شروطاً للمسح على الجبيرة نذكرها مفصلة على النحو التالي :

#### المالكية (٢) :

من أرادت الطهارة وكان هناك جرح في جسدها وهي محدثة حدثاً أكبر أو كان في أعضائها وضوئها جرح وهي محدثة حدثاً أصغر ، فعليها غسل الجرح إن استطاعت ذلك دون ضرر عند الطهارة .

فإن خشيت ضرراً على الوجه الذي وأعضائه عند بيان المرض الذي يبيح التيمم كان المسح على الجبيرة أو العصابة مندوباً .  
ولا يشترط تقديم الطهارة عند المالكية عند شد الجبيرة .

#### الشافعية (٣) :

إن استلاعت المرأة نزع الجبيرة أو العصابة عند الطهارة من غير ضرر وجب عليها النزاع ثم غسل الموضع الصحيح وموضع العلة إن أمكن ، وإلا تيممت عنه إن كان في موضع التيمم .

---

(١) السنن الكبرى للبيهقي ج: ٢ ص ٢٢٨

(٢) حاشية الدسوقي على الشرح الكبير ج ١ ص ١٥٠

(٣) المجموع شرح المهذب للنووي ج ٢ ص ٢٥٢

وإن لم تقدر على نزع الجبيرة أو العصابة إلا بضرر ، فلا تكلف بنزعها لكن يجب عليها غسل الصحيح حتى ما تحت أطراف الجبيرة إن أمكن . ثم تمسح على الجبيرة بالماء وتيمم . وقد احتج الشافعية بحديث رسول الله ﷺ والذي سبق ذكره في صاحب الشجرة حيث قال صلوات الله وسلامه عليه : ( إنما كان يكفيه أن يتيمم ويمسح أو يعصر على جرحه ثم يمسح عليه ويغسل سائر جسده ) .

أما إن كانت صاحبة الجبيرة جنباً ، فهي بخيرة بين تقديم الغسل على التيمم أو تأخيرها . وإن كانت محدثة حدثاً أصغر فلا تنقل من عضو إلى آخر حتى يتم طهارته لوجوب الترتيب . وإن عمت الجراحات الأعضاء الأربعة فيمكن تيمم واحد عن السكل لسقوط الترتيب بسقوط الغسل . وإن وضعت الجبيرة على غير طهر وجب القضاء بعد الشفاء .

#### الحنفية (١) :

يجوز للمسح على الجبيرة والرباط الذي يحكمها أن كان حلها وغسل ما تحتها يضر بالجرح ، ولا يجرى المسح على الرباط إذا كان الحل والمسح لا يضر بالجراحة ، وفي هذه الحالة يسمح الجرح ويغسل ما حوله : فإن ضرر المسح جاز المسح على اللقافة التي على رأس الجرح واستمرار غسل ما حوله . ولو مسحت على أكثر الجبيرة أجزأها . لأنه أقيم الأكثر مقام السكل .

ولا يشترط في للمسح على الجبيرة كونها مربوطة على طهر ، لأنها تشد حال الضرورة ، فاشتراط الطهارة في شدها مفضى إلى الجرح .



### الحنابلة (١) :

لم يفرق الحنابلة بين كون الشد على كسر أو جرح. فإن شدة الجيرة على طهارة وغافت الضرر بنزعها فلها المسح عليها إلى أن تحلها .

واحتج الحنابلة بحديث على رضى الله عنه السابق ذكره عندما كسر زنه ، وحديث صاحب الشجة .

أما إن شدت الجيرة على غير طهارة، ثم غافت الضرر في نزعها وجب عليها التيمم ، ولا يصح المسح .

وإذا لم تكن هناك جيرة على الجرح فيغسل العضو السليم وتيمم للجرح .

### والرأى — والله أعلم :

جواز المسح على الجيرة إن كان غسل العضو المريض أو مسحه ضاراً به ، كأن يترتب على ذلك حدوث مرض أو زيادة ألم ، أو تأخير شفاء أو نحو ذلك . فإن ضره الغسل دون المسح فرض المسح ، وإن ضره المسح على الجرح أو الكسر أيضاً فرض المسح على الجيرة وما في حكمها .

وأرى أن تقدم الطهارة على المسح فيه مشقة وحرج ، لأن المسح عليها إنما جاز دفعا لهذه المشقة عند نزعها ، ونزعها يشق إذا لبستها على غير طهارة كشمته إذا لبسها على طهارة لحديث صاحب الشجة ، وحديث على رضى الله عنه ، حيث لم يذكر رسول الله ﷺ الطهارة والله أعلم .

### — مدة المسح على الجبيرة وما في حكمها :

لا توقيت يزمن للمسح على الجبيرة وما في حكمها ، ويستمر المسح عليها في الوضوء والغسل طالما وجد العذر القاضى بوجودها ، وإن تطاولت ؛ لأزمان إلى أن تبرأ العلة ، لأن الرخصة وردت غير مقبنة بخلاف المسح على الخفين . ولأن الحاجة تدعو إلى استدامة الجبيرة ، وقد ذكرت ذلك عند بحث المسح .

### — مبطلات المسح على الجبيرة وما في حكمها :

يبطل المسح على الجبيرة نزعا من مكانها ، أو سقوطها عن موضعها ، فإن كان نزعا لبرء بطل المسح عليها ، ووجب الغسل وبهذا قال المالكية .

أما الخنابة فقالوا بنقض الوضوء بسقوط الجبيرة سواء كان ذلك عن برء أو غيره . وأبطل الشافعية الصلاة والنهارة إذا سقطت الجبيرة عن برء في الصلاة ، أما إذا سقطت من غير برء في الصلاة بطلت الصلاة دون الطهارة فتورد الجبيرة إلى موضعها ، ويمسح عليها فقط ، ويعاد تطهيرها بعدها من الأعضاء إن وجد مراعاة للترتيب . ولم يتأل الحنفية المسح إن سقطت الجبيرة عن غير برء سواء كان ذلك في الصلاة أو خارجها ، أما سقوطها في الصلاة عن برء فإن كان قبل القعود الأخير قدر التشهد بطلت الصلاة ، وعلى ذلك يظهر موضع الجبيرة وتعاد الصلاة ، أما إن كان السقوط في آخر الصلاة بعد القعود قدر التشهد فيبطل أي حنيفة الصلاة ، ويقول الصاحبان بالصحة لأن الصلاة في هذه الحالة تكون قد تمت .

## المبحث الرابع

### أحكام تم المرأة في التيمم

حكم جماع المرأة مع الزوج عند فقد الماء

أحكام التيمم واحسنة للرجال والنساء لاختصاص أفراد الأمة الإسلامية جميعا بالتيمم كما تقدم . لذا فلا يكره الجماع مع الزوج عند فقد الماء ، وهو قول جابر بن زيد والحسن وقتادة والثوري والأوزاعي وإسحاق وأصحاب الرأي والشافعي وأحمد وابن المنذر ، فقد قال أبو ذر النبي ﷺ : ( إنى أعزب عن الماء ومعى أهلى فتصينى الجنابة فأصلى بغير طهور ، فقال النبي ﷺ : « الصعيد الطيب طهور » ) (١) . وقال إسحاق ابن راهويه : هو ستة مسنونة عن النبي ﷺ في أبي ذر . فإن وجد الماء الكافى لفعل الفرج جاز ، ثم تيمم ، وصلى ، وصحمت صلاته ولا إعادة . وإن لم يجد الماء صار التيمم للجنابة والحديث الأصغر والنجاسة .

وقال الأوزاعي أيضا أن من كان بينه وبين أهله أربع ليال فليصب أهله ، وإن كان ثلاث فادونها فلا يصيبها . والأولى جواز الإصابة من غير كراهة (٢) .

وقيل أنه يكره ، لأن ذلك ينقض طهارة كان من الممكن بقاؤها . وحكى مثله عن مالك واستحسن وجود الماء في هذه الحالة .

---

(١) أخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح - أبواب الطهارة ١/٨٠

(٢) المجموع شرح المهذب النووي ٢٠ ص ٢٧٧

## حكم تيمم المرأة الحائض أو النفساء

بعد انقطاع الدم

المرأة الحائض أو النفساء في معنى الجنب (١) . فمن كانت جنباً أو حائضاً أو نفساء ثم انقطع حيضها أو نفاسها، فلم تجسد الماء، أو لم تقدر على استعماله تيممت الصلاة . ثم لزمها الغسل بعد وجود الماء أو توفر القدرة على استعماله .

وهو من مذهب الشافعي ومالك وبه قال العلماء، لحديث عمران بن الحصين: ( أن رسول الله ﷺ رأى رجلاً ممزلاً لم يصل مع القوم فقال : يا فلان ما منعك أن تصل مع القوم ؟ فقال يا رسول الله أصابتني جنابة ولا ماء ، فقال : عليك بالصعيد فإنه يكفيك ، فمأخض الماء أعطى النبي ﷺ هذا الرجل إناؤه من ماء فقال أغتسل به ) (٢) .

ولحديث أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : ( أن رجلاً أتى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله إنا نكون بالرمل فتصيبنا الجنابة والحيض والنفساء ولا نجد للماء أربعة أشهر أو خمسة أشهر فقال : النبي ﷺ : عليكم بالأرض (٣) فدل الحديثان على جواز التيمم للصلاة للمرأة الجنب أو الحائض أو النفساء والتي انقطع حيضها ونفاسها، على أن يتبع ذلك الغسل عند وجود الماء أو القدرة على استعماله .

(١) المبسوط للرخسى ١ ص ١١١

(٢) رواه البخاري في كتاب التيمم ٩١/١ طبعة استانبول

(٣) رواه أحمد ٣٥٢/٢

وقال ابن عبد البر : أجمع العلماء على أن طهارة التيمم لا ترفع الحدث إذا وجد الماء ، بل متى وجد الماء أعيدت الطهارة للجنب والخاص والنفساء وللحدث . وخالف ذلك أبو سلية وقال : لا يلزم . أما أبو حنيفة فيرى أن التيمم رافع للحدث كما تقدم . والرأى القاضى بالتيمم ثم الغسل عند وجود الماء أو توفر القدرة على استعماله أرجح لقوة الأدلة الواردة بشأنه .

### حكم تيمم المرأة مع وجود نجاسة على بدنها

وإن وجدت نجاسة على بدن المرأة ، وعجزت عن غسلها لعدم وجود الماء ، أو لوجود عجز في استعماله ، كأن خشيت الضرر . جاز لها أن تيمم وتصل .

وصف هذه الحالة أحمد بأنها بمنزلة الجنابة . وأجاز ذلك أيضا الحسن . أما الأوزاعي والثوري وأبو ثور فكان رأيهم أن تسمح بالنجاسة بالتراب وتصل لأن طهارة النجاسة إنما تكون في محل النجاسة دون غيره . أما أكثر الفقهاء فكان رأيهم أن التيمم لا يجزىء عن نجاسة لأن الشرع إنما ورد بالتيمم للحدث ، وغسل النجاسة ليس في معناه .

حكم تيمم من اجتمعت عليها نجاسة وحدث ومعه من الماء ما يكفي أحدهما .

لو اجتمعت نجاسة على بدن أو ثوب المرأة مع وجود حدث ، وأرادت الطهارة للصلاة ونحوها ولم يتوفر لها من الماء إلا ما يكفي أحدهما فلها غسل النجاسة أولا بالماء المتوفر معها لأنه لا بد منها بخلاف الحدث الذي ورد الأمر بالتيمم له ، وليس هناك خلاف في ذلك لأن التيمم للحدث ثابت بالنص والاجماع ، ويختلف فيه للنجاسة . وإن كانت النجاسة

على الثوب قدمت غسلها وتيممت للحدث إلا أنه روى عن أحمد أنها تتوضأ وتدع الثوب لأنها واجدة الماء ، والوضوء أشد من غسل الثوب . فإن اجتمعت نجاسة على الثوب ونجاسة على البدن وليس معها إلا ما يكفي أحدهما قدمت غسل الثوب وتيممت لنجاسة البدن . أما إن كان هناك ثوب آخر فلها أن تغير الثوب وتطهر البدن بالماء وتقيم عن الحدث .

### حكم تيمم المرأة الجنب التي وجدت ماء

يكفي وضوءها ولا يكفي الغسل

إذا وجدت المرأة الجنب بعض الماء الذي لا يكفي لطهارتها ، لزمها استعماله لطهارة بعض أعضائها والتيمم عن باقي الأعضاء ، وقد نص أحمد (١) على ذلك وقال فيمن وجدت ما يسكبها للوضوء وهي جنب بأن تتوضأ وتقيم .

وقال الحسن والزهري وحامد ومالك وأصحاب الرأي وابن المنذر والشافعي في أحد قوليه ، تيمم وترك الماء لأن هذا الماء لا يطهرها فلا يلزمها استعماله (٢) .

---

(١) المغني لابن قدامة > ١ ص ٢٢٧

(٢) المجموع شرح المهذب للإمام النووي > ٢ ص ٢٧٦

## حكم تيمم المرأة عند الجمع

### بين صلاتين

يجوز أن تيمم المرأة عند الجمع بين صلاتين إذا لم يتوفر لها الماء بعد طلبه . ولا يضر أيضا التفريق به بين الصلاتين لأنه خفيف . ولأنه إذا جاز الفصل بينهما بالإقامة فالتيمم أولى . ولأن الطلب للماء لا يتطلب أكثر من الوقوف في موضع مرتفع والإلتفات على الجوانب وهو لا يؤثر في الجمع والله أعلم<sup>(١)</sup> .

---

(١) المجموع شرح المهذب للإمام النووي ٢٥٠ - ٢٧٦

## المفصل التاسع

### الدماء الثلاث

وفيه أربع مباحث :

المبحث الأول : الحيض .

المبحث الثاني : النفاس .

المبحث الثالث : الاستحاضة .

المبحث الرابع : ما يحرم على المرأة الحائض أو النفساء أو الجنب .



## الدماء الثلاث

قال تعالى : ( والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ) (١).

وقال تعالى : ( والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما جزاء بما كسبا نكالا من الله ) (٢).

المرأة كالرجل تماما من حيث مخاطبتها في سائر التكليفات لا تفارقها إلا فيما يتعلق بالدماء التي تفسدها من أحكام تختلف بحسب نوعية الدم . والدماء التي تخرج من رحم المرأة ثلاثة : دم حيض ، وهو الخارج على وجه الصحة ، ودم إستحاضة وهو الخارج على جهة المرض ، ودم النفاس وهو الخارج مع الولد ، ودم الحيض يترتب عليه البلوغ ، فإذا ما رأته الصبية بعد التاسعة من عمرها ، فإنه يحكم به يلوغها ، واكتمال أهلية الأداء وتصبح مناعلا لسائر التكليفات الشرعية . وإن رأته دون ذلك فلا ينظر له ، وإنما هو إستحاضة . فإذا تقدم بها السن ، ولم تر الدم حكم يلوغها واكتمال أهليتها في الخامسة عشرة من عمرها على اختلاف يسير بين المذاهب . وبالحيض تحتسب العدة عند الحنفية ، وبالطهر الذي يعقب الحيض تحتسب العدة عند الشافعية . فلو أتمت الحيضة الثالثة أو الطهر الثالث فتبى العدة بالنسبة للمعته ، على خلاف بين الفقهاء في معنى القرء في قوله تعالى : ( والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء ) (٣) ، ذلك لأن القرء من الألفاظ المشتركة التي تحمل معنيين متضادين ( الحيض والطهر ) .

(١) سورة التوبة آية ٧١ .

(٢) سورة المائدة آية ٣٨ .

(٣) سورة البقرة آية ٢٢٨ .

ومما يثبت بالحيض عند الحنفية قطع التابع في الصوم إبان كفارة  
اليمين . فلو أن الحائض كفرت عن يمينها واختارت الصوم ، فإذا صامت  
يوما ثم حاضت فليس لها أن توصل بعد طهرها ، وإنما تبدأ من جديد ،  
وقال الجمهور قولنا مخالفنا .

وبمعرفة الفرق بين الحيض والاستحاضة يزال اللبس عنها وتستوضح  
أمورها ، فلا تترك عبادة دون ما سبب مباشر غير الجهل بحيضها  
واستحاضتها ، ولا تأتي بتكليف لا أجر عليه ولا ثواب فيه باعتباره قد  
سقط عنها .

وبالعلم بالنفاس وأحكامه وأقصى مدة له ، وأقل مدة فيه ، وللقصود  
بأقصى مدة ليزول دمها ، وأقل مدة ينقطع فيها الدم ، تصحح معلومة  
خاطئة شاعت بين النساء ألا وهي : إمتناعها عن سائر التكليفات التعبدية  
من صوم وصلاة لمدة أربعين يوما رغم انقطاع دمها منذ فترة . والصحيح  
أن المرأة بمجرد انقطاع الدم تقربص حتى ترى القصة البيضاء ، وقد تأخذ  
أياماً ثم تغتسل وتصوم وتصلى ولو بعد عشرين يوما .

أما إن رأت الدم حتى أقصى مدة له وهي أربعون يوما عند فريق من  
العلماء وستون عند فريق آخر ، فإنها تقعد عن الصلاة بالطبع . وبعد هذه  
المدة إن رأت الدم لحكمها حكم للمستحاضة ، وهذا إذا لم توافق المدة  
حيضتها .

ولقد آثرت أن أبسط الأحكام بقدر المستطاع محاولة أن أصف بقلم  
إمرأة ما تعانيه المرأة من تغييرات فسيولوجية إبان فترة الحيض والنفاس  
تؤثر تأثيراً مباشراً على حالتها النفسية والصحية مع عرض موجز لأراء  
هلباء الطب في كل مسألة إن اقتضى الأمر . والله ولي التوفيق .

## المبحث الأول

### الحيض

إن تحيف جسد الشابة وأجهشت بالبكاء حين وانماها الحيض ، وقد أعلنت عدتها لأداء فريضة الحج . فكانت الكلمة الحانية التي جعلت المرأة تشعر بعظيم دورها في عمارة الدنيا بدلا من شعور آخر — مزاج من الضعف والهوان وإحساس بنقصان عبادتها — كانت السيدة هي عائشة رضي الله عنها ، وكان المتحدث صاحب العبارة الندية ، هو سيدي رسول الله ﷺ أما الكلمة فضمونها : هذا الشيء كتبه الله على بنات آدم .

ثم كان الأمر بأن تترك الصلاة وسائر التكليفات ، وكذلك الفراش . وما ذلك إلا لإشفاقا على المرأة وتقديرأ لما يطرأ عليها من تغيرات فسيولوجية . فن باب الارفاق بالمرأة أن تدع صلاتها وصيامها ، ومن باب الحفاظ على صحتها أمرت بترك الفراش .

لحيض المرأة على هذا فطرة وجبة لأجل الحفاظ على النسل ، وليس سببا لامتنانها وإذلالها ومجانبتها كما كان يفعل اليهود . فقد أخبرنا رسول الله ﷺ عن عاداتهم في نسائهم عند الحيض حيث قال : ( إن اليهود كانوا إذا حاضت المرأة فيهم لم يواكلوها ولم يجامعوها ) (١) .

وقد ذكر في التوراة : ( إذا كانت امرأة وطأ سبل ، وكان سبلها دما في لحها فسبعة أيام تكون في طمئتها ، وكل من مسها يكون نجسا ، وكل من مس فراشا يغسل ثيابه ويستحم بماء ويكون نجسا إلى المساء ، وإن

---

(١) أخرجه مسلم — كتاب الحيض ١/٢٤٦ .

اضطجع معها رجل فكان طمئنها عليه نجسا سبعة أيام ، وكل فرش يضطجع عليه يكون نجسا<sup>(١)</sup>.

أين هذا من قول رسول الله ﷺ لمن سأله كيف يصنع مع زوجته إن واثاها الحيض ، فقال اصنعوا كل شيء إلا النكاح . وقد أوضحت الآية الكريمة سبب منعهم من فراش الزوجة ، يقول تعالى : (ويسألونك عن المحيض قل هو أذى فاعتزلوا النساء في المحيض ، ولا تقربوهن حتى يطهرن فإذا تطهرن فأتوهن من حيث أمركم الله ، إن الله يحب المتطهرين)<sup>(٢)</sup>.

فبجهر الفراش خشية لإلحاق الأذى بكليهما ، وسيأتي ذكر ذلك بتفصيل في موضعه إن شاء الله .

ثم أين هذا الجفاء والحقا المرأة الحائض ، وكأنها ضرب من النجاسات المظورة كالخنزير والبول والغائط مما شخسه رسول الله في مسئته الفعلية حيث كان يباشر النساء من فوق إزار حتى لا يشعرن بالقيح والملة . فمن مرغوبات دائما . والحيض ليس بمانع عن كونهن زوجات صالحات للفراش وغيره . قالت ميمونة رضي الله عنها : (كان ﷺ يباشر نساءه فوق الإزار وهن حيض)<sup>(٣)</sup> .

أين هذا من قوله ﷺ لإحدى نسائه وقد واثاها الحيض وهي تجلس بجواره ، فجلت من نفسها ، فأقلت من جانبها بهدوء وهي تلم أطراف ثوبها فتشعر بها الزوج الحاني والمشرع الخبير ، وعلم بما أهمها فداعبها بعبارة سانية ودعاها إلى جواره .

(١) العهد القديم — سفر لاوى — أصحاح رقم ١٥ .

(٢) سورة البقرة آية ٢٢٢ .

(٣) أخرجه مسلم — كتاب الحيض ١/٢٤٣ .

فقد روت أم سلة رضى الله عنها : ( بينما أنا مع النبي ﷺ في خيلة  
حضت فأنسلت ، فأخذت ثياب حيصتى ، فقال : أنفست ؟ قلت نعم .  
فدعاني فاضطجعت معه في الخيلة ) (١) .

وما أخرجه البخارى أيضا : ( أن عائشة رضى الله عنها كانت ترجل  
ورَسُولُ اللَّهِ ﷺ وهو حائض ورسول الله ﷺ حينئذ مجاور في  
المسجد ينق لها رأسه وهي في حجرتها تترجله وهي حائض ) (٢) . حقا  
إنك لرسول الرحمة والمحبة والأمان .

---

(١) أخرجه البخارى ومسلم - التؤلة والمرجان فيما اتفق عليه  
للشيخان ٦٦/١

(٢) أخرجه البخارى - كتاب الحيض ٧٧/١

## التعريف بالحيض

الحيض لغة : ورد بمعنى السيلان : يقال حاض الوادى إذا سال .

يقول ابن عقيل : أحالت حصان الدرارى، وحيضت

عليهن حيضات السيول الطواحم

وحاضت الشجرة إذا سال عنها ما يشبه الدم ، وهو الصمغ الأحمر .  
يقال حاضت المرأة تحيض حيضاً وحيضاً ، فهي حائض إذا جرى دمها .

والحيض أسماء عدة . . . . منها درست بفتح الدال والراء والسين  
المهمله ، وعركت بفتح العين وكسر الراء ، وطلمت بفتح الطاء وكسر  
الميم ، كما في قوله تعالى : ( لم يطعمهن أنفس قبلهم ولا جان ) (١) ، وضحكت :  
يقول تعالى عن سارة زوجة إبراهيم عليه السلام : ( وامرأته قائمة  
فضحكت ) (٢) ومنها الأصهار ، فيقال للمرأة معسر ، ويقول الشاعر .

جارية قد اعصرت أو قد دنا إعصارها

ومنها القرء لقوله تعالى : ( والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء ) (٣) .

وفي الاصطلاح : عرف الفقهاء الحيض عدة تمرينات أختلفت لفظاً ،  
ولإن لم تختلف معنى .

---

(١) سورة الرحمن آية ٥٦

(٢) - سورة هود آية ٧١

(٣) سورة البقرة آية ٢٢٨

فيعرف الحيض عند الحنفية (١) ، بأنه دم ينفضه رحم بالغة لاداء بها ولا حبل ولا يامس . وعند الحنابلة (٢) ، هو دم ذبيحة وجيلة يرخيه الرحم إذا بلغت المرأة في أوقات متتادة . ولم يخرج المأخوذ عن ذلك عند الشافعية والمالكية :

شرح التعريف : والمقصود بلفظ ( الدم ) بيان نوعية الخارج من الرحم ، فإذا كان السائل الخارج ماء أبيض فلا يعتبر حيضا ، وإن شابه السكره أو الصفرة فهو من الحيض إذا ما استوفى شروط الحيض الأخرى على ما سبأ ذكره .

والمقصود في التعريف بعبارة ( ينفضه الرحم ) ، ينفضة بضم الفاء أي يدفعه وينفقه ، وفيه بيان المكان الذي يسيل منه الدم . وهذا قيد يمنع غير ما يسيل من موضع الرحم إن يسمى حيضا ، كالدم الخارج من الدبر أو من السرة .

وفي التعريف ( رحم بالغة ) أي فرج آدمية أكتملت ، وأدنى سن البلوغ تسع سنوات . فخرج بهذا القيد ما تراه الطفلة من دم ، إذ أنه ليس بحيض ، وإن استمر ، لأن الحيض لا يأتي قبل تسع سنوات في الغالب .

وما ذكر في التعريف من قول ( لاداء بها ) ، قيد آخر خرج به ما يكون من دم لعله ، أو جرح في الرحم أو المهبل والأبواق وغيرها . لأن الحيض دم فطرة وصحة . أما المقصود بكلمة ( ولا حبل ) قيد خرج به ما لو رأت الدم وهي حامل ، فإذا رأت الحامل الدم لم يكن حيضا ، وهذا ما ذهب إليه الحنفية والحنابلة ، بينما ذهب الشافعية إلى إن الحامل قد تحيض ، فإذا

(١) فتح القدير لابن الهمام ج ١ ص ١١١

(٢) المأخوذ والشرح الكبير لابن قدامة ج ١ ص ٣١٦

رأت الدم في حملها واستوفى شروط الحيض كان حيضا عندهم ، وفي (ولا أياس) خرج ما تراه الآية وهي التي بلغت سنا ينقطع الحيض من أقرانها . وهي عند أكثر الفقهاء ما بلغت ستين سنة ، وقيل خمس وخمسون (١) .

### هل أتى الحيوان حيض ؟

هذا ولقد ذكر الجاحظ في كتاب الحيوان (٢) أن من الحيوانات من تحيض كالأرنب والضبع والخفاش ، وزاد عليه غيره أربعة أخرى وهي الناقة والكلبة والوزغة والحجرة (أي الأتقى من الخيل) . وقد اشتهر ذلك في أشعار العرب وأمثالهم . يقول الشاعر :

وخحك الأرنب فوق الصفا

كثل دم الحرق يوم القسا

والمصحيح أن أتى الأرنب تفرز بويضتها أثناء الجماع فينزف الرحم بعض الدم . وهذا لا يحدث للمرأة ، إذ أن البويضة تنزل في موعدها للمقدّر من الدورة الشهرية سواء حدث جماع أو لم يحدث . ومن الحيوانات من لها نفس الدورة الرحمية التي لدى أتقى الإنسان كالثدييات من القردة والثامبزي والغوريلا .

### صفة دم الحيض :

يتميز دم الحيض عن غيره من الدماء بلونه القاتم المائل إلى السواد ، وكذلك برائحته الخاصة ، ودليل ذلك ما رواه عروة عن فاطمة بنت

---

(١) كشاف القناع: عن متن الإقناع للبهوتي ١ ص ٢٢٩

(٢) كتاب الحيوان للجاحظ ص ١٠٨



أبي حنيفة : ( أنها كانت تستحاض فقال لها النبي ﷺ : إذا كان دم الحيضة فإنه أسود يعرف ، فإذا كان ذلك فامسكي عن الصلاة ، فإذا كان الآخر فتوضي\* وصلى فإنما هو عرق ) (١) .

ودم الحيض لا يتجلط مطلقاً مهما طال المدة بخلاف دم الاستحاضة الذي يتجلط بمجرد خروجه من الرحم .

يقول الثيرازي : دم الحيض هو القاني الذي يضرب إلى السواد . أما الجويني فقال : ليس المراد بالأسود في الحديث وفي كلام أصحابنا هو الأسود الحالك بل المراد ما تعلوه حمرة بمسدة كأنها سواد بسبب تراكم الحمرة (٢) . وقال الشوكاني . والحديث فيه دلالة على أنه يعتبر التمييز بصفة الدم ، فإذا كان متصفا بصفة السواد فهو حيض ، وإلا فهو استحاضة (٣) . ويشترط في لون دم الحيض أن يكون على لون من ألوان الدم وهي السواد والحمرة والصفرة والمكثرة .

أما السواد فقد سبق بيانه ، وأما الحمرة لأنها أصل لون الدم ، والصفرة لأنها ماء كالصديد يصاحب الدم ، والمكثرة وهي لون ما بين الأبيض والأسود .

وقد اختلف الفقهاء في الصفرة والمكثرة ، وهل هي حيض أم لا ؟ فقال الشافعي وأبو حنيفة هي حيض إذا كانت في أيام الحيض وروى مثل ذلك عن مالك ، واحتجوا بما روته مرجانة مولاة عائشة رضي الله

---

(١) أخرجه أبو داود كتاب الطهارة ١ / ٧٥

(٢) المجموع شرح المذهب للنووي ٢٠ ص ٣٦٤

(٣) نيل الأوطار للشوكاني ١ ص ٤٠٦

عنها ، قالت : ( كانت النساء يمشن إلى عائشة بالدرجة فيها الكرسف فيه الصفرة والكدرة من دم الحيض يسألنها عن الصلاة ؟ فتقول : لا تمنعطن حتى ترين القصة البيضاء ) (١) .

وقال داود وأبو يوسف إن الصفرة والكدرة لا تكون حيضة إلا بأثر الدم واحتجوا بحديث أم عطية الأنصارية رضي الله عنها ، قالت : ( كنا لا نعد الصفرة والكدرة بمد الطهر شيئاً ) (٢) .

أما ابن حزم فقد أخذ بظاهر حديث أم عطية وقال إن الصفرة والكدرة ليست بدم ، وإنما من سائر الرطوبات التي يفرزها الرحم . وعلى هذا فلو رأت المرأة دماً أسوداً أو أحمرًا قانياً فهو دم حيض . وكذلك إن رأت صفرة أو كدرة في زمن الحيض فهما من الحيض أيضاً . أما إن كانت الصفرة أو الكدرة في غير زمن الحيض ، فإن ذلك ليس بحيض - والله أعلم .

### متى يبدأ الحيض :

حين تشب الصبية عن الطوق ، تنبؤ في ثوبها الأثوى الجديد . تتفق كزهرات الربيع الأبرار عن قد جميل ، وصوت أكثر نغومة وغير ذلك من دلائل البلوغ . وما ذلك إلا ظواهر تصاحب تغير داخل آخر . فرحم المرأة وتديها يمسون بدورة شهرية كاملة تبدأ من سن البلوغ التي اختلفت التقهاء في تقديره فجاءت أقوالهم فيه كالآتي :

- 
- (١) أخرجه البخاري ، والكرسف هو القطن أما القصة البيضاء فهي ماء أبيض يخرج من الرحم عقب انتهاء دورة الحيض - كتاب الحيض ١/٨٢ .
- (٢) أخرجه أبو داود في كتاب الطهارة ١/٨٣ .

— يقول الشافعية (١): أن البلوغ الذي يقدر بالحيض يبدأ من تسع سنين على وجه التقريب . حيث يقول الشافعي: أعجل من سمعت من الفسباء لئساء تهامة يحضن لتسع سنين ، وقد استدلل على رأيه بقوله رأيت جنته بنت إحدى وعشرين سنة ، وهذا يدل على أنها حملت لأقل من عشر سنين ، وكذلك أبنتها .

— ويتفق الحنابلة مع الشافعية في ذلك ، فإذا مارأت الصبية دماً لدون تسع سنين ، فليس يحض ، لأن الصغيرة لا تحيض ، لقوله تعالى: ( واللاتي لم يحضن ) .

وقد استدلوا على رأيهم بالمنقول والمعقول :

أما المنقول ، بما روى عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: ( إذا بلغت الجارية تسع سنين فهي امرأة ) (٢) .

أما المعقول ، فإنه لم يوجد بين النساء من تحيض قبل تسع ، ولأن الله خلق دم الحيض لحكمة تربية الولد ، والصغيرة لا تصلح للعمل ، فلا توجد فيها حكمته فيلتقي لا تنفاه الحكمة (٣) . وقد يتأخر إلى السادسة عشر .

ويقول القاضي : إن اتفق عشرة سنة هي السن التي يصح فيها البلوغ لأنه الزمان الذي يصح فيه البلوغ من الغلام .

والحقيقة أن وقت البلوغ يختلف من فتاة إلى أخرى حسب الصحة العامة ، وكذلك حسب البيئة . فنجد ما في البلاد الحارة تبلغ في سنه

---

(١) معنى المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج ج ١ ص ١٠٩ .

(٢) روى مرفوعاً عن ابن عمر .

(٣) المعنى لابن قدامة ج ١ ص ٣١٨ .

مبكرة ، بينما يتأخر ظهور الحيض في المناطق الباردة . كذلك تتدخل عوامل الوراثة . وقد ذكر مالك ذلك ، كما أجمع الفقهاء على أن البلوغ لدى الفتاة قد يأتي مبكراً جداً فيكون في التاسعة ، وقد يتأخر إلى سن السادسة عشر ، أما أظلم زمانه ففي الثانية عشرة إلى الخامسة عشر في البلاد الحارة . وفي الرابعة عشر والسادسة عشر في المناطق الباردة . وقد كان لفهمائنا رحمهم الله النظرة الثاقبة فأصابوا عين الحقيقة .

#### حتى ينتهي الحيض :

لاختلف الفقهاء في تحديد السن التي تبلغ فيه المرأة سن اليأس فلا تحيض ، وجاءت آراء المقاهب الأربعة في هذا الأمر على النحو التالي :

#### للمالكية :

إن خرج الدم من المرأة وهي في الخمسين وحتى السبعين فيسأل في ذلك النساء الآتي في أعمارهن ويعمل برأيهن . فإن تجاوزت المرأة السبعين ، عاماً لم يكن الدم دم حيض بل هو استحاضة .

#### لشافعية :

ليس هناك تحديد للوقت الذي ينقطع فيه حيض المرأة مادامت على قيد الحياة . إلا أن الغالب في ذلك هو بلوغ اثنين وستين سنة . فهي سن الإياس من الحيض غالباً .

#### لحنفية :

تبلغ المرأة سن الإياس في الخامسة والستين . فإتراه من دم بعد ذلك فهو دم استحاضة ، وخاصة إن انقطع حيضها زهناً .

### الحنابلة :

قدروا سن الأياس بخمسين سنة. فلو رأت المرأة دماً بعدها فلا يكون.  
حيضاً، وإنما هو استحاضة، فتغتسل لكل صلاة، لما روى عن عائشة  
رضي الله عنها، قالت: (إذا بلغت خمسين سنة خرجت من حد الحيض)<sup>(١)</sup>،  
وقولها لن ترى المرأة في بطنها ولداً بعد الخمسين .

وقال أحمد : نساء الأعاجم يؤمن من الحيض في الخمسين ، ونساء بني  
هاشم وغيرهم من العرب إلى الستين ، وهو قول أهل المدينة أيضاً ، فقد  
روى في كتاب النسب أن هنداً بنت أبي عبيدة بن عبد الله بن زمة ولدت  
موسى بن عبد الله بن حسين بن حسن بن علي بن أبي طالب ولها ستون  
سنة .

والراجع — والله أعلم — هو الرأي القاضى بأن اليأس ليس له وقت.  
محدود ، وإنما ذلك يتأثر بالعوامل المناخية والبيئية والظروف الاجتماعية .  
وعلى هذا يرجع إلى العادة في مثل هذه الأمور ، فربما اعتبر من حيضها  
ماتراه من الدم قبل سن الستين إذا صادف عادتها ووقت حيضها .

### دورة الرحم وسبب الحيض كما عرفها أهل الطب

يقول الطبيب الداعية محمد علي البار<sup>(٢)</sup>، إن الرحم يمر بثلاث مراحل:

— للمرحلة الأولى : مرحلة النمو Proliferative Phase وخلال هذه  
الفترة ينمو الغشاء المبطن للرحم من أقل من مليمتر إلى خمسة مليمترات،

---

(١) رواه أحمد في مستدركه .

(٢) دورة الأرحام — دكتور محمد علي البار ص ٥٠ — ٥١ .

أى يتضاعف حجمه أكثر من خمس مرات ، كما تزداد عدد الغدد وتصبح على شكل أنابيب طويلة لها خلايا عمودية Columnar Epithial Cells ويزداد نمو الأوعية الدموية المغذية للرحم وتكثر بشكل واضح ويزداد طولها حتى لتصبح لولبية الشكل من طولها فى المكان الضيق المتاح لها .

أما سبب النمو السريع للرحم هو هرمون تفرزه حويصلة جرافى Graafian Follice بالمبيض . ويسمى الاستروجين . وهذا الهرمون هو هرمون الأنوثة شكلا ومظهرا وسلوكا ، حيث تنهى الأندلاء وتمتلى .  
الأرداف .

— المرحلة الثانية : مرحلة الافراز Secretary Phase فى هذه المرحلة يزداد نمو الرحم زيادة ملحوظة ، فينمو سمك الغشاء المبطن للرحم من خمسة ملمترات إلى ثمانية ملمترات ، وتزداد حلزونية الشرايين المغذية للرحم لآزدياد طولها فى حين ضيق . كما يزداد عددها لآزديادها كبيرا وتنمو الغدد الرحمية نموا كبيرا أيضا . وتصبح هى الأخرى حلزونية الشكل يضيق بها المكان أيضا . وتنمو الخلايا فيما بين الغدد ويكثر عددها ، ويكون الغشاء أكثر تماسكا ناحية السطح وأسفنجى القوام ناحية جدار الرحم .

والسبب فى هذه المرحلة إفراز هرمون البروجسترون من حويصلة جرافى التى تزيد من إفرازها له بعد إخراج البويضة منها إلى قناة للرحم أستعددا لتلقيحها بالحيوان المنوى الذى تختاره المشيمة الإلهية من بلايين الحيوانات المنوية .

هذا الهرمون هو هرمون الحمل ، لذلك فهو يهى الرحم ويعد

الجسم لتقبل النطفة ، حيث تنمو التئسد البنية في الأثناء استعدادا لتغذية الجنين عند خروجه إلى الدنيا . كذلك تخف كثافة وحوضة إفراز عنق الرحم حتى يسمح للحيوانات المنوية بالولوج سريعا إلى الرحم .

— المرحلة الثالثة : إذا لم تلقح البويضة بحيوان منوي يحزن الرحم لفقدان فرصته في أداء وظيفته الطبيعية ، فيبكي دما هو دم الطمث . ويحدث ذلك نتيجة النقص الفجائي في ضخ المبيض لهرمون البروجسترون ، ويتوقف عن إفراز هرمون الحمل ، فإذا نقصت كمية الهرمون في الدم انقبضت الأوعية الدموية للغذية لنشاء الرحم انقباضا شديدا ، حتى تمنع عنه التغذية منعا مائا ، فيندوى النشاء ويفتت ماتحته من أوعية دموية فيخرج منها الدم المحتقن أسودا أكدا ومعه قطع من النشاء المبطن للرحم مفتتة . ويتجلط الدم في الرحم ثم تسلط عليه مواد مذيبة لهذه الجلطة وأليافها بواسطة خيرة ( أنزيم ) تدعى مذيبي الليفين . وعلى هذا لا يتجلط دم الحيض ولو بقى سنيئا ، لأنه سبق لتجلطه في الرحم ثم أذيبت الجلطة بفعل تلك الانزيمات .

فسبحانه الذي قدر كل شيء فأحسن تقديره .

### أقل مدة حيض وأكثرها :

أقل مدة حيض يوم وليلة ، وأكثرها خمسة عشر وما بعد ذلك استحاضة . ولا يشترط وجود الدم خلال مدة الحيض كلها ، بل في الغالب ما يتواجد الدم في أول المدة وآخرها . وقد يتخلل الطهر بينهما إلا أن ذلك لا ينقص من مدة الحيض . وقد حدد أصحاب المذاهب المدة على النحو التالي : —

### المالكية (١) :

لا حد لأقل مدة حيض بالنسبة للعبادة ، بل قد تكون النفقة الواحدة من الدم حيضاً ، فالعبرة هنا بالخارج ، وليس بالزمن ، فيجوز أن يكون الحيض ساعة ، إلا أن ذلك لا يعتد به في الإقراء حال الطلاق ، أما أكثر مدة للحيض فتعددت الروايات ، أغسير أن المشهور هو خمسة عشر يوماً وليلة .

### الشافعية (٢) :

أقل مدة للحيض يوم وليلة وأكثرها خمسة عشر يوماً وليلة ، وأحتجوا بما روى عن رسول الله ﷺ ، قال : ( أدنى الحيض يوم وأقصى الحيض خمس عشرة ) (٣) .

### الحنفية (٤) :

أقل مدة للحيض ثلاثة أيام وثلاث ليال وأكثرها عشرة أيام وليال ، وهو القول المختار عند أصحابين ، واستدلوا على ذلك بما روى عن رسول الله ﷺ ، قال : ( أقل الحيض ثلاثة وأكثرها عشرة وأقل ما بين الحيضتين خمسة عشر يوماً ) (٥) ، وقال أنس رضي الله عنه قال : قرء المرأة ثلاث أربع خمس ست سبع ثمان تسع عشر .

---

(١) بداية المجتهد لابن رشد ج ١ ص ٢٦

(٢) المجموع شرح المهذب للنووي ٢ ص ٢٧٨

(٣) أخرجه البخاري كتاب الحيض ٨٤/١ طبعة استانبول .

(٤) فتح القدير لابن الهمام ١ ص ١١٥

(٥) أخرجه القاري - وضوء ٨٨



### الحائِلة (١) :

ورد ذلك إلى العادة لأن الشرع علق على الحيض أحكاماً ولم يبين قدره ، وقد وجد حيض معتاد يوماً ، ولم يوجد أقل منه ، قال عطاء : رأيت من تحيض يوماً ، وتحيض خمسة عشر ، وقال أبو عبيد الله الزبيرى : كان فى فئتنا من تحيض يوماً ، وتحيض خمسة عشر يوماً .

وعلى ذلك فافله يوم وليس له وأكثره خمسة عشر يوماً وليالها كالشافية .

### غالب الحيض :

اتفق الفقهاء على أن غالب الحيض ست أو سبع ، واستدلوا على ذلك بما روته حمزة بنت أبى جحش رضى الله عنها ، قالت : ( كنت استحاض حيضة شديدة ، فأثبت النبي ﷺ استفتيه ، فقال : إنما هى ركعة من الشيطان ، فتحيضى ستة أيام أو سبعة أيام ثم أغتسل ، فإذا استنقأت ، فصلى أربعة وعشرين أو ثلاثة وعشرين ، وصومى وصلى ، فإن ذلك يجرئك ، وكذلك فافعل كل شهر كما تحيض النساء ) (٢) .

### أقل مدة الطهر بين الحيضتين :

يرى جمهور الفقهاء أن أقل الطهر بين الحيضتين خمسة عشر يوماً ، وقيل ثلاثة عشر يوماً ، ولاحد لأكثره ، وقد استدلوا على رأيهم بحديث

(١) كشف القناع عن متن الإقناع للبهوت - ص ٢٣٥

(٢) أخرجه أبو داود كتاب الطهارة ١/٧٨ .

رسول الله ﷺ المتقدم ذكره ، قال : ( أقل الحيض ثلاث ، وأكثره عشر ، وأقل ما بين الحيضتين خمسة عشر يوماً ) .

أما الحنابلة فقالوا بأن أقل الطهر بين الحيضتين ثلاثة عشر يوماً في إحدى روايتي أحمد ، وقد استدلوا على ذلك بما روى عن علي رضي الله عنه : ( أن امرأة جاءت به وقد طلقها زوجها ، فزعت أنها حاضت في شهر ثلاث حيض طهرت عند كل قرة وصلت ، فقال علي لشرع قل فيها ؟ فقال شرع : إن جاءت بيئة من بطانة أهلها بمن رضي دينه أنها حاضت في شهر ثلاثاً صدقت وإلا فهي كاذبة فقال علي ( قالون ) : أي جيد بالرومية (١) .

ولا يحى ذلك إلا إذا كان أقل الطهر بين الحيضتين ثلاثة عشر يوماً ، وأقل الحيض يوماً وليلة .

هذا وقد أجمع الفقهاء على أنه ليس لأكثر الطهر حد عند الفقهاء ، فقد يمتد شهراً ، وقد يمتد عاماً ، وربما العمر بكامله ، فلا ترى المرأة الحيض إلا مرة واحدة ، إلا أن الغالب أن الطهر والحيض يتكرران في كل شهر (٢) .

#### علامة الحيض والطهر :

تعرف المرأة أنها في حالة استقبال للحيض بأشياء كثيرة ، أهمها هذا الإضطراب المفاجئ في كيانها ككل ، وارتفاع درجة حرارتها في بعض الأحيان ، وكذلك شعورها بالهرودة الشديدة ، وأحياناً خفقان بالقلب

(١) أخرجه البخاري ولم يذكر قالون — كتاب الحيض ١/٨٤ طبعة  
استانبول .

(٢) المغني والشرح الكبير لابن قدامة ١٠ ص ٣٧٣

واضطراب في الدورة الدموية، وكثيراً ما يصاحب الدورة صداع شديد، وآلام بالظهر وتقلصات أسفل البطن وخاصة في سني المراهقة وعند بداية الحيض، وقد يبلغ التأثير مبلغه بالمرأة فتصاب بالإسهال الشديد والآلام المبرحة أثناء قضاء الحاجة .

هذا وقد تصاب بسوء الهضم وتشعر بالرغبة في القيء. وعدم الحاجة للطعام .

كذلك تشعر بعدم القدرة على التركيز، وربما تشعر بثقل في الجفون واللسان، وترغب في النوم بصفة دائمة .

ويصاحب ذلك اضطرابات عصبية ونفسية فتشور لأنفاس الأسباب ، وتجهد لديها الرغبة الملحة في البكاء وربما الصراخ .

إلا أن وجه المرأة يبدو مشرباً بحمرة خفيفة، وصدرها يأخذ شكلاً آخر، وتشعر بالآم حادة في الثدي فتبدو متفخمة بعض الشيء ويظهر ما يشبه الطفح على الوجه ، ثم ترى الدم خارجاً من الرحم في أوقات معلومة ، والحرارة والصفرة والكثافة والسواد والبياض المشوب بالحرارة في وقت الحيض حيض ، والرائحة والغليظ والمتقطع كلسه حيض مادام لم يتعد وقته .

فإن رأته الصغيرة قبل تسع سنوات أو الكهيرة بعد سن اليأس فهو ليس بحيض ، غير أن هناك من اعتبر أن ذلك حيضاً بالنسبة للكهيرة .

أما الشهر فعلامته إنقطاع الدم وجفافه في غير مدة الحيض (١) ، لأن انقطاع الدم في مدة الحيض لا يغير من حال المرأة إذ هي حائض رغم

---

(١) بداية المجتهد ونهاية المقتصد لابن رشد ج ١ ص ٣٦

جفاف دمها، لاحتمال عودته في أى وقت ، ولأن كل دم تراه للمرأة في وقت الحيض يعتبر حيضاً متصلاً بما قبله وما بعده ، ويستثنى من هذا ذات العادة المستقرة إذا عاودها الدم بعد عادتها واستمر أكثر من عشرة أيام ، فإن الدم بعد عادتها طهر في الحكم .

ويرى بعض الفقهاء أن المرأة لا تعتبر طاهرة إلا إذا رأت القصة البيضاء ، وهى عندهم ماء أبيض كالذى تراه المرأة حال طهرها ، ويسمى عند النساء بالطهر .

وقد استدلوا على قولهم بظاهر حديث السيدة عائشة أم المؤمنين رضى الله تعالى عنها المتقدم ذكره حين سئلت عن هذا الأمر فقالت : ( لا تظهر حتى ترى القصة البيضاء ) .

بينما يرى الجمهور أن الطهارة تثبت بانقطاع الدم سواء رأت الماء الأبيض أم لم تره .

وأن المراد بالقصة البيضاء في حديث السيدة عائشة رضى الله عنها قطعة القطن التى تستنفر بها الحائض ، لالمام الأبيض الذى تراه الطاهرة ، ذلك لأن الكثيرات لا يرينه مطلقاً .

وقد ترى للمرأة الماء الأبيض بين أيام الحيض إذا أصيبت بالتهاب مزمن في المبيضين .

## حيض الحامل

للرأة الحامل لا تحيض في غالب الأحوال ، وإنما يعرف الحمل بين النساء بانقطاع دم الحيض ، وفي أحوال نادرة ترى الحامل الدم ، فإن كان هذا الدم قبل الوضع بزمن يسير كيومين أو ثلاثة ومعه طلق فهو دم نفاس ، أما إن كان قبل الوضع بزمن كبير أو قبله بزمن يسير ولم يصاحبه

طلق فليس بدم نفاس إنما هو دم حيض أو دم فساد لا يحكم به بأحكام الحيض .

فإن كان الدم على صفة دم الحيض في اللون والرائحة وفي أيام عادتيا فهو دم حيض وإلا فهو دم : مستحاضة وبه قال مالك<sup>(١)</sup> والشافعي<sup>(٢)</sup> ، واختيار ابن تيمية ، وذهب أبو حنيفة وأحمد والثوري وغيرهم أن الحامل لا تحيض ، وأن الدم الظاهر لها دم فساد وعلّة إلا أن يصيبها الطلق فيكون دم نفاس ، واستدلوا بقول رسول الله ﷺ : ( لا توطأ حامل حتى تضع ولا حائل حتى تستبرأ بحيضة )<sup>(٣)</sup> .

ويثبت الحيض الحامل ما يثبت لحيض غير الحامل إلا في مسألتين: —

الأولى : يحرم طلاق من تلزمها عدة حال الحيض في غير الحامل ، ولا يحرم في الحامل ، لأن الطلاق في الحيض في غير الحامل يخالف لقوله تعالى : ( فطلقوهن لعدتهن )<sup>(٤)</sup> ، أما طلاق الحامل حال الحيض فلا يخالفه لأن من طلق الحامل فقد طلقها لعدتها سواء كانت حائضاً أم طاهراً ، لأن عدتها بالحمل ، ولذلك لا يحرم عليه طلاقها بعد الجماع بخلاف غيرها .

الثانية : عدة الحامل لا تنقضي إلا بوضع الحمل سواء كانت تحيض أم لا ، لقوله تعالى : ( وأولات الأحمال أجلهن أن يضعن حملهن )<sup>(٥)</sup> .

(١) بداية المجتهد ونهاية المقتصد لابن رشد ١ ص ٢٨

(٢) المجموع شرح المهذب النووي ٢ ص ٣٩٦

(٣) أخرجه الدارمي — كتاب الوضوء ٩٧

(٤) سورة الطلاق آية ١

(٥) سورة الطلاق آية ٤

### حكم الحامل لو رأت دمًا :

تمسك المرأة من الدم على الوجه الذي سبق بحثه عند وضوء المستحاضة ، وتوضأ لكل صلاة ، وتقوم بسائر التكاليف الشرعية ، وبه قال ابن المنذر وأبو عبيد وأبو ثور وسعيد بن المسيب والشعبي وعكرمة وأبو حنيفة (١) ، وأحمد الذي قال بأن النساء يعرفن الحمل بانقطاع الدم ، واستدلوا بحديث رسول الله ﷺ المتقدم ذكره ( لا توطأ حامل . . . الحديث ) ، والذي يدل على أنه دم استحاضة إذ لا يجتمع الحيض مع الحمل ، وقال الشافعي ومالك لا تصوم الحامل ولا تصلي ولا تؤدي سائر التكليفات الشرعية التي تكون الطهارة من الحيض شرطاً لها باعتبار أنه دم حيض إذا صادف عاداتها ، وقال به أيضاً الليث وقادة واسحاق .

### الراجع - والله أعلم :

هو الرأي القاضى بأن الحامل لا تحيض ، وأن ما تراه يعتبر استحاضة ، وإن كان له مسميات أخرى في عالم الطب .

وكثيراً ما ترى النساء أثناء حملهن الدم كل يوم وهن على هذه الحالة .

## كيفية احتساب مدة الحيض

من الأهمية أن تعرف المرأة أيام الحيض وأيام الفطر للمعاودة عباداتها وقضاء ما فاتها مما يجب قضاؤه ، ولم كان أقل مدة للحيض وأكثرها من الأمور المختلف فيها بين الفقهاء .

وترجع بعض أسباب ذلك إلى اعتمادهم على التجربة والعادة التي كثيراً ما تختلف ما بين امرأة وأخرى ، وما بين مجتمع وآخر ، ومنطقة وأخرى طبقاً للظروف المناخية والإجتماعية وغيرها ، لذا كان من الصعب معرفة حدود ذلك على وجه الدقة ، فجاءت الأحكام اجتهادية ، غير أن الجمهور اتفق على أن الدم إذا لم يصل إلى أقل مدة للحيض فهو ليس بحيض وإنما هو دم علة ومرض أي استحاضة ، وكذلك الحال إذا تمدد الدم أكثر من مدة أكثر الحيض .

وفيما يلي أسلوب تقدير مدة الحيض طبقاً للقواعد التي حددتها المذاهب في ذلك .

### المالكية (١) :

ليس هناك أقل مدة للحيض عند المالكية كما تقدم بمجته ، فالخفة تعتبر حياً دون احتساب الزمن ، وأكثر المدة خمسة عشر يوماً .

وعلى هذا فالمبتدأة وهي التي جاءها الحيض أول مرة ، ولم تكن قد حاضت من قبل ، ويكون ذلك في سن يمكن أن تحيض فيه ، فتترك الصلاة

---

(١) بداية المجتهد ونهاية المقتصد لابن رشد ج ١ ص ٣٦

(٣٨ - المرأة)

والصوم وغيرها من العبادات التي تكون الطهارة من الحيض شرطاً في صحتها بمجرد أن ترى الدم ، فإن كان الدم عييراً على الوجه الذي تقدم بحثه فإنها تطهر بالقصة البيضاء أو انقطاع الدم وتعرف عاداتها وتؤكدها في الشهور التالية ، فإن لم يميز الدم واستمر معها أكثر من خمسة عشر يوماً فهي مستحاضة بعد تلك المدة ، وعليها أداء مائر التكليفات التعبدية .

أما المعتادة وهي التي رأت الدم والطمح بصفة منتظمة أكثر من مرة ، وتعرف وقت حيضها وطهرها ، فتتعد عن عبادتها قدر منتهى ، ثم تطهر في وقتها ، فإن تمدد بها الدم أكثر من عاداتها فلها حالتان : —

الأولى : بناؤها على عاداتها وزيادة ثلاثة أيام ما لم تتجاوز أكثر مدة الحيض .

الثانية : جلوسها إلى انقضاء أكثر مدة الحيض أو تعمل على التمييز  
كانت من أهل التمييز .

#### الشافعية (١) :

أقل مدة الحيض عند الشافعية يوم وليلة وأكثرها خمسة عشر يوماً وليالها ، وعلى هذا فالمبتدأة عند الشافعية إن رأت الدم لأقل من يوم وليلة فهو دم استحاضة وعليها قضاء ما فاتها ، وإن رأت الدم لأكثر من يوم وليلة وكانت مميزة أي كان دمها على الصفة التي أوردناها في دم الحيض من حيث اللون والرائحة فحيضها أيام الدم المميز بشرطين .

الأول : ألا ينقص الدم الأسود عن يوم وليلة .



الثانية : ألا يزيد عن أكثر مدة الحيض .

فإن كانت مبتدأة غير عيزة ، فهي حائض إذا لم تتجاوز الخمسة عشر يوماً وليلة ، فإن استمر وجاوزت المدة فهي مستحاضة ، وقيل تستمر غالب الحيض وبعد ذلك تعتبر مستحاضة ، أما المعتادة فهي إما عيزة أو غير عيزة ، فإن كانت معتادة عيزة فتقدر حسب عاداتها أو حسب التمييز ، فإن تجاوز الدم عاداتها ردت إلى التمييز .

أما إن كانت معتادة غير عيزة وهي من كانت تحيض أياماً معينة ثم عبر الدم عاداتها ، فإن تجاوز الدم الخمسة عشر يوماً ردت إلى عاداتها وتنقل وتقتضى ما قلت أعتباراً بعاداتها .

الحنفية (١) :

أقل مدة للحيض هي ثلاثة أيام وليال وأكثرها عشرة أيام وليالها .  
فإن حاضت المرأة أقل من ثلاثة أيام وليال كان ذلك استحاضة ، وعليها استئناف عبادتها وقضاء ما فاتها ، وإلا فهي حائض .

فإن كانت معتادة فزادت أيام عاداتها فيما دون العشرة كانت الأيام الزائدة حيضاً ، ففلا لو كانت عاداتها ثلاثة أيام ثم رأت الدم أربعة أيام انتقلت عاداتها إلى الأربعة واعتبر اليوم الرابع حيضاً . وإن كانت عاداتها أربعة أيام ثم رأت خمسة انتقلت المدة إلى خمسة وكان اليوم الخامس حيضاً ، وهكذا حتى العشرة حيضاً ، وعليها القيام بسائر التكليفات الشرعية بعد انقضاء العشرة أيام .

---

(١) شرح فتح القدير لابن الهمام > ١ ص ١١١

### الحنابلة (١) :

أقل مدة الحيض يوم وليلة وأكثره خمسة عشر يوماً ، وقيل في رواية لأحمد سبعة عشر يوماً .

والمبتدأة إن رأت الدم لأول مرة لأقل من يوم وليلة فهو دم استحاضة وعليها استئناف عبادتها وقضاء ما فاتها .

ولن زاد عن يوم وليلة فهو دم حيض إن لم يزد عن أكثر المدة وهي خمسة عشر يوماً ، وعليها أن تعرف عاداتها بحساب ذلك في الشهر التالي والذي يليه .

فالعادة عند الحنابلة تثبت بعد ثلاث مرات وهو المشهور عندهم ، وتصبح بعد ذلك معتادة .

فإن تجاوزت أكثر المدة فهي مستحاضة بعدها ، وعلى ذلك فالمبتدأة لها حالتان :

الأولى : أن تكون مميزة فإن كان الدم الأسود لا يزيد عن أكثر الحيض ولا ينقص عن أقله لحيضها زمن الدم الأسود .

الثانية : أن لا يكون دمها متميزاً على ما مضى وفيها أربع روايات .

— أن تجلس غالب الحيض من كل شهر وهو ستة أو سبعة أيام ، فهو غالب عادات النساء كما قال الحرق .

---

(١) كشف القناع عن متن الإقناع للبهقي ج ١ ص ٢٣٤

— أنها تجلس أقل الحيض لأنه اليقين .

— أنها تجلس أكثر الحيض .

— أنها تجلس عادة نساها كامها وأختها وعمتها ونحوها .

والأول أصح لقول رسول الله ﷺ لحنة: ( تحيض في علم الله ستة أيام أو سبعة ثم اغتسلي وصلي أربعة وعشرين يوماً أو ثلاثة وعشرين يوماً كما يحيض النساء وكما يطهرون لميقات حيضهن وطهرهن ) (١) .

أما المعتادة فترجع إلى عاداتها ، وإن كانت مميزة يقدم التمييز كما قال الخرق ، فإن نسيت المعتادة عملت بالتمييز ، فإن لم يكن لها تمييز جلست غالب الحيض من كل شهر .

والنساء من الحيض عند الحنابلة يعتبر طهرأ تفعل فيه المرأة ما تفعله الطاهرات .

### حكم من توالى عليها الحيض والطهر :

ويحدث ذلك بأن يأتها الدم بعض الوقت ويذهب عنها ليعود مرة أخرى وهكذا .

وقد اختلف العلماء هل يكون ذلك طهرأ أم ينسحب عليه أحكام الحيض ؟ فذهب مالك (٢) وأصحابه إلى أنها تجمع أيام الدم بعضها إلى بعض ، وتلقى أيام الطهر ، وتنقل في كل يوم ترى فيه الطهر أول ما تراه وتصل فإنها لا تدرى لعل ذلك طهرأ ، فإن اجتمع لها من أيام الدم خمسة عشر

---

(١) رواه أحمد وأبو داود في كتاب الطهارة ١ / ٧٦

(٢) بداية المجتهد ونهاية المقتصد لابن رشد ١ ص ٣٨

يوماً ففى مستحاضة ، وبه قال الشافعى<sup>(١)</sup> فى أحد روايته ، أما المشهور عنده اعتبار الأيام كلها : حيض ما لم تتجاوز خمسة عشر يوماً ، وبهذا قال أبو حنيفة وابن قيس .

أما الخنايلة فقد اعتبروا أن الدم حيض والنقاء طهر إلا أن يتجاوز مجموعهما أكثر الحيض فيكون بعد ذلك استحاضة .

---

(١) المجموع شرح المهذب للتفردى ٢٠٨ ص ٣٩٨

## المبحث الثاني

### النفاس

عرف أهل اللغة النفاس - بكسر التون مصدر نفست المرأة بفتح  
التون ونفست بضمها إذا ولدت . وقيل ضمها أشهر من فتحتها .

وعند أهل الإصطلاح ، النفاس هو الدم الخارج من الرحم عقب  
الولادة أو السقط ولا حد لأقله ، وأكثره أربعون يوما .

تحليل التعريف - حين ذكر لفظ ( دم ) في التعريف ينفي ما لو ولدت  
بدون دم إذ أنها في هذه الحالة لا تعتبر نفساء ، وقيل تنفس بالولادة الجافة  
وبدون دم .

وفي تحديد مكان الخروج في التعريف ( يخرج من الرحم ) إحتراز  
من اعتبار الدماء التي تخرج أثناء الجراحة في الولادات القيصرية دم  
نفاس ، إذ أن المرأة ليست بنفساء في الحكم ، ولا تنطبق عليها أحكام  
النفاس في العبادات ، وإن كانت تعتبر نفساء في سائر الأحكام الأخرى ،  
كانقضاء العدة وما إليه . فإذا ماخرج الدم من الرحم بعد الولادة القيصرية  
كانت به نفساء (١) وفي قوله ( عقب الولادة ) إحتراز عما يخرج من الدم  
قبل الولادة أو منها قبل نزول أكثر الولد . فإنه ليس بنفاس في الحكم .

وفي التعريف ( أو السقط ) قيان أن من أسقطت مستبين الخلقة  
يصدر عليها حكم النفساء ، وإن أثر خلاف بين الفقهاء في هذه المسألة .

---

(١) فتح القدير لابن المهام ج١ ص ١٢٩

وفى ( لا حد لأقله وأكثره ستون يوما ) والواقع أن الغالب في النفاس أربعون يوما . فلو زاد عن ذلك فهو استحاضة ، وهى موضع خلاف أيضا .

#### دليله :

— ما رواه أبو داود والترمذى وابن ماجه والحاكم من حديث أم سلمة رضى الله عنها ، قالت : ( كانت النفساء على عهد رسول الله ﷺ تقعد بعد نفاسها أربعين يوما ، أو أربعين ليلة ) (١) .

— ما رواه ابن ماجه عن أنس : ( كان رسول الله ﷺ وقت للنفساء أربعين يوما إلا أن ترى الطهر قبل ذلك ) (٢) .

— ما روى : ( من أن امرأة ولدت على عهد رسول الله ﷺ فلم تر نفاسا فسميت ذات الجفوف ) (٣) .

#### أقل مدة للنفاس :-

أجمع الفقهاء على أنه لا حد لأقله ، فقبل ساعة عند الشافعية (٤) والخنفية (٥) وقبل بحة دم ، وبهذا قال مالك والأوزاعى وأحمد وإسحق

---

(١) سنن أبي داود - كتاب الطهارة ٨٣/١

(٢) سنن ابن ماجه - كتاب الطهارة ٢١٣/١

(٣) هذا الحديث غريب ، والجفوف بضم الجيم معناه الجفاف ، وهما مصدران لطف الشيء يحف بكسر الجيم ويفتحها .

(٤) المجموع شرح المهذب للنووى ٢٢٩ هـ

(٥) فتح باب العناية بشرح كتاب التقاية للهروى ج ١ ص ٢٢٥

وجمهور العلماء . وللحنفية روايات أخرى في أقل النفاس قليل أحد عشر ،  
وقيل خمسة وعشرون والأصح قوله لأحد لأقله بلا تحديد .

ويقول صاحب المغني مؤيدا ذلك أنه لم يرد في الشرع تحديده ،  
فيرجع فيه إلى الوجود وقد وجد قليلا وكثيرا . وذكر ما روى من أن  
إمرأه ولدت في عهد رسول الله ﷺ ولم تر دما ، فأصلق عليها ذات  
الجفوف .

كما استدلل بما رواه أبو داود أن امرأة تسمى الطاهر تضع أول النهار  
وتظهر آخره .

#### أكثر مدة النفاس :-

اختلف الفقهاء في أكثر مدة النفاس فجاءت لهم عدة أقوال :

منهم من قال بأن أكثر النفاس أربعون يوما لحديث أم سلمة رضي الله  
عنها المتقدم : (كافت النفساء تجلس على عهد رسول الله ﷺ أربعين  
يوما) .

وبه قال الحنابلة (١) والحنفية وإحدى روايات الشافعية .

ومنهم من قال أن أكثر النفاس ستون يوما ، وبه قال الشافعية  
والمالكية في إحدى رواياتهم ، واستدلوا على ذلك بما رواه الأوزاعي  
بأن هناك من ترى النفاس شهرين متتابعين ، وروى مثل ذلك طحاوي .

ومنهم من قال يجب الرجوع في أكثره إلى عادة النساء ، وهو القول

---

(١) المغني والشرح الكبير لابن قدامة ج ١ ص ٣٦١

الناسى للمالكية . ومنهم من قال أكثره فى الغلام خمسة وثلاثون ، وفى  
الجزاية أربعون . وبهذا قال الأوزاعى .

على أنهم اتفقوا جميعا أن غالبية النفاس أربعون يوما ، وما زاد كثيرا  
فهو حيض إن صادف زمنه ، وإن استمر فهو استحاضة ، والعبرة فى ذلك  
الأمم لعادة النساء التى تختلف من امرأة لأخرى ، بل تختلف فى المرأة من  
ولادة إلى أخرى ، ولأن هذا الأمر يترتب عليه أحكام شرعية بالنسبة  
الخطورة ، كإتتهاء ، العدة مثلا ، وترك العبادة من صوم وصلاة ، لذا يجب  
على المرأة أن تتحرى الدقة فى ذلك .

وفى تحديد أربعين يوما زمنا للنفاس عند غالبية النساء وينص  
الحديث الذى رواه السيدة أم سلمة رضى الله عنها منتهى التحرز من  
الوقوع فى الأثم ، إذ غالبا ما ينتهى الدم قبل هذه المدة إلا أن بقاءها على  
حال النفاس مجاز على سبيل الحيلة ، ولكى يبرأ الرحم من كل ما يعلق  
به من الولد .

### النفاس عند علماء الطب

عرف الأطباء (١) النفاس بأنه الفترة التى تلى الولادة مباشرة ، والتى  
تكفى لعودة الرحم والجهاز التناسلى إلى حالته الطبيعية قبل الولادة .  
وبحسب حاج الرحم والجهاز التناسلى للمرأة إلى مدة تقارب ما بين ستة  
وثمانية أسابيع كي يعود إلى حجمه الطبيعى .  
إذ أن الرحم بعد الولادة مباشرة ينزل إلى مستوى البرة بعد أن كان  
يملأ تجويف البطن إلى العانة .

---

(١) دورة الارحام د . محمد على البار ص ٦٨ —

الطب مخرب للإيمان ج ١ ص ٨٣



كما أن الرحم يبلغ من الحجم قبل الحمل حوالى ٢-٣ سم<sup>٢</sup> ، ثم تصل في أواخر الحمل إلى حوالى ٥٠٠ سم<sup>٢</sup> ، أى أن حجم الرحم ازداد بمقدار ٢٥٠٠ ضعف تقريباً . فعنى ذلك أن عضلات الرحم تتمدد وتوسع في الحجم إلى أن تبلغ ألفين وخمسمائة ضعف . ثم يبدأ في العودة إلى الحجم الطبيعى شيئاً فشيئاً بعد الولادة ، وبإنتهاء فترة النفاس يصبح الرحم شفا صغيراً لا يتسع لأكثر من مليمتين فقط . ولو تأملنا وزن الرحم لوجدناه قبل الحمل لايزن سوى ٥٠ جراماً ، ثم عند الوضع يزن كيلو جراماً . ثم يبدأ في النزول ثانية فتجده بعد أسبوع فقط من الولادة يصبح وزنه نصف كجم ، وبعد أسبوعين من الولادة يصبح وزنه ربع كجم ثم ينخفض شيئاً فشيئاً حتى يعود في نهاية فترة النفاس إلى وزنه الطبيعى وهو خمسين جراماً فقط . ويعرف علماء الطب دم النفاس وما يصاحبه من إفرازات بأنه اندم الذى يخرج من الرحم بعد الولادة والذي يستمر إلى مدة تراوح ما بين ثلاثة إلى أربعة أسابيع قد تطول إلى ستة أسابيع . هذا وليس هناك أدنى اختلاف بين تعريف النفاس لدى علماء الشرع وعلماء الطب ، فكل منهم مكمل للآخر ومتعممه إذ اتفقا سوياً على أن مدة النفاس من ستة إلى ثمانية أسابيع أى من أربعين إلى ستين يوماً .

ويهتم علماء الطب بالناحية الصحية للمرأة كي تباشر مهام التكليف بعد ذلك بصورة طبيعية ، ثم يتناول علماء الشريعة الوضع من ناحية كونها مناطاً للتكليف من عنده ، ولا يكون ذلك إلا بمعرفة أحوال الدم وتعيينه إن كان دم نفاس أو دم فساد أو حيض ، حيث يقرّب على ذلك أحكام شرعية متنوعة .

وقد اتفقوا على أن المقصود من كل هذه الحيلة مراعاة المصلحة العامة ، مغلوها من دم النفاس دليلاً على كونها قد استعادت صحتها وحيويتها ، فتصل ما تقطع من عبادتها لتشكر الخالق على تمام النعمة بالصحة والعافية .

إذ أن المرأة إبان لحظات الولادة هي عين القوة والضعف، وأى لحظة أعظم وأقوى من منشأ حياة أزلها الله ليحمر السكون، ثم ما قدر للمرأة من أن تكون وعاء هذا السر الأعظم وخزنته إلى أن تقوم الساعة، أى ضعف وهوان يحتوى المرأة حال ولوج الحياة، حيث تدف قدما هذه الدقائق الجديدة التي ترغب في النور في قوة وإصرار، بينما الرحم معلقة في قبضته تنقبض وتنبسط بأمره ويقدر معلوم. هنا يقف العلم حائراً ثم يسجد ضارِعاً. إنها تنفطر، تنقلص، تروح في غمة الألم ثم تعود بما أودع الله في قلبها من حنان، إذ أنها ترى ولدها من قبل أن تضعه وتحتويه، وراه جزءاً نابضاً يصرخ في أحشائها، فتسعى بكل ما قدر لها من جهد، ويكل ما بقي لها من عافية لإخراجه إلى النور حتى لا يهلكه الكهف المظلم الذي قد ينفلق تَوّاً بداخلها. لذا نراها تزج بأحشائها وتدفع أعماقها بقوة لو أنها قيست طالنا الرقم الذي تسجله هذه المرأة الرقيقة الصغيرة، لسكنها لحظة خلاص ونجاة كلها بين يدي الله. وأى تأخير أو تبديل ولو يسير يعنى نهاية حياة الأم والجنين. فلو أن الرحم استبدل التفصلات الخفيفة التي تزدد شيئاً فشيئاً باقتباض واحدة لإخراج الجنين، أقول لو حدث لسكان الموت المحقق الجنين حيث ينطلق كهف الرحم عليه فيمنع خروجه بأي حال من الأحوال. هذا فضلاً عن أن تقلص الرحم يحدث نقصاً في ورود الدم إلى الجنين عبر المشيمة المتصلة مع رحم الأم بألاف من القنوب. لذا كان من واسع رحمته أن جعل الرحم تنبسط وتنقبض في حركة منتظمة كي تدفع الجنين بصورة سليمة. ولو أن الرحم بعد انسلاخ المشيمة وخروج الجنين لم تنقبض بشئ، أى عكس الحالة الأولى ماذا يحدث؟

أقول أن الموت محقق للأم التي تنزف دماها في وقت قليل، إذ أن قعر الرحم يحوى آلاف القنوب الدموية لو بقيت مفتوحة بدون إغلاق لسكان معناه موت الأم في ثوان. لذا يسمى الرحم (بالقوة المرعبة).

فلولا تدخل إرادة الله، وهي لحظات إعجاز وإبداع تجعل الرحم تنقبض بشدة وبمجرد انسلاخ المشيمة وذلك بواسطة طبقة عضلية شبكية مضسورة بإحكام على شكل ثمانية بالإيجازية. هذه الألياف عندما تنقبض فإنها تخلق أى قفب في قعر الرحم .

فسبحانه الذى جعل انقباض الرحم فى الحالة الأولى موتاً للجنين، وفى الحالة الثانية حياة للأُم . أليست إرادته ومشيته التى فرقت بين الموت والحياة .

ولجل ميلاد الحياة عد الفقهاء الحامل والنفساء ضمن من ينطبق عليهن أحكام المريض مريض الموت أو المخوف . ترى ألا يستحق واهب نعمة الحياتين (للأم والولد) الشكر بل والتعجيل بالشكر بتحرى الطهارة كي تصبح المباداة . كما أن فى تحرى الظهر بعد النفاس استقراراً عائلي حيث يعاود الرجل حياته الجنسية مع زوجة التى عمرت بينه بالولد ، وخاصة بعدما عادت إليها عافيتها ونضارتها . وفى تحرى الطهر من النفاس وكل ما يشوب الرحم من دم متعلق بالولد نقاء وصفاء لحفظ الإنسان وسلامة الأبدان ، لذا ما أرادت المرأة أن تحتسب عدتها بعد فراق أو طلاق أو وفاة . أنها بعض الحكم الجلية التى بينها للمشرع الحكيم حفاظاً على دعائم المجتمع وصوناً للبناءة من التفسك والانحيار والضياح . وسبأنى تفصيل ذلك .

### صفة دم النفاس :

دم النفاس فى الأيام الأولى للوضع يتميز بلونه القانى وقوامه الغليظ وغزارته أيضاً ، وهو سريع التجلط ، وليست له رائحة عفنة إلا إذا وجدت التهابات ميكروبية بالرحم ، فإن رائحة دم النفاس تتغير . لذلك

يجب على الأم المسارعة بعرض نفسها على الطبيب المعالج كي لا يتعرض لحى النفاس الخطيرة . هذا ويتغير لون الدم وتقل كميته بمرور المدة حتى يصير مائلا إلى اللون الترابي ، ثم تظهر أخيراً القصة البيضاء ، وتقل مدة الدم وتكثر تبعاً لرعاية الأم لطفلها . فإن أرضعته قلت المدة ، وإن لم ترضعه زادت مدة دم النفاس لديها .

وقد تنوء الإفرازات الدموية وغيرها خلال هذه الفترة ، ثم تعود ثانية ، ويرجع ذلك إلى بعض التغيرات الفسيولوجية التي تطرأ على الرحم ، كالمسقط للرحم أو انقلاب إلى الخلف أو أن هناك بقايا من المشيمة . ولإبان فترة النفاس ، وخاصة بعد الولادة مباشرة يحتاج المرأة بقشعريرة يصاحبها عرق خفيف ، وتسمى بقشعريرة اللبن . إذ ترتفع درجة حرارتها قليلاً ، وقد تنخفض ، وقد يقل ضغط الدم ويظهر النبض وتشتت بالإجهاد والإعياء بصفة عامة . ثم لا تلبث أن تعود إلى طبيعتها ، أما لو استمرت درجة الحرارة على ارتفاعها ، فهذا يعني وجود بعض الالتهابات التي تنذر بحصى النفاس لا قدر الله إن لم تسارع بالعلاج فعودة الرحم والجهاز التناسلي إلى الحالة التي كان عليها قبل الولادة هي المقياس الحقيقي لانتهاه فترة النفاس . إذ أن ذلك دليل على أن الأم قد تجاوزت مرحلة الخطر .

## النقاء المتخلل مدة النفاس

اختلف الفقهاء في حكم الطهر الذي تراه المرأة مدة النفاس ، وجاءت أقوالهم على النحو التالي :

### المالكية (١) :

يبقى المالكية حكمهم على طول المدة . فإن رأت المرأة الدم بعد يومين أو ثلاثة فهو نفاس . وإن تباعد ما بينهما فهو حيض . فإن بلغ النقاء نصف شهر فهو طهر . وما رآته من دم بعد ذلك فهو حيض وإن كان أقل من ذلك فهو نفاس ، وعليها أن تلتحق أكثر مدة النفاس بأن تضم أيام ذلكم إلى بعضها ، وتلغى الانقطاع حتى تبلغ أقصى مدة للنفاس . فيتهدى بذلك نفاستها . ويجب عليها أن تفعل في أيام الانقطاع ما تفعله الطاهرات .

### الشافعية (٢) :

جاءت أقوالهم على ضربين :

الأول : إن رأت دم النفاس ساعة ثم طهرت خمسة عشر يوماً ، ثم رأت الدم يوماً وليلة فعلى رأيين أحدهما أنه نفاس والثاني حيض وما بينهما طهر .

الثاني : إن أجمع دم نفاس لأن الطهر وجد في مدة النفاس وفيها بينهما .

---

(١) حاشية الدسوقي على الشرح الكبير ج ١ ص ١٦١

(٢) معنى المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج ج ١ ص ١١٩

### الحنفية (١) :

عدوا النقاء المتخلل بين النفاس من النفاس .

### الحنابلة (٢) :

جاءت أقوالهم على ضربين :

الأول : أن الطهر المتخلل مدة النفاس يعد من نفاسها تدع له الصلاة والصوم . وهذا قول عطاء والشعبي .

الثاني : أنه طهر مشكوك فيه . وعليها أن تأخذ بالأحوط فتصوم وتصلّي ثم تقضى الصوم احتياطاً ، ولا يجب أن يأتيها زوجها .

### والرأى الراجح — والله أعلم :

إن ما تراه المرأة في زمن النفاس من الطهر إن كان يوماً أو يومين أو ثلاثة فهو من النفاس وخاصة إن كان قريباً من الوضع . وإن بلغ خمسة عشر يوماً فهو طهر تصوم وتصلّي . فإن واثما الدم فهو حيض إن صادف زمن الحيض ولتأخذ بالأحوط فتقضى الصوم .

### نفاس المرأة إذا وضعت توأمين

اختلف الفقهاء في حكم نفاس المرأة إذا وضعت توأمين ، وجاءت أقوالهم على النحو التالي :-

---

(١) فتح القدير لابن الهمام ج ١ ص ١٣٠

(٢) منار السبيل في شرح الدليل ج ١ ص ٦٩

### الشافعية: (١)

وكان لهم ثلاثة أقوال :

الأول : يعتبر النفاس من الولد الأول لأنه دم يعقب الولادة فاعتبرت المدة منه كما لو كان وحده .

الثاني : يعتبر النفاس من الثاني لأنها ما دامت لم تول حاملاً فالدم ليس بنفاس كالدم الذي تراه قبل الولادة .

الثالث : يعتبر ابتداء المدة من الأول ، ثم تستأنف المدة من الثاني ، لأن كل واحد منهما سبب للمدة . فإذا وجدا اعتبر الابتداء من كل واحد منهما .

### الحنفية (٢)

النفاس لا يثبت حتى تضع حملها بكامله . فإن كان بين الولدين أربعون يوماً فصاعداً فيجب النفاس من الولد الثاني . وهو أحد قول أبي حنيفة .

### الحنابلة (٣)

كان لهم قولان :

الأول : النفاس يحتسب بعد نزول الأول، وهو قول مالك وأبي حنيفة في القول الآخر له .

---

(١) انجموع شرح المذهب للتوحي ٢٠ ص ٥٣٠

(٢) فتح باب العناية بشرح كتاب النقاية الهروي ج ١ ص ٢٢٧

(٣) كشاف القناع عن متن الاقتناع للبهوتي ج ١ ص ٢٢٩

(٣٩ - المرأة)

الثاني : إن نفاس المرأة من الثاني فقط ، وهو قول زفر لأن مدة النفاس تتعلق بالولادة ، فكان ابتداءها وانتهاءها من الثاني كدة العدة ، وعلى هذا فإن ما تراه من الدم قبل الثاني لا يكون نفاسا .

### والرأى — والله أعلم :

أن الأم تعتبر نفساء ويصدق عليها حكم النفساء منذ خروج الولد الأول . فإن ولدت الثاني خلال مدة النفاس ، وكان الدم مستمرا اعتبر النفاس مستمرا إلى نهاية مدته إلا إذا انقطع الدم قبل ذلك أو تكون لها عادة سابقة في ذلك ترد إليها . وإن وضعت الثاني بعد مدة النفاس ولم يزل بها الدم ، تبدأ نفاسها من جديد على أن تطهر بمجرد انتهاء الدم لأقل مدة . فإن صادف زمن الحيض بعد ذلك فهو حيض . وتتعرف عليه عن طريق خواصه من لون ورائحة .

فلذا وضعت بعد ستة أشهر من ولادة الأول لم يعتبر توأما للأول ، ولكن مولودا مستقلا له نفاس مستقل كالأول تماما ، وينبغي على المرأة إن استمر بها الطهر فترة زمنية متصلة أن تقتسل ولا تقعد عن عبادتها بدون سبب كما تفعل السكيات من الأخوات .

### حكم مالو أسقطت المرأة

السقط بالكسر اسم للولد الساقط قبل تمام خلقه ، واللفهاء في حكم نفاس المرأة في هذه المسألة عدة آراء : -

فلو أسقط الولد بعدما استبان فيه شيء من خلق الإنسان أو بعض



المخلق ، فلامه حكم النفساء تماما . وبهذا قال الحنفية<sup>(١)</sup> واشترط الشافعية شهادة القوايل<sup>(٢)</sup> .

كما اشترط الحنابلة رؤيتها للدم بعد إسقاطها

ولو أسقطت مالم يتبين فيه خلق آدمى ، فعند الحنفية لا يعتبر ولدا ولا تصير أمه بسببه نفساء ، ولكن هي حائض إن كان في زمن حيض ، أو مستحاضة إن كانت في زمن غير الحيض . والشافعية على أن للسقط حكم الولد سواء استبان خلقه أم لم لأم ادمت القابلة شهدت بذلك .

والحنابلة أقوال في ذلك ، فإن رأت الدم بعد إلقاء نطفة أو علقته فليس بنفاس ، وإن كان الملقى بضعة لم يتبين فيها شيء من خلق الإنسان ففيها وجهان أحدهما : أنه نفاس لأنه بدم خلق آدمى ، والثاني : ليس بنفاس لأنه لم يتبين فيها خلق آدمى فأشبهت النطفة .

والرأى - والله أعلم :

ضرورة شهادة طبيب مسلم أو قابلة ، لأن البون شامع على ما يترتب على اعتباره نفاس : أو اعتباره حيضا أو استحاضة ، لهذا ينبغي التيقن والتحرز حتى لو أنها أسقطت في بيتها ، فعليها استدعاء طبيب مسلم ، أو من له خبرة في ذلك من النساء .

---

(١) شرح فتح القدير لابن الهمام ج ١ ص ١٤٠

(٢) المجموع شرح المذهب النووي ٥٢٦ ص ٢٢

## المبحث الثالث

### الاستحاضة

عرف الفقهاء الاستحاضة بأنها دم علة ينزل من فرج المرأة ليس بحيض ولا نفاس . فكل ما زاد على أكثر مدة الحيض أو النفاس أرسل قبل تسعين فهو استحاضة .

وقيل هو دم يخرج من أنسجة دقيقة وهي العروق في قبل المرأة ؛ وقد سماه رسول الله ﷺ عرقا .

والاستحاضة تدخل ضمن أصحاب الأعداء كالمبطون ومن به سلس بول أو رعاف دائم أو جرح لا يرقأ دمه ، ولهذا رتب لها الشرع أحكاما خاصة تختلف في مجموعها أحكام الحيض والنفاس رغم كونه دما يخرج من الرحم .

والاستحاضة عند علماء الطب<sup>(١)</sup> ، نزيف دموي في غير الأوقات الطبيعية ، قد يكون من الرحم ، أو من أى مكان آخر في الجهاز التناسلي للأثني . ومن أهم أسبابه :-

أولا : اضطراب الحالة النفسية التي قد تأتي في صورة زيادة في كمية الطمث .

ثانيا : بعض الأمراض العامة للجسم ، مثل أمراض الدم ، وارتفاع ضغط الدم أيضا .

---

(١) دورة الأرحام - دكتور محمد علي البار ص ٦٠

ثالثاً: نزيف ناتج عن أسباب موضعية في الجهاز التناسلي، منها إصابة غشاء البكارة عند صغار السن لإصابة مباشرة، إما عن طريق الدفع في الموضع نفسه بقوة أو ارتطام الصغيرة على شيء معديب أدى إلى تمزق الغشاء و حدوث النزيف .

ومنها، إلتهايات أو تقرحات في عنق الرحم أو قنوات فالوب، ومنها بعض الأورام الحميدة مثل الأورام الليفية . ومنها الأورام الخبيثة في عنق الرحم أو الرحم نفسه .

رابعاً : نزيف ينتج عن بعض الاضطرابات الهرمونية التي قد تحدث في المبيض أو الغدة النكافية أو الغدة الدرقية ، لذلك فهو يسمى نزيف رحمي وظيفي، والنزيف الناتج من هذه المجموعة غالباً ما يأتي في صورة زيادة في كمية الطمث، أو أن يعاودها الحيض أكثر من مرة في الشهر الواحد .

خامساً : نزيف رحمي نتيجة بعض مشاكل الحمل . منها الاجهاض ، وخاصة المتكرر ، ومنها الحمل خارج الرحم، ومنها الحمل مع وجود العازل (اللولب)، ومنها انفجار الرحم أو الأبواق .

وبعد أن استعرضنا مسببات النزيف الرحمي والذي يطلق عليه الفقهاء لمص الاستحاضة لخالفته الحيض والنفاس من ناحية ما يترتب على كل منهما من التكليفات الشرعية .

بقي لنا أن نحدد نوعية الدم إن كان حيضاً أم استحاضة أم تفاسماً لما يترتب على التفريق من أحكام ، فالخائض لا تصوم ولا تصلي ولا تقرأ القرآن ولا تلبث في المساجد ولا تطوف البيت، وكذلك النفساء .

أما للمستحاضة فلا تمنع من شيء من ذلك، إلا الوطء، ولقد تناول

الفقهاء القدامى هذه الجزئية بكثير من التوضيح والتفصيل، وفرقوا بين الحيض والاستحاضة بعد دراسة مستفيضة لحواص وصفات كل منها، ولم يتركوا صغيرة ولا كبيرة إلا وبحوثها لتعلق ذلك بعبادات ومعاملات للمرأة مستضيئين بهدى النبوة، ومادرسوه من طبائع النساء في الأمصار، فأتوا بما لم يصل إليه علماء الطب الحديث، وجعلوا لكل سائلة جواباً متحررين الدقة في الحكم لوجه الله تعالى.

### الحيض والاستحاضة

أول ما تناوله الفقهاء في هذه المسألة التمييز بين دم الحيض والاستحاضة وذلك فيما يلي :

أولاً : النوع : فالحيض طبيعة وجبة ، والاستحاضة دم علة باتفاق الفقهاء .

ثانياً : اللون : فلون دم الحيض مائل إلى السواد، أو أسود محتمد قاني، أو ترابي له رائحة نفاذة ، بينما دم الاستحاضة أحمر مشرق ولا رائحة له غالباً .

ثالثاً : دم الحيض لا يتجلط مطلقاً، بينما دم الاستحاضة يتجلط مباشرة.

رابعاً : مدة الحيض، حدد الفقهاء زمن الحيض مع اختلاف يسير بينهم، فحدد الشافعية أقل مدة للحيض يوم وليلة، وأقصى مدة له خمسة عشر يوماً وليلة، وعند الحنفية، أقله ثلاثة أيام وليال وأكثره عشرة أيام وليال، والحنابلة أقله يوم وليلة وأكثره خمسة عشر وقيل سبعة عشر، غير أنهم اتفقوا على أن غالبية الحيض ستة أو سبعة أيام، كما هو مشهور عند غالبية النساء .

خامسا : تحديد بدم سن الحيض ، فالجمهور على أن الحيض لا يسكون قبل تسع سنين ، فلورأت الصغيرة دما قبل تسع سنوات فهو دم علة .

سادسا : أقصى سن ينتهى بعده الحيض ، وهنامسألة خلاف بين الفقهاء فمنهم من حددها بالخمسين ، ومنهم من زادها إلى خمس وخمسين ، غير أنهم أجمعوا على أن ما تراه المرأة من دم بعد الستين فهو دم علة واستحاضة .

## النفاس والاستحاضة

### الدم أثناء الحمل :

قد تشكك المرأة حينئذ ترى الدماء أثناء الحمل ، هل يعد ذلك حالة مرضية . أم أنه دم حيض ، وبالطبع سيتوقف على ذلك تمام سائر عياداتها البدنية من عدمه .

للفقهاء رأى في هذه المسألة مع خلاف يسير فيما بينهم مؤداه ، إن صادف نزول الدم زمان الحيض ، فهو من الحيض ، إن كان على صفته . وإن رآته بعد ما تحرك الجنين في أحشائها ، ولم يكن كدم الحيض بالوصف والزمان فهو حالة مرضية ، أو استحاضة كما يطلق عليه الفقهاء ، وقد سبق بيان حض الحامل .

### الدم بعد النفاس :

وإذا ما امتد بالمرأة الدم إلى ما بعد أقصى مدة للنفاس ، هل يعد من النفاس ؟ فتعتمد عن صلاتها ، أم أنه دم علة واستحاضة ، وعليه تتوقف عن العباده ، وهنامسألة خلاف بين الفقهاء في أقصى مدة للنفاس فيما بين أربعين يوما أو ستين يوما .

على أنهم اتفقوا على أنها لو رأت الدم بعد انتهاء فترة النفاس التي لم تتجاوز أكثر من يومين أو ثلاثة فهو من النفاس ، وإن رأتها بعد النفاس بأسبوع فأكثر وصادف زمن الحيض وكان على صفته فهو حيض ، وإن استمر ولم يكن على صفة الحيض فهو استحاضة .

### حالات الاستحاضة

أفاض الفقهاء في شرح هذه المسألة وافترضوا المشكلات ووضع الحلول لها من أثر جلي حول صحة العبادات من عدمها ، على أننا أثرنا أن نتناول هذا الموضوع من خلال النقاط الرئيسية التالية :

أولها : استحاضة المبتدأة . وثانيها : استحاضة المعتادة . وثالثها : استحاضة الناسية .

### استحاضة المبتدأة

المبتدأة هي التي جاءها الحيض أول مرة ، ولم تسكن قد حاضت من قبل ، ويكرن ذلك في وقت يمكن أن تحيض فيه ، أي أن عمرها تسع سنوات أو أكثر ، فإن انقطع الدم قبل الحد الأدنى لمدة الحيض ، وهو يوم وليلة ، كان الدم دم استحاضة ، وعليها القيام بسائر التكليفات التعبدية وقضاء ما فاتها . وإن زاد الدم عن الحد الأقصى طبقاً لما حددته المذاهب وتقدم بيانه ، كان الدم بعد الحد الأقصى دم استحاضة ، وعليها القيام بسائر التكليفات التعبدية . والمبتدأة تعرض للحالتين :

### أولاً : مبتدأة عبرة :

والمبتدأة المعبزة هي من كان دم الحيض عندها يمزج باللون والرائحة السابق بجمعهما ، وأن يكون لهما إقبال وأدبار . ويستمر الدم على صفته بحيث يصلح أن يكون حيضاً ، فلا ينقص عن يوم ولية ولا يزيد عن خمسة عشر يوماً .

ويقدر حيضها هنا عن طريق تمييز الدم ، فالأسود الكخين حيض والآخر استحاضة<sup>(١)</sup> ، واستدلوا على ذلك بما يلي :

— ما روى عن عائشة رضي الله عنها قالت : (جاءت فاطمة بنت حبيش إلى رسول الله ﷺ ، فقالت : يا رسول الله إني استحاض فلا أظهر أفأدع الصلاة ؟ فقال النبي ﷺ : إنما هو عرق وليس بحیضة ، فإذا أتيت الحيضة فأتركي الصلاة ، فإذا أدبرت فاغسلي عنك الدم وصلي)<sup>(٢)</sup> .

— حديث فاطمة بنت أبي حبيش المتقدم : (إذا كان دم الحيض فإنه أسود يعرف فامسكي عن الصلاة ، فإذا كان الآخر فتوضئي فإنما هو عرق) ، ويدل ذلك على أن أيام الحيض هي الأيام التي بها الدم الأسود ، وما عدا ذلك فاستحاضة ولا تنقطع العبادات بها .

---

(١) المجموع شرح للذهب للنووي ج ٢ ص ٤١٢

المعنى والشرح الكبير لابن قدامة ج ١ ص ٣٢٤

(٢) أخرجه الشيخان — اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان ٦٩/١

ثانيا مبتدأ غير مبرزة :

وهي تحيض لأول مرة بدم غير مميز ، وليس لها إقبال ولا إدار .  
 فالألسكية (١) يرون أنها حائض مع أول دفقة دم حتى ينقطع ، وتستمر حائضا  
 إن لم ينقطع الدم حتى نهاية أكثر المدة . وبعد ذلك تأخذ حكم المستحاضة  
 وكان للشافعية (٢) ثلاثة آراء أولها أنها حائض أقل مدة الحيض وهي يوم  
 وليلة لأنه يقين ، ومازاد على ذلك مشكوك فيه ، والثاني أنها ترد إلى غالب  
 حيض النساء أي ست أو سبع أيام ، ومازاد على ذلك فهو استحاضة . وقيل  
 تستمر إلى أكثر المدة حائضا وبعدها تأخذ حكم المستحاضة ، وقد استدلوا  
 بحديث حمدة بنت أبي جحش المتقدم ذكره في تحديد مدة غالب الحيض .  
 أما الحنفية (٣) فقالوا بأنها مستحاضة إذا انقطع الدم قبل ثلاثة أيام وليال  
 أو زاد على عشرة أيام .

وجاءت للحنابلة (٤) أربع روايات أحسنها: أنها تجلس غالب الحيض وهي  
 ست أو سبع أيام وليال من كل شهر ، ومازاد عن ذلك فهو استحاضة ،  
 واستدلوا بحديث حمدة بنت أبي جحش المتقدم ذكره .

(١) الحرثي على مختصر سيدي خليل ج ١ ص ٢٠٧

(٢) مفتي المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج ج ١ ص ١١٤

(٣) حاشية ابن عابدين ج ١ ص ١١٦

(٤) المغني والشرح الكبير لابن قدامة ج ١ ص ٣٢٧



## استحاضة المعتادة

المعتادة هي من رأت الدم والظهر بصورة منتظمة أكثر من مرة ، ولها أقبال وإدبار ودمها على الصفة الواردة في زمن الحيض . وعلى ذلك فهي تعرف وقت حيضها ، ووقت طهرها .

وعندما تعرض المعتادة لحالات الاستحاضة فإنها تكون على حالتين :

### الأولى : مستحاضة معتادة :

وهي من كانت معتادة ثم أطبق عليها الدم إلى أكثر من عادتها . فإن كانت عادتها مثلاً سبعة أيام من أول كل شهر وطهرها ثلاثة وعشرون ، فإنها تجلس عن الصوم والصلاة سبعة أيام ثم تغتسل وتصوم وتصلّي وتتوضأ لكل صلاة لأنها أصبحت في حكم المستحاضة بعد انتهاء السبعة أيام إلى أن ينقطع الدم عنها .

### الثانية : مستحاضة مميزة :

وهي من كانت معتادة ولها إقبال يتميز بلونه الأسود أو رائحته النفاسة ، ولها إدبار يميل إلى الحمرة والصفرة مثلاً . ثم تغير وقت عادتها مع بقاء دمها على صفته فأصبحت مستحاضة مميزة .

فإن كان الأسود النخين في زمن المعتادة التي تعرفها ، فقد اتفقت المعتادة مع التمييز فيعمل بهما باتفاق العلماء . لما رويته أم سلمة رضي الله عنها ، قالت : ( إن امرأة كانت تهراق الدم على عهد رسول الله ﷺ ، فاستنثت الرسول ﷺ فقال : لتنظر في عند الأيام والليالي التي كانت تحيضن من الشهر

قبل أن يصيبها الذي أصابها ، فلتدع الصلاة قدر ذلك من الشهر فإذا خلفت ذلك فلتغتسل ثم لتستغفر بثوب ثم تصل (١) .

أما إن كان الهم المتبر حيصا ( الأسود التخين ) بصفته أكثر من العادة أو أقل ويصلح أن يكون حيصا فالعقهاء في هذه المسألة على رأيين .

الأول : أنها تقدم التمييز على العادة ، وبه قال المالكية (٢) وإحدى روايات الشافعية .

الثاني : أنها تقدم العادة مادامت معلومة لها ، وبه قال الحنابلة والحنفية ورواية أخرى للشافعية (٣) .

ويقترح الرأى الثانى إذ أن اعتبار عاداتها للمعلومة أولى بالاعتبار .

والمستحاضة المتأدبة لو استمر بها الدم أكثر من عاداتها ، ثم انقطع قبل أكثر مدة الحيض هل تنقل إلى الحكم الجديد ، أم تظل على عاداتها السابقة .

يقول الحنفية إن عاداتها تتغير بالمرة الواحدة فتنتقل إلى عاداتها الجديدة ، فإن اعتادت أن تحيض سبعة أيام ثم أقامها الحيض واستمر بها الدم ثمانية أو تسعة أو عشرة أيام ، فالحكم هنا على للمدة الجديدة ما لم تتجاوز عشرة أيام وهو أكثر زمن الحيض عند الحنفية ويعد فكون مستحاضة .

وينظر الشافعية إلى صفة الدم ، فالعبرة عندهم بكون الدم ثابتا أم غير

---

(١) أخرجه أبو داود وابن ماجه في كتاب الطهارة ٢٠٤/١

(٢) الحرثي على مختصر سيدى خليل ج ١ ص ٢٠٥

(٣) مغنى المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج ج ١ ص ١١٦

ثابت . فإن كان الدم متغير الأوصاف بأن كان أسود فأصبح أحمر أو أصفر أو كان ثخيناً له رائحة فأصبح رقيقاً . كان الأسود أو الثخين حيضاً . وتنتقل إلى عادتها الجديدة . وإن أقر قول آخر لم يؤداه أن العبرة بعادتها مطلقاً .

ويرى الحنابلة أن العادة تثبت بثلاث حيض ثم تنتقل إلى عادتها الجديدة بعد ثباتها ، وعليها قضاء ما فاتها .

### والرأى — واقع أعلم :

إن نقل المرأة التي لها عادة ثابتة إلى أخرى طارئة واعتبارها بمدة حيض بدلا من الأولى التي اعتادتها مجافاة للواقع في بعض الأحيان . فليما كان التغير الطارئ في زمن العادة أوصفة الدم بسبب حاله مرضية مرعان ما نزول وبالتالي نجاسها أياما دون حمالة أو صوم بغير وجه حق . أما إن تكررت الحال ثلاثة مرات متتابعة انتقلت عادتُها فوراً ، إذ أنها تثبت بالتكرار وتؤكد وهو رأى الحنابلة .

### استحاضة النامية

وتعرض لثلاث حالات :

الأولى : النامية لعدد أيام حيضها ، لكنها تعرف موضعه من

الشهر .

الثانية : النامية لموضع أيام حيضها من الشهر ، هل هو أوله أو وسطه .

أم آخره .

الثالثة : القاسية لعدد أيام حيضها وكذلك موئع هذه الأيام من الشهر وتسمى بالمتجيرة .

### الحالة الأولى :

وهى التى تعلم أنها تحيض فى أول الشهر أو آخره إلا أنها لا تذكر عدد أيام الحيض . فإن كان حيضها فى العشرة الأول من الشهر ، فتجلس سنا أو سبعا من أول العشرة التى تذكرها وإن تكرت يوم طهرها عدت عدا تنازليا لغالب الحيض وحسبت موضع بداية الحيض (١) وفى كلتا الحالتين فهى مستحاضة بعد المدة .

### الحالة الثانية :

وهى التى تعلم أن عاداتها ستة أو سبعة أيام إلا أنها نسيت موضعها من الشهر . وهذه إما إنها لا تعلم لها وقتا أصلا أو تعلم أنها كانت تحيض فى العشرة الأول مثلا من كل شهر . فإن كانت لا تعلم لها وقتا أصلا فإنها تمتنع عن سائر العبادات من أول الشهر أو بالتقريب . وإن كانت تعلم أنها تحيض فى العشرة الأول من كل شهر فإنها تمتنع عن العبادة عدد أيام حيضها من ذلك الوقت دون غيره وهو رأى الحنابلة . وهناك رأى آخر مؤاده أنها تحسب حسبما يغلب على ظنها ولو بالتقريب ، فتعتبر حيضها من بداية الوقت الذى تظنه . فإن شككت ولم تقن شيئا ، فإنها تتغسل لكل صلاة وتصلى مدة الدم احتياطا لاحتمال أن يكون اليوم حيض أو طهر ، غير أنه لا يجوز أن يقربها زوجها وهو رأى الجمهور .

---

(١) المغنى والشرح الكبير لابن قدامة ١/ ٣٣٦

### الحالة الثالثة :

وهي المتحيرة وقد سميت بهذا الاسم لتحيرها في أمرها ، وتسمى بالمتحيرة أيضا لأنها حيرت الفقهاء في أمرها ، وهي المستحاضة التي كانت لها عادة في الحيض والطهر ثم نسيها ، وتجاوز بها الدم أكثر مدة الحيض. وقد جاءت أقوال كثيرة في هذه الحالة نذكرها .

الأول : أنها كالمبتدأة الغير مميزة ، فإن زاد على يوم وليلة اغتسلت عقب اليوم واليلة ، وتوضأ لوقت كل صلاة وتصلّى وتصوم . فإن انقطع الدم لأقصى مدة الحيض اغتسلت مرة أخرى ثم تكرر ذلك في الشهر الثاني والثالث إن أطبق بها الدم . فإن كانت أيام الحيض متساوية صار ذلك عادة لها في الشهر الرابع وهذا نقول جاء الشافعية والحنابلة .

الثاني : أنها تجلس غالب الحيض منذ بداية رؤيتها للدم أى ستة أو سبعة لحديث حمنة بنت جحش المتقدم ذكره . وهو أحد أقوال الشافعية والحنابلة .

الثالث : أنها تجلس جميع الأيام التي ترى فيها الدم أثر الحيض ، فإن انقطع لا تكره ، فالجميع حيض لأننا حكمنا بأن إبتداء الدم حيض مع جواز أن يكون استحاضة ، فكذلك أثناءه . فحكمنا أنه حيض لا ينقص بالتجوز كما في المعتلة . ولأن دم الحيض دم جيلة ، والاستحاضة دم عارض لمرض عرض وانقطع ، والأصل الصحة والسلامة ، وهذا قال المالكية والحنفية .

الرابع : أنها تقعد عن العبادات كما هي عادة لها وأختها وعمتها وغاليتها

وبه قال عطاء والثوري والأوزاعي والمشهور عند الشافعية (١) على أنه لا حيض ولا طهر للناسية للوقت والعدد بيقين . وعلى ذلك ففصل بعد أن تفصل لكل صلاة لجواز أن يكون ذلك وقت انقطاع الحيض ولا يقطعها الزوج .

### الرأي — والله أعلم :

أن المستحاضة الناسية لوقتها وعدد أيام حيضها إن أطبق بها الدم ولم يتميز تمتنع عن سائر التكليفات التعبدية سبعة أيام من كل شهر تبدأها من أول كل شهر هلال أو يتحرى النقطة . ويعتبر باقى الشهر استحاضة .

لأن هذا القول يتناسب مع الحديث الذى رواه حمزة بنت جحش ، إذ قالت : كنت استحاض حيضة كبيرة شديدة ، فأثبت النبي ﷺ أسغتيه فوجدته فى بيت أختى زينب ، فقلت يا رسول الله : إني استحاض حيضة كثيرة شديدة فما ترى فيها ، قد منعتى الصيام والصلاة ، قال : انعت لك الكرسف فإنه يذهب الدم ، قلت : هو أكثر من ذلك ، إنما أئججها ، فقال النبي ﷺ : سأمر بك بأمرين أيهما صنعت أجزا عنك ، فإن قويت عليهما فأنت أعلم فقال : إنما هى ركضة من الشيطان فتحيضى ستة أيام أو سبعة أيام فى علم الله ، ثم اغتسلى ، فإذا رأيت أنك قد طهرت واستنقأت فصلى أربعين ليلة أو ثلاثا وعشرين ليلة ، وصومى فإن ذلك يجزئك ، وكذلك فافعل فى كل شهر كما تحيض النساء زكا يطهرن لميقات حيضهن وطهرهن (٢) .

---

(١) معنى المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج للشرينى ج ١ ص ١١٦

(٢) رواه الترمذى وأبو داود فى كتاب الطهارة ٧٦/١

كما أن الأيام الستة أو السبعة هي أيام حيض غالب النساء ، ولا يخلو الأمر من أن تتذكر قرينة كعودة مسافر أو قدوم زائر بصفة دائمة أو رؤية الهلال لهذا اشترط الفقهاء أن تعمل بما يغلب على الظن .

ويمكن للناسية لوقت حيضها أن تدرك بسهولة ذلك بسبب التغيرات البيولوجية التي تحدث للجسم في هذه الفترة ، والتي تجعلها على يقين أنها في زمن الحيض ، بل إن هناك إشارات بارزة تبدو على صفحة وجه الخائض سواء في حال اقتراب موعد الدورة أو في حال حيضها . إذ تبدو حبيبات حمراء تنتشر قليلا ثم لا تلبث أن تختفي ، وعند البعض تبدو على هيئة بقور صديدية تتلاشى بانقطاع الطمث ، أو ينزول دم الحيض عند البعض الآخر .

وأقول هنا أنه لا يجب على المرأة أن تنتظر إلى أقصى مدة الحيض ، بل عليها مراجعة الطبيب فورا بمجرد رؤية الدم وغير وقته . وبالتالي فإن في ذلك الأمر تعرض حياتها للخطر وتاهيك عما يصيب المرء لو فقد جزء من البلازما وما يترتب على ذلك من مضاعفات ، وربما كان السبب أشد خطرا من نزف الدماء نفسه بحيث يستدعي تدخل الجراحة فورا ، وأى تأخير يقلل حتما من فرصة العلاج .

وبالطبع سيتمكن الطبيب من وقف هذا المعارض الخطر في أقرب وقت فتعود المرأة إلى حالتها الطبيعية لتتأمر سائر التكيفات التعبدية ، ولتحمده الله على قيمة الصحة .

### طهارة المستحاضة

المستحاضة من أصحاب الأعذار مثل من ابتليت بسلس البول وللمتقي والإعاف ونحوه . ولا فرق بينها وبين الطاهرات فيما تقوم به من أداء ( ٤٠ - المرأة )

الصلوات والصيام وقراءة القرآن ومس المصحف والطواف ونحو ذلك من التكليفات التعبدية وذلك بإجماع أهل العلم الذين لم يختلفوا إلا في أمرين .

الأول : طهارة المستحاضة ، وقد تقدم بحث حكم طهارة المستحاضة في فصل الوضوء .

الثاني : وطء المستحاضة .

### وطء المستحاضة

هل يجوز وطء المستحاضة إبان استحاضتها ؟ للفقهاء في هذه المسألة ثلاثة أقوال :

— قول لا يبيح وطء المستحاضة مطلقا . وهو مروى عن عائشة رضي الله عنها ، وقال به النخعي والحكم ، واحتجوا بقوله تعالى : (واعتزلوا النساء في الحيض) . فوضع الحيض لا زال على حاله من تغلق الأذى به سواء بالنسبة للمرأة أو بالنسبة للرجل .

— وقول يبيح وطؤها إن غاف الرجل على نفسه الوقوع في الزنا ، وعليها أن تفتسل جيداً قبل أن توطأ . وهو مروى عن ابن عباس رضي الله عنهما وسعيد بن المسيب .

— وقول آخر مؤداه أن لا يأتيها زوجها إلا أن يطول ذلك بها . وبه قال أحمد (١) .

---

(١) ك: أف القناع عن متن الإقناع للبهوتي ١٠٦ ص ٢٥١



### والرأي — والله أعلم :

يترجح الرأي الأول والذي يقضى بعدم جواز وطء المستحاضة لأنه يتوافق ومقتضى الآية الكريمة ، إذ لازالت علة الاعتزال قائمة بها ألا وهي الأذى . والأذى في المستحاضة أشد حيث أنها حتما تواجه حالة مرضية تسبب سيلان الدم . وقد تقدم بيان مسيات النزف . وناهيك عن حالة المهبل والرحم آنذاك .

وعلى الرجل أن يقدر حالها ، فلا تجبر على جماع ينفرها من الزوج أو ينفر الزوج منها . وقد أبيع له أن يأتي زوجته من فوق إزار إن تمسكت منه الرغبة وله أن يطأها إن خاف على نفسه الوقوع في الزنا .

وهكذا الإسلام دين الفطرة والوسطية دون إفراط أو تفريط تحقيقا لقوله تعالى : ( وكذلك جعلناكم أمة وسطا ) .

## المبحث الرابع

### ما يحرم على المرأة الحائض أو النفساء أو الجنب

حرم الله على المرأة الجنب والحائض والنفساء سائر التكليفات التعبدية<sup>(١)</sup> تنزيها للعبادة التي تقصد لذاتها نزولاً إلى الله تعالى، وتقرها إليه . لذا جعل الطهور مفتاحاً ، والطهارة قبساً السكاشف الهادي والمهيء للوصول والاتصال . كما حرم للمشرع الحكيم حال الحيض والنفساء الاتصال بالزوج تنزيها للأبدان ، وحماية لها من الآفات والعلل ، وقيل هذا وذلك إذعاناً وانقياداً لحكم الله وضبط النفس كي تتغلب على دوك الحيوانية . ثم جعل لها تشريعاً يتناسب وما اختصت به من عناء ومشقة ممثلة في الأم الحائض وعنف الحمل وإعصار الولادة .

فكانت الرخص والاستثناءات تعظيماً لحق الوالدية ، وإجلالاً لدور المرأة العظيم في عمارة الدنيا ، فأسقط عنها فريضة الصلاة حال حيضها ونفساءها ، وهو الذي توعده في قرآن يتلى من يؤجل صلاة لغير عذر ، حيث يقول تعالى : ( فويل للصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون )<sup>(٢)</sup> .

كذلك شرع لها التعويض في زمن الطهر فاغتصبا وحدها بإرجاء بعض أيام شهر رمضان إلى زمان طهرها . وهو الذي أوجب الصوم على عباده وجعله ركناً ركناً في إسلام المرء . يقول تعالى : ( يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم )<sup>(٣)</sup> .

---

(١) سورة الماعون آية ٤ - ٥

(٢) سورة البقرة آية ١٨٣

ثم كانت المنحة بمثابة بطاقة استثناء وتوصية فيما لا يمكنها التعوض عنه ، ولا تأخيرها إلى زمان الطهر ، لما فيه من مشقة فاخصها بالتجاوز عن الطهارة الظاهرة حال إحرامها ووقوفها برفة .

ولقد أفرد الفقهاء الصفحات العديدة لكل ما يحرم بالحيض والنفاس وأثروا بذلك أبواب الفقه ، فلم يتركوا حكا إلا وأضحوأ مقدماته وصيغاته ، ولم يتركوا قولاً ضعيفاً أو أثراً مشكوكاً فيه إلا غرضوه في قوة . لا يبتغون من وراء ذلك إلا مرضاة الله . وسأعرض على الصفحات التالية هذه الموانع مستضيئة أولاً بكتاب الله وهدى النبوة ، ثم بهذه الثمرات الإيمانية المثلة في تراث فقهي . وقد تركت في أكثر من موضع الاختلافات المتشعبة في المذهب الواحد ، كذلك غصصت النظر عن المطولات واكتفيت باستجلاء الأدلة منها ، وذلك من خلال رؤيا للمرأة المسلمة لأختها التي تبتغي الوصول إلى حكم الله . والله من وراء القصد .

### الصلاة للحائض أو النفساء أو الجنب

الصلاة لغة الشكر على سائر النعم ، وأوطأها الاهتداء إلى رب النعم . ومن شروطها الطهارة ، أما قال تعالى : ( ولأن كنتم جنباً فاطهروا ) . وقال رسول الله ﷺ إن مفتاحها الطهور .

والحائض والنفساء قد فقدتا الطهارة بما يفيض من أرحامهما دون تحكم لهما فيه ، وبما يسببه هذا العارض من ألم جسماني وفقدان يؤثر تأثيراً مباشراً على صفاتها ، ومزاجها ، وخلوصها إلى الله أثناء التهار وزلفا من الليل . ولأنه الخالق المدبر العليم بطبائع خلقه أسقط فريضة الصلاة عنها دفعا للمشقة ، وتيسيراً عليها . فلا إعادة في أيام آخر ، ولا حساب على ما أسقط من فرضها . ودليل ذلك .

- قوله ﷺ : ( أليس إذا حاضت لم تصل ولم تصم ) (١) .
- وقوله عليه الصلاة والسلام : ( إذا قبلت الحيضة فدى الصلاة ) (٢) .
- هذا وقد أجمع الفقهاء على ذلك القول ولم يؤثر نكير إلا الخوارج الذين أوجبوا على الحائض قضاء الصلاة . وقد نفت عائشة رضي الله عنها ما زعم به الخوارج فيما أجابت به على معاذة حين سألها ما بال الحائض تقضى الصوم ولا تقضى الصلاة ، فقالت : أحرورية أنت ؟ قلت لست بحرورية ولكنني أسأل فقالت : كنا نحيض في عهد رسول الله ﷺ ثم نطهر فلم يأمرنا بقضاء الصلاة (٣) .

أما الجنابة ، فعل المرأة أن تبادر بالغسل لتؤدي الصلاة في أوقاتها ، وإلا فاتها الغرض وعليها القضاء . وقد قنا يبحث الصلاة في الأحوال التي يجب فيها الوضوء في فصل الوضوء .

### الطواف للحائض أو النفساء أو الجنب

يحرم طواف الحائض أو النفساء أو الجنب فرضا كان الطواف أم فلا لقوله ﷺ : ( الطواف بمنزلة الصلاة إلا أن الله قد أحل النطق ، فمن نطق فلا ينطق إلا بغير ) (١) . والصلاة محرمة على الحائض أو النفساء أو الجنب فأخذ الطواف حكمها . وقد قنا يبحث الطواف في الأحوال التي يجب فيها الوضوء في فصل الوضوء .

- 
- (١) رواه البخاري — كتاب الحيض ٧٨/١ طبعة استانبول .
- (٢) رواه الشيخان — اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان ٦٩/١ .
- (٣) أخرجه مسلم في كتاب الطهارة ٢٠٧/١ .
- (٤) رواه الترمذي والدارقطني ، وقال الحاكم حديث صحيح على شرط مسلم .

## مس المصحف للحائض أو النفساء أو الجنب

تشرط الطهارة لمس المصحف، لقوله تعالى: (لا يمسه إلا المطهرون) (١) ،  
ولقوله ﷺ : لا يمسه القرآن إلا طاهر (٢) .

وعلى ذلك حرم على الجنب والحائض والنفساء لمس المصحف ، وكل  
صفحة فيه تأخذ حكمه ، أما التفسير ، وكذا الموضوعات التي كثر فيها  
الاستشهاد ببعض من الذكر الحكيم ، فيجوز فيها اللس كما يجوز حملها ،  
والنظر فيها بشرط أن يكون المكتوب أكثر من آيات القرآن الكريم ،  
فبنى الحكم على التغليب ، وقد قفنا يبحث مس المصحف في الأحوال التي  
يجب فيها الوضوء في فصل الوضوء .

## قراءة القرآن للحائض أو النفساء أو الجنب

يحرم على المرأة الحائض أو النفساء أو الجنب قراءة القرآن . ويجوز  
لها ذلك حالة كونها معلقة أو متعلقة بشرط . ولها أن تذكر الله وتسبح  
بحمده وتدعوه وتشكره على نعمه وتسمى باسمه تعالى في كل الأعمال الموصلة  
للإسملة ، وتستمع إلى القرآن الكريم ، وتقرأ الفقه والحديث .

ودليل تحريم قراءة المرأة الحائض أو النفساء أو الجنب للقرآن  
الكريم : -

---

(١) سورة الواقعة آية ٧٩

(٢) رواه النسائي ومالك في الموطأ ٢/ ٥٩

— ماروى عن ابن عمر رضى الله عنهما ، قال : ( لا تقرأ الحائض ولا الجنب شيئا من القرآن (١) .

— ماروى عن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه ، قال : ( لم يكن يحجب النبي ﷺ عن القراءة سوى الجنابة (٢) .

وقال جمهور العلماء بأن التحريم عند النطق باللسان، فإن كان غير ذلك بالجائز مثل أن تنظر بالعين أو تقرأ بالقلب ، وقال النووي هو جائز بلا خلاف (٣) .

على أن من الفقهاء من أجاز قراءة القرآن للحائض والنفساء منهم مالك والشافعي في القول القديم ، وقال به أيضا البخاري وابن جرير الطبري وابن المنذر ، لأن الحيض قد يمتد بها إلى غالبه أو أكثره ، ولو منعت من القراءة لفات عليها المصلحة ، إذ ربما نسيت ما حفظته زمن طهرها . بينما لم يجيزوا القراءة للجنب لأنها تستطیع الطهارة بالماء أو التراب عند فقد الماء . كما احتجوا أيضا بأن الحائض يشرع لها كل أعمال الحج إلا الطواف ولا يجوز ذلك للجنب .

وقال ابن تيمية (٤) : ليس في منعها من القرآن سنة أصلا . فإن قوله ﷺ لا تقرأ الحائض ولا الجنب شيئا من القرآن حديث ضعيف باقتناع أهل المعرفة بالحديث . وقد كان النساء يحضن في عهد النبي ﷺ ،

---

(١) رواه الترمذى أبواب الطهارة ١/ ٨٧

(٢) رواه ابن ماجة - كتاب الطهارة ١/ ١٩٥

(٣) المجموع شرح المهذب للنووى ٢/ ٢٠١

(٤) الفتاوى لابن تيمية ٢٦٦/ ١٩١

فلو كانت القراءة محرمة عليهن كالصلاة لكان هذا مما بينه النبي لأمته وتعلمه أمهات المؤمنين .

أما امتناع المرأة وهي على هذه الحالة للقرآن الكريم فهو جائز أيضا ، لما روى : ( أن النبي ﷺ كان يتكىء في حجر عائشة رضي الله عنها وهي حائض فيقرأ القرآن ) (١) . ولما روى أيضا عن أم عطية الأنصارية رضي الله عنها : ( أمرنا النبي ﷺ أن نخرج في العيدين العراقة وذوات الخدور وأمر الحيض أن يعتزلن مصلى المسلمين ) (٢) .

والدعاء والتسبيح وذكر الله والتلهيل والتسمية جائز بإجماع الفقهاء فإن نوت بقراءتها الدعاء لا القرآن وكانت الآية تحمل الدعاء في معناها ، جاز لها ذلك مثل أن تقرأ : ( ربنا لا تزغ قلوبنا بعد إذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة أنك أنت الوهاب ) (٣)

والراجع — والله أعلم .

هو الرأي الذي يقضى بعدم قراءة القرآن للمرأة الجنب مطلقا حتى تغتسل . ويجوز قراءة المرأة الحائض أو النفساء للقرآن نطقا باللسان ، كأن تكون معلقة تحتاج لتلقين المتعلقات ، أو متعلقة تحتاج للمعركة .

أما الاستماع والتسبيح والتلهيل والدعاء . والبسملة ونحوها فيجوز دون كراهة .

(١) أخرجه مسلم ٢٤٦/١

(٢) أخرجه مسلم ٦٠٥/٢

(٣) سورة آل عمران آية ٨

## دخول المسجد للحائض أو النفساء أو الجنب

يحرم على المرأة الجنب أو الحائض أو النفساء اللبس في المسجد ،  
ودليل ذلك :

- قوله تعالى : ( يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى  
حتى تعلموا ما تقولون ولا جنباً إلا عابري سبيل حتى تغسلوا ) (١) .

- ما روته عائشة رضي الله عنها ، قالت : جاء النبي ﷺ ووجوه بيوت  
أصحابه شارعة في المسجد فقال : وجهوا هذه البيوت عن المسجد فإني  
لا أحل المسجد للحائض ولا جنب (٢) .

غير أن من الفقهاء من أباح الدخول في حالة الضرورة ، كحالة  
الخوف من لص أو حيوان ، أو طلب ضروري لا يوجد إلا فيه ، كأن  
لا يوجد ماء تغتسل به إلا في المسجد تحقيقاً للقاعدة الفقهية : الضرورات  
تبيح المحظورات . وقال به ابن مسعود وابن عباس وابن المسيب والحسن  
ومالك (٣) والشافعي رضي الله عنهم جميعاً ، وإن أثر للشافعي قوله : أكره  
عمر الحائض في المسجد إلا أن الضرورات تقدر بقدرها . بينما أشرت  
آخرون لمرور المرأة في المسجد أن تقيم ، وهو قول الثوري وإسحاق  
وأبي حنيفة . ويحرم مرور من أصابها الحيض إن لم يتيقن من استئفارها .

---

(١) سورة النساء آية ٤٣

(٢) رواه أبو داود ٦٠/١

(٣) الحرشي على مختصر سيدي خليل ١ ص ٢٠٩



### والراجع — والله أعلم .

هو حرمة دخول الجنب والحائض والنفساء المسجد إلا للبرور عند  
الضرورة القصوى . وهذا المعنى يتناسب مع الاستثناء من النهي في الآية  
الكريمة : (إلا عابري سبيل) . كذلك يتناسب مع الحديث الذي رواه  
عائشة رضي الله عنها عن رسول الله ﷺ ، قالت : أمرني رسول الله ﷺ  
أن أناوله الخمرة من المسجد ، فقلت إني حائض فقال تناولها ، فإن الحيضة  
ليست في يديك (١) .

أما إن لم تأمن المرأة على نفسها أن تصيب المسجد بالدم فرورها يحرم  
حيثئذ . كذلك يحرم البث في المسجد بإجماع الفقهاء .

### الصوم للحائض أو النفساء

يحرم الصوم على للمرأة الحائض أو النفساء ، فإن صامت لا يعتد  
صيامها ، وعليها قضاء ما فاتها أيام الحيض أو النفاس بخلاف ما قلنا من  
الصلاة فلا يجب عليها دفعاً للمشقة ، حيث يكثر تكرار الصلاة بخلاف  
الصوم الذي يكون مرة واحدة في العام ، فلا يشق قضاؤه ، وعلى هذا  
أجمع أهل العلم (٢) . ودليل ذلك :

— ماروى عن عائشة رضي الله عنها ، قالت : ( كنا نؤمر بقضاء  
الصوم ولا نؤمر بقضاء الصلاة ) (٣) .

---

(١) روله مسلم — كتاب الحيض ٢٤٥/١

(٢) رد المختار على الدر المختار لابن عابدين ١٥ ص ١٩٤

(٣) رواه مسلم في كتاب الحيض ٢٦٥/١

— وعنهما رضي الله عنها أيضاً ، قالت في رواية أخرى : ( كنا نحض على عهد رسول الله ﷺ فيأمرنا بقضاء الصوم ولا يأمرنا بقضاء الصلاة ) (١) .

— ماروى عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ، قال : ( خرج رسول الله ﷺ إلى المصلى فر على النساء ، فقال : يا معشر النساء تصدقن ، فإني رأيتكن أكثر أهل النار ، قلن : وبم يا رسول الله ؟ قال : تمكثن اللعن ، وتمكفرن المشير ، مارأيت من ناقصات عقل ودين أذهب لب الرجل الخازم من إحداكن . قلن : وما نقصان عقلنا وديننا يا رسول الله ؟ قال أليس شهادة المرأة مثل نصف شهادة الرجل ؟ قلن : بلى يا رسول الله ، قال : فذلك من نقصان عقلها . أليس إذا حاضت لم تصل ولم تصم ، قلن : بلى يا رسول الله ، قال : فذلك نقصان دينها ) (٢) .

— ماروى عن معاذة العدوية وتقدم ذكره قالت : ( سألت عائشة رضي الله عنها ما بال الحائض تقضي الصوم ولا تقضي الصلاة ؟ فقالت : أحرورية أنت ؟ قلت لست بحرورية ولكن أسأل ، قالت كان يصيبتنا ذلك فنؤمر بقضاء الصوم ولا نؤمر بقضاء الصلاة ) . والاستفهام هنا إنكارى بأن هذه طريقة الحرورية . وهم من الخوارج الذين تعمقوا في الدين حتى خرجوا عنه ، وكانوا يوجبون قضاء الصلاة على الحائض .

غير أنه وجد من الفقهاء من يقول أن حديث عائشة رضي الله عنها : ( كنا نحض على عهد رسول الله ﷺ ، فيأمرنا بقضاء الصوم ولا يأمرنا بقضاء الصلاة ) ، ليس فيه دليل على تحريم الصوم ، وإنما فيه جواز الفطر . وعلى ذلك قد يكون الصوم جائزاً ولا واجباً للمسافر .

---

(١) رواه أبو داود في كتاب الطهارة ٦٩/١

(٢) رواه البخارى — كتاب الحيض ٧٨/١

وقد أبطل هذا القول ما أثر عن الصحابات رضي الله عنهم لشدة اجتهادهن في المبادات ، فضلاً عن تحريم الدقة في كل ما يختص بأمور دينهن . بل كانوا يلحون في السؤال بأكثر من طريق حتى يتيقنوا من كل أمر . فلو كان الصوم جائزاً لفعله واحدة منهن كما في القصر وغيره .

والرأي القاضى بتحريم الصيام على الحائض أو النفساء أرجح للإجماع عليه من أهل العلم ، ولقوة الأدلة ومحتجها ، وعليها القضاء زمن الطهر .

### طلاق الحائض أو النفساء

يحرم على الزوج طلاق المرأة الحائض أو النفساء لما فيه من إيذاء الزوجة بطول مدة العدة عليها ، كما يحرم أيضاً طلاقها أثناء الطهر الذي جامعها فيه . ويأثم الزوج لذلك باتفاق الفقهاء (١) الذين استدلوا على رأيهم بما يلي : —

— قوله تعالى : ( إذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن ) (٢) . ومعناه حال استقبال العدة .

— ما رواه نافع عن ابن عمر رضي الله عنهم : ( أنه طلق امرأته وهي حائض في عهد رسول الله ﷺ ، فسأل عمر رسول الله ﷺ عن ذلك ، فقال له مره فليراجعها ثم ليتركها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر ثم إن شاء أمسك بعد وإن شاء طلق قبل أن يمس . فتلك العدة التي أمر الله عز وجل أن يطلق لها النساء ) (٣) .

---

(١) منار السبيل في شرح الدليل ج ١ ص ٦٤

(٢) سورة الطلاق آية ١

(٣) أخرجه مسلم — كتاب الطلاق ١٠٩٣/٢

وعلى ذلك فلو طلق الرجل امرأته وهي حائض أثم وعليه أن يتوب إلى الله تعالى ، وأن يرد المرأة إلى عصمته ليطلقها طلاقاً شرعياً موافقاً لأمر الله ورسوله ﷺ : فيتركها بعد ردها حتى تطهر من الحيضة التي طلقها فيها ، ثم تحيض مرة أخرى ، ثم إذا طهرت فإن شاء أبقاها وإن شاء طلقها قبل أن يجامعها . ويستثنى من تحريم الطلاق في الحيض ثلاث مسائل .

الأولى : إن كان الطلاق قبل أن يخلو بها أو يمسه فلا بأس أن يطلقها وهي حائض لأنه لا عدة عليها حيثئذ . وبهذا لا يكون طلاقها مخالفاً لقوله تعالى ( فطلقوهن لعدتهن ) .

الثانية : إذا كان الحيض حال الحمل ، وقد وضعنا ذلك عند بحث حيض الحامل .

الثالثة : في حال الخلع لأن المنع من الطلاق في الحيض من أجل الضرر الذي يلحقها بطول العدة ، والخلع لإزالة الضرر الذي يلحقها بسوء العشرة والمقام مع من تكرمه . وذلك أعظم من ضرر طول العدة .

### وطء الحائض أو النفساء

قال تعالى : ( ويسألونك عن المحيض قل هو أذى فاعتزلوا النساء في المحيض ولا تقربوهن حتى يطهرن فإذا تطهرن فأتوهن من حيث أمركم الله . إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين ) (١) .

وقال رسول الله ﷺ : ( اصنعوا كل شيء غير التكاثر ) (٢) .

---

(١) سورة البقرة آية ٢٢٢

(٢) رواه أبو داود - كتاب الطهارة ٦٧/١

أجمع الفقهاء على حرمة وطء الحائض والنفساء بنصر الآية الكريمة والحديث الشريف . ولو اعتقد مسلم بجمل الوطء في الفرج ، كفر وصار مرتداً . ولو قربها علماً بالخيض والتحريم لكن تهاون بدافع غلبة الشهوة ، فقد أرتكب معصية كبيرة يجب عليه التوبة منها ، وعليه كفارة وسيأتي ذكر ذلك في موضعه .

#### رأى الطب الحديث (١) :

لقد اكتشف الطب الحديث بعد أربعة عشر قرناً من الزمان أضرار وطء الحائض ، فيقول علماء الطب إن جماع الرجل لامرأته حال الحيض قد يدمر الرحم تماماً بما يعتريه من التهابات وتقرحات . إذ يحدث حين تأتي الدورة أن يقذف الرحم الغشاء المبطن له ، وتلاحظ المرأة ذلك . فبالإضافة إلى الألم التي تراه المرأة ( كرات الدم الحمراء والبيضاء ) ، ترى بنفسها قطعاً من الغشاء الرقيق تصاحب الدم وليست دماً متجلطاً . وتكتشف الطبقات الداخلية للرحم بعد كشف الغشاء المبطن ويصبح الرحم متقرحاً تماماً كالجلد المتسلخ الذي به جرح مكشوف ، وعلى هذا فهو معرض وبسهولة لهجوم الميكروبات . فلو جامعها زوجها في هذه الفترة فلتا ستصعد الجراثيم المتواجدة على القضيب من المهبل إلى عنق الرحم . وإذا صعدت فإن البيئة مناسبة جداً لحدوث الأمراض الناتجة عن التلوث .

هذا فضلاً عن أن مقاومة المهبل لغزو البكتيريا تكون في أقل مستوى أثناء الحيض ، حيث يقل إفراز المهبل للعوامل التي تقتل الميكروبات ويقل الإفراز الرحمي للمادة المطهرة أثناء الدورة إلى أدنى درجة له .

---

(١) دورة الأرحام - دكتور محمد علي البار ص ٩٥ الطب محراب الإيمان

لدكتور خالد جلي ١٥ ص ٧١

كما أن جدار المهبل والمسكون من عدة طبقات من الخلايا يرق أثناء الدورة ويصبح جداره رقيقاً لا يقلفه سوى طبقة واحدة رقيقة بدلا من الخلايا العديدة التي يمكن أن تراها بوضوح حال الطهر، وخاصة في منتصف الدورة حين يتهيأ الرحم لاستقبال الحيوان المنوي . فأى أذى أكثر من حملة ميكروبية تشكل مجوما كبيرا مع قضيب الذكر تحترق وعاء دمويا يهيء للميكروبات فرصة التكاثر، ولا تجدهذه الميكروبات الغازية آية مقاومة فقد شلت أجهزة الدفاع بانخفاض مستوى الإفراز الوقائي والدفاعي إلى أدنى مستوى له .

والأمر لا يقتصر على إلتهاب الرحم والمهبل، وإنما يمتدصمود الجراثيم إلى قناتي فالوب فتسدها ، أو تؤثر على شعيراتها الداخلية، والتي لها دورها الكبير في دفع البويضة من المبيض إلى الرحم ، وذلك بالتالي يؤدي إلى العقم ، أو الحمل خارج الرحم . وهذا النوع يعتبر من أخطر أنواع الحمل إذ أن الحمل يتكون في قناة الرحم الضيقة ، وينمو الجنين في هذا المكان الضيق يرقق جدار القناة الرحمية وينتهي بها الأمر إلى الانفجار الذي يؤدي بحياة المرأة فوراً إن لم يتدخل الجراح.

كذلك يمتد الإلتهاب إلى مجرى البول فيؤثر بالتالي على المثانة والحالب والسلكى ، وليس ذلك بالنسبة للمرأة فقط ، بل الرجل أيضا إذ أن إدخال القضيب إلى المهبل على حالته هفه يؤدي إلى تكاثر الميكروبات ، فتلتهب قناة مجرى البول بالنسبة للرجل أيضا ، وتتمو للميكروبات السبحية والعفرودية .

كذلك تنتقل الميكروبات من قناة مجرى البول إلى البروستاتا والمثانة . وإلتهاب البروستاتا مرعان ما يزمّن لكثرة قنواتها الضيقة الملتفة والتي نادرا ما يصلها الدواء بكيفية كافية لقتل الميكروبات المختلفة في تلافيها . فإذا

ما أزم من إلتهاب البروستاتا فإن الميكروبات سرعان ما تغزو بقية الجهاز  
البولى والتناسلى فتنتقل إلى الحالين ثم إلى السكى وقد ينتقل الميكروب من  
البروستاتا إلى الحويصلات المنوية ، فالجبل المنوى ، فالبريخ فالخصيتين ،  
وقد يسبب ذلك عقمًا نتيجة انسداد قناة المنى ، أو إلتهاب الخصيتين . هذا  
فضلا عن الشعور بالألم الذى لا يضاق .

#### — المزاج الشخصى للمرأة يتأثر بالدورة :

وأى أذى يفوق حال امرأة بلغت من الاعياء مبلغه تجبر على الجماع إبان  
حيضها ، إذ أن هناك أعراضاً ثابتة تقررى الحوائض بصفة عامة ذكرها  
الاطباء ، فثلا يقول الطبيب إميل فورك طبيب أمراض النساء الانجليزى ،  
، إن ما يعهد فى الحوائض عامة من الأعراض هى الصداع ، والتعب ،  
وضعف الأعصاب ، وتخلف المزاج واضطراب المثانة ، وسوء الهضم ،  
والامساك أحيانا ، والغثيان فى بعض الحالات ، وهناك من تشعر بضربات  
عنيفة فى القلب ، كذلك تتورم الغدة الدرقية فى هذه الأيام مما يسبب فيهن  
البحه ، وكثيراً ما يصبن بفقر الهضم وجهد فى النفس . ويقول الاستاذ  
كرشى شكفسكى Krshy Shkofskiy الاختصاصى النفس أن للمرأة  
يلتهب فيها إبان هذه الفترة المجموع العضوى فيختل الحس ويضطرب ،  
ويضعف الاستعداد وربما تعطل بالمره لقبول الانطباعات المرئية ، حتى  
يضطرب فى شعورها ما قد مر فيه قبلا من تلك الانطباعات المرئية مما يجعلها  
تتخلج حتى فى أعمالها التى قد اعتادتها فى حياتها اليومية . هذا فضلا  
عن الصداع النصفى والزغلة . ويقول الطبيب ( جب هارد ) قل من  
النساء من لا تعطل بيلة أثناء الدورة . فضلا عن الصداع وآلام الظهر  
وأسفل البطن ، واختلال الهضم والميل إلى القيء ، وتنخفض درجة  
الحرارة ، ويقل لإخراج أملاح الفوسفات والكلووريد من الجسم ،  
وتضعف قوة التنفس ، وتصاب آلات النطق بتغيرات خاصة .

كذلك تشعر بالرغبة في البكاء وتصبح حادة الطبع والمزاج ، من هنا كانت حكمة الشريعة الإسلامية في النهي عن الطلاق حال الحيض .

وفي عام ١٩٠٩ م . توصل الطبيب العالم واسطيفيسكى Fwantechinsky من خلال مشاهداته الدقيقة أن المرأة تضمحل فيها قوة الجسد العقل والتركيز الفكري أيام الحيض . لذلك فهي مريضة حقا خلال هذه الفترة وهذا ولقد قام الباحثون بدراسة حالة ١٠٣٠ امرأة ، فوجدوا أن ٧٤٪ منهن كن يقاسين الوجع وغيره من صنوف الآذى أيام حيضهن .

فأي رغبة يمكن أن تميل إليها المرأة وهي على هذه الحالة المرضية . فطبيعي أن تقل الرغبة الجنسية لدى المرأة عند بداية الحيض . فالظروف الصحية والنفسية لا تتوافق وعلمية الجماع مطلقا . وناهيك عن القدر الممثل في دم أسود لا يتخثر يحتوى على كمية من مادة الزرنيخ ، يتدفق ويراد مع احتقان الموضوع حال الجماع .

من هنا ندرك السر الكامن وراء قوله تعالى : ( فاعتزلوا النساء في الحيض ) . وما يقال في الحائض يصدق على النفساء والأمر أعظم . إذ عقب الولادة تصبح المرأة أكثر تعرضاً للإصابة بالأمراض الفتاكة ، وما بالك وأعضاؤها الجنسية التي تحاول جماعة العودة إلى ما كانت عليه قبل الحمل . فالرحم الذي ازداد وزنه من خمسين جراما إلى خمسة آلاف جرام ، منها ٣٥٠٠ جرام وزن الجنين عند نهاية الحمل و ١٠٠٠ جرام وزن السائل الامنيوسي المحيط بالجنين ، و ٥٠٠ جرام وزن المشيمة ، يعود أدراجها شيئا فشيئا خلال فترة النفاس إلى خمسين جراما ، فكيف لزوجه أن يطأها حال نفاسها؟ وهي على هذه الحالة من الاعياء . من هنا كان النهي عن وطء النفساء إلا باقتراع دمها . وفي انقطاع الدم دليل على عودة الرحم إلى ما كان عليه إلى حد ما فيصغر حجمه ، بحيث لا يتسع لأكثر من مليمتين وكذلك يخف وزنه ويعود إلى خمسين جراما .



### حكم وطء المرأة بعد انقطاع الدم وقبل طهورها :

ذهب الحنفية إلى أنه إن انقطع الدم عنها لإكراه مدة الحيض حل لزوجها أن يطأها ، وإن كان الأفضل عدم جماعها قبل الاغتسال ، أما إن انقطع الدم في مدة الحيض ، بحسب عاداتها ، لم يحل جماعها حتى تنقسل ، أو يمضي وقت صلاة كامل بدون دم حتى تصبح الصلاة في ذمتها ، وإن انقطع قبل عاداتها ، لم يحل جماعها حتى تنقضي عاداتها .

ويرى الشافعية والحنابلة (١) أن الحائض لا توطأ حتى لو انقطع دمها إلا بعد أن تنقسل . وقد استدلوا على رأيهم بما يلي : -

- قوله تعالى : ( ولا تقربوهن حتى يطهرن فإذا تطهرن فأتوهن من حيث أمركم الله ) (٢) .

- وقوله تعالى : ( ويحب للتطهرين ) فالثناء هنا على فعلهم لا لأوجهه الله ، وهذا معنى ( يطهرن ) في الآية الكريمة .

وهذا الرأي هو الأرجح - والله أعلم - للنص القرآني : فلا تقربوهن حتى يطهرن .

### حكم من جامع زوجته حال الحيض :

وله حالتان :-

الحالة الأولى : أن يكون عامداً عالماً بالتحريم .

الحالة الثانية : أن يكون ناسياً جاهلاً بالتحريم .

---

(١) المغني والشرح الكبير لابن قدامة ١ ص ٣٥٣

(٢) سورة البقرة آية ٢٢٢

فإن جامع عامداً عالماً بالتحريم يختار أن كان آمناً

فإن تاب إلى رشده، وعاد مستغفراً نادماً، وجبت عليه الكفارة وهي:  
دينار حال الدم، ونصف دينار عند انقطاع الدم<sup>(١)</sup>، لما روى عن ابن  
عباس رضي الله عنهما، عن النبي ﷺ في الذي يأتي امرأته وهي حائض.  
قال: (إن وطئ في الدم فغلبه دينار، وإن وطئ في انقطاع الدم  
فنصف دينار)<sup>(٢)</sup>.

وهذا الرأي هو ما ذهب إليه الحنابلة وأضافوا بأنه لا كفارة عند  
عدم القدرة.

وقال مالك والشافعي وأبو حنيفة، يستغفر الله. أما إن جامع ناسياً  
أم جاهلاً بالتحريم وكذا المكروه فهنا مسألة خلاف بين الفقهاء ذهبوا فيها  
إلى فريقين:

الفريق الأول: تجب الكفارة لعموم الخبر، ولأنها كفارة تجب  
بالوطء فأشبهت كفارة الجماع في نهار رمضان وحال الإحرام.

الفريق الثاني: لا تجب الكفارة على الجاهل والناسي والمكروه مصداقاً  
للحديث الشريف: (عني لأمتي عن الخطأ والفسيان وما استكروها)  
عليه<sup>(٣)</sup>.

---

(١) شرح فتح القدير لابن الهمام ج ١ ص ١١٥  
(٢) أخرجه أبو داود - كتاب الطهارة - ٦٩/١  
(٣) رواه ابن ماجه - كتاب الطلاق - ٦٥٩/٢

### هل تلزم المرأة الكفارة :

وكان الفقهاء في هذه المسألة على رأيين :-

رأى يوجب عليها الكفارة ، إن دعت زوجها إلى فراشها أو أغوته ،  
وقيل يجب عليها لمطالعتها ، قياساً على كفارة الوطء حال الإحرام .

أما الرأي الآخر ، لا يوجب عليها الكفارة إن كانت مكروهة على  
ذلك أو غير عالة بالتحريم ، لقوله عليه الصلاة والسلام في الحديث المتقدم  
ذكره : عني لأمتي عن الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه .  
وللنفساء حكم الحائض .

### هل يجوز إخراج قيمة الكفارة بأى عملة أخرى :

ذهب الفقهاء مذهبين :

الأول منهما أجاز ذلك لأن المقصود يحصل بإخراج هذا القدر من  
السلال على أى وصف يكون مادام بقى بالمطلوب .

الرأى الثانى — لم يبيح ذلك لأنه كفارة فأختص ببعض أنواع المال  
كسائر الكفارات بخلاف الزكاة .

### الرأى الرابع — والله أعلم :

إن هذا التشدد فى وجوب الكفارة ، وفى اختصاص صنف واحد من  
الأموال بها ليس إلا تشديداً للمقوية ، وحتى لا تصبح فى متناول الجميع  
فتخذ آيات الله هزواً ولعباً ، وكفى عقوبة لمن فعل ذلك ما يصيبه من أذى  
يسكن البدن أبداً ، ويقل العافية ، ويؤثر بعد ذلك على قدراته وطاقاته .  
وكفاه مقنا أن يرتكب محظوراً حرمه الله .

## الإستمتاع فيما بين السرة والركبة

للحائض أو النفساء

لرجل هوأه الذى قد بغاله فلا يملك دفعه وخاصة وبين يديه زوجه التى ملأت عليه فؤاده وآنت بيتته بالولد ، وما هو يختبر فى نعمة الرفيق الملاطف الحبيب ، هذه الدوحة الرائعة التى أحطها الله للزوج فى كل حين تعقياً لقوله تعالى : ( نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم ) (١) .

وماهى الآن تحرم عليه إبان خيضتها لعله الأذى مصداقاً لقوله تعالى : ( فاعتزلوا النساء فى الحيض ) .

على أن المشرع الحكيم لم يغفل هذه الفطرة المشبوبة وخاصة ومن النساء من يمتد بها الدم إلى أكثر مدة الحيض ، فأباح للرجل أن يستمتع بزوجه إبان حيضها ، على أن يكون فيما فوق السرة ودون الركبة بشرط أن يستوثق من نفسه أنه لن يتعدى إلى الموضع المحرم .

وقد أجاز الفقهاء ذلك بالإجماع (٢) ، إلا أنهم اختلفوا فيما لو أراد الزوج أن يستمتع بزوجه فيما دون السرة وفوق الركبة دون الفرج ، ففرق يرى بجواز ذلك واستدلوا بما يلى : -

أولاً : مفهوم كلمة الحيض فى قوله تعالى : ( فاعتزلوا النساء فى الحيض ) .

فالحيض اسم لمكان الحيض ، كالمقيل والليث ، فالمحرم المتأمر بالاعتزال موضع الدم وتخصيص الموضع دليل على إباحة ما عداه .

---

(١) سورة البقرة آية ٢٢٣

(٢) بداية المجتهد ونهاية المقتصد ١٥ من ٤١

ولو كان المقصود أن الاعتزال في الحيض باعتبار أن الحيض والحيض مصدر حاضت المرأة ، كما في قوله تعالى : (واللاتي يئسن من الحيض) .

فإن هذا المعنى يخالف سبب نزول الآية السكرية ، حيث أنها ما نزلت إلا بسبب فعل اليهود مع نساءهم الخواص ، إذ كانوا إذا حاضت المرأة أعزلوها فلم يواكلوها ولم يشاربوها ، بل ولم يجامعوه في المبيت فلما سأل أصحاب النبي ﷺ عن ذلك نزلت هذه الآية .

ثم قول رسول الله ﷺ : (أصنعوا كل شيء غير النكاح) ، ولو قلنا أن المقصود من الآية الاعتزال حال الحيض لكان أمراً باعتزال النساء مدة الحيض بالكلية كما كان يفعل اليهود ، والإجماع بخلاف ذلك فكيف تتحقق المخالفة للعهد إذن .

ثانياً : قول الرسول ﷺ في الحديث المتقدم ذكره : (أصنعوا كل شيء غير النكاح) .

وقوله عليه الصلاة والسلام : (اجتنبوا منها شعار الدم) (١) .

ثالثاً : إن تخصيص التحريم بالمسكان لا بالفعل وبصفة مؤقتة ولأجل المصلحة ، إذ الوطء مأمع لإلغلة الأذى . والأذى اختصر به موضع الدم ، فلا يتعدى التحريم إلى سواء .

وبعد : كانت هذه الأدلة التي أستدل بها الحنابلة وهو الرأي عند عكرمة وعطاء والشعبي والثوري وإسحاق (٢) .

أما الفريق الثاني ، فيرى عدم إباحة الإستمتاع فيما بين المرة والركبة

---

(١) رواه أحمد في مسنده .

(٢) المعنى والشرح الكبير لابن قدامة ج ١ ص ٣٥٠

خلال فترة الحيض ، وإن كان فلا بأس أن يباشرها فوق إزار ، وقد استدلوا على رأيهم بما يلي :

أولاً : ما روته عائشة إذ قالت : ( كانت إحدانا إذا كانت حائضاً أمرها رسول الله ﷺ فتأتزر بإزار ثم يباشرها ) (١) .

ثانياً : ما روى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، قال : ( سألت رسول الله ﷺ عما يحل للرجل من امرأته وهي حائض ، فقال : فوق الإزار ) (٢) .

ثالثاً : أنه لو قصد الإستمع بما تحت الثوب لكان مدعاة للوطء حتماً ، إذ لا يأمن الرجل نفسه ، وهذا يتناقض ومعنى الحديث الشريف : ( من حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه ) (٣) .

فالقول بهذا الرأي أصح عملاً بالأحوط ، وهذا ما ذهب إليه المالكية والشافعية والحنفية (٤) .

### والراجح — والله أعلم :

هو ما ذهب إليه الفريق الثاني لقوة الأدلة ، وموافقتها للواقع .

---

(١) رواه مسلم — في كتاب الحيض ٢٤٢/١

(٢) رواه الحاكم .

(٣) رواه الترمذي وابن ماجه .

(٤) معنى المحتسج إلى معرفة مصانئ ألفاظ المنهاج للشريسي

## الطهارة بقصد رفع حدث الحيض أو النفاس

لا يرتفع الحدث الأكبر ولا الأصغر للماء والنفاس إذا أغتسلت أو توضأت قبل انقطاع دم الحيض أو النفاس عنها لأن فوت رفع الحدث ، أما إن فوت بالطهارة النظافة مسح وجود المسامع فلها ذلك في كل لحظة كأغسال الحج التي يتوضع فيها جلياً اختلاف القصد ، فالحائض والنفاس تغتسل بنية الطهارة والنظافة ، أما الحالية منها فتحتمل بنية التعبد والاحرام والطهارة أيضاً .

## اعتكاف المرأة الحائض أو النفاس أو الجنب

الاعتكاف معناه لزوم المؤمن التي مسجد الله للعبادة والتقرب إليه بفعل الطاعات وأجتناب المحظورات أبتغاء مرضاة الله وحياً للأجر والثواب .

والاعتكاف سنة يستحب أدائها في كل وقت ، وتجب بالنذر ، وهو أكد في شهر رمضان ، وبالأخص في العشر الأواخر ، ولا يصح الاعتكاف إلا في مسجد تقام فيه الجماعة ، ولا يخرج المعتكف من المسجد إلا في حالة الضرورة فقط مثل :

- قضاء الحاجة .
- الطهارة إن لم يتوافر داخل المسجد .
- المأكل إن لم يتوافر لديه .
- عيادة مريض .

ويبطل الاعتكاف بالجماع وبالحروج من المسجد بلا ضرورة  
كما ذكرنا .

والاعتكاف جائز للنساء لما روى عن عائشة رضي الله عنها : ( أن  
النبي ﷺ كان يعتكف العشر الأواخر من رمضان حتى توفاه الله عز وجل  
ثم اعتكف أزواجه من بعده ) (١) .

وإنما حرم الاعتكاف على المرأة الحائض أو النفساء أو الجنب لقوله  
ﷺ : ( لا أحل المسجد لحائض ولا جنب ) (٢) والنفساء في حكم الحائض .

---

(١) رواه مسلم في كتاب الاعتكاف ٨٣١/٢

(٢) رواه أبو داود - كتاب الطهارة ٦٠/١



## أهم المراجع

- ١ - القرآن الكريم .
- ٢ - أحكام القرآن : للجصاص . أحمد بن علي أبي بكر الرازي  
الجصاص الحنفى - المطبعة البهية المصرية القاهرة سنة ١٣٤٧ هـ
- ٣ - إرشاد العقل السليم إلى مزايا القرآن الكريم لأبي السعود محمد  
ابن محمد الهامى - مطبعة صبيح . القاهرة .
- ٤ - أضواء البيان فى إيضاح القرآن بالقرآن محمد الأمين بن محمد  
المختار الجكنى الشنقيطى المتوفى فى ١٧/١٢/١٣٩٣ رحمه الله .
- ٥ - إحياء علوم الدين تصنيف الإمام أبى حامد محمد بن الغزالى  
المتوفى سنة ٥٠٥ هـ - دار الفكر بيروت .
- ٦ - أعلام الموقعين عن رب العالمين لشمس الدين أبى عبد الله محمد  
ابن أبى بكر المعروف بابن القيم الجوزية المتوفى سنة ٧٥١ هـ .
- ٧ - التاج الجلمع للأصول فى أحاديث الرسول ﷺ لمنصور على  
ناصر - طبعة عيسى بن أبى الحلبي .
- ٨ - اللؤلؤ والمرجان فى مناقب أبيه الشيخان وضعه محمد فتواد  
عبد الباقي - مطبعة دار الفكر .
- ٩ - صحيح البخارى للإمام أبى عبد الله محمد بن إسماعيل إبراهيم ابن  
المغيرة بن بردزبه البخارى الجعفى - دار الطباعة العامرة باستانبول -  
ودار الفكر للطباعة والنشر بيروت .
- ١٠ - صحيح مسلم للإمام أبى الحسين مسلم بن الحجاج القشيري  
النيسابوري تحقيق محمد فتواد عبد الباقي - دار إحياء التراث العربى  
بيروت .
- ١١ - مؤلف مالك الإمام سيدي محمد الزرقاني على صحيح لموطأ للإمام  
مالك بن أنس - دار الفكر للطباعة والنشر ١٤٠١ هـ - ١٤٨١ م .

- ١٢ — مستد الإمام أحمد بن حنبل . دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع — بيروت .
- ١٣ — سنن الترمذی للإمام الحافظ أبي عيسى محمد بن عيسى الترمذی دار الفكر والنشر — بيروت .
- ١٤ — سنن النسائی شرح الحافظ جلال الدين السيوطی وحاشية الإمام السندی — دار الفكر بيروت .
- ١٥ — الموافقات في أصول الشريعة لأبي إسحق الشاطبي — دار المعرفة للطباعة والنشر — بيروت لبنان .
- ١٦ — كتاب المبسوط لشمس الدين المرحوم دار المعرفة للطباعة والنشر — بيروت .
- ١٧ — الفتاوى الانقروية — مجموعة من العلماء الأتراك على مذهب الإمام أبي حنيفة — مطبعة بولاق .
- ١٨ — فتح باب العناية بشرح كتاب النقاية للفقیه المحدث الشيخ إعلی القاری الطروى المتوفى سنة ١٠١٤ هـ مكة المكرمة ، تحقيق عبد الفتاح أبو عده الناشر مكتبة المطبوعات الإسلامية — حلب .
- ١٩ — المدونة الكبرى للإمام مالك بن أنس . رواية الإمام سخون عن عبد الرحمن بن القاسم العتيق دار صادر بيروت .
- ٢٠ — الحرشي على مختصر سيدي خليل وبهامشه حاشية الشيخ العدوي دار صادر بيروت .
- ٢١ — معنى المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج شرح الإمام الجليل الشيخ محمد الخطيب الشربيني على متن منهاج الطالبين للإمام أبي زكريا « يحيى بن شرف النووي » الناشر المكتبة الإسلامية لصاحبها الحاج رياض الشيخ .
- ٢٢ — نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج تأليف شمس الدين محمد بن أبي العباس أحمد بن شهاب الدين الرملي المتوفى الأنصاري الشهير بالشافعي الصغرى — المكتبة الإسلامية لصاحبها رياض الشيخ .

٢٣ — المفتي لابن قدامة . عبد الله بن أحمد بن محمد ابن قدامة ، طبعة دار الكتاب العربي بيروت .

٢٤ — كشف القناع عن متن الاقتاع للشيخ العلامة منصور بن يونس بن إدريس البهوتي المولود سنة ١٠٠٠ والمتوفى بالقاهرة سنة ١٠٥١ مطبعة الحكومة بمكة المكرمة .

٢٥ — فتاوى النساء لشيخ الإسلام ابن تيمية — دار نافع للطباعة والنشر .

٢٦ — أحكام النساء للإمام أحمد بن حنبل — دار التراث العربي .

٢٧ — شفاء القلوب لمحمد كامل عبد الرحيم — مطبعة السكيلاني — القاهرة .

٢٨ — الطب محراب للإيمان للدكتور خالص جلي — دار الكتب العربية بيروت دمشق .

٢٩ — دورة الأرحام — الدكتور محمد علي البار — دار الكتاب بيروت .

٣٠ — الدين والضمير — الأستاذ محمود الشرفاوى أستاذ بكلية اللغة العربية وسكرتير تحرير مجلة الأزهر سابقا — دار العلم للبلايين بيروت .

٣١ — الإسلام في حياة المسلم د / محمد البهي دار الفكر للطباعة والنشر بيروت .

٣٢ — دستور الأخلاق في القرآن — دراسة مقارنة نظرية مترجم عن الفرنسية موضوع رسالة دكتوراه — د . محمد عيد الله دراز تعريب وتحقيق وتعليق — د . عبد الصبور شاهين أستاذ مساعد الدراسات الأفريقية بكلية دار العلوم مراجعة — د . سيد محمد بدوي مؤسسة الرسالة بيروت والمقام لا يتسع لذكر باقي المراجع .

## فهرست

رقم الصفحة	الموضوع
٣	إهداء
٥	المقدمة
١١	مبحث تمهيدى : التعريف بالطهارة
	الفصل الأول
٢١	طهارة الباطن :
٢٤	المبحث الأول : أركان الإيمان
٩٨	المبحث الثانى : السلوكيات الإسلامية
	الفصل الثانى
١٢٩	سنن الفطرة للمرأة :
١٣١	المبحث الأول : التعريف بسنن الفطرة
١٥٨	المبحث الثانى : قضايا ليست من الفطرة
١٦٦	المبحث الثالث : أحكام تهم المرأة فى سنن الفطرة
	الفصل الثالث
١٦٩	مادة الطهارة وأدائها :
١٧٠	للمبحث الأول : الماء
١٨٧	المبحث الثانى : الصعيد الطاهر
١٩٤	المبحث الثالث : الطهارة بالسو
٢١٤	المبحث الرابع : أداة الطهارة

الموضوع رقم الصفحة

الفصل الرابع

- ٢٢٧ ما يؤثر على الطهارة :  
٢٢٩ المبحث الأول : الأعيان الطاهرة والأعيان النجسة  
٢٨٧ المبحث الثاني : إزالة النجاسات والتطهر منها  
٣٠٧ المبحث الثالث : قضاء الحاجة

الفصل الخامس

- ٢٢٢ الوضوء :  
٢٢٣ المبحث الأول : التعريف بالوضوء  
٢٣١ المبحث الثاني شروط وفرائض الوضوء  
٢٦٠ المبحث الثالث : سنن الوضوء  
٢٨١ المبحث الرابع : نوافض الوضوء  
٤٠٨ المبحث الخامس : متى يجب الوضوء ومتى يستحب  
٤٢١ المبحث السادس : أحكام تمه المرأة في الوضوء

الفصل السادس

- ٤٣٧ الغسل :  
٤٣٩ المبحث الأول : شروط وفرائض وسنن الغسل  
٤٤٩ المبحث الثاني : متى يجب الغسل على المرأة ومتى يستحب  
٤٦٠ المبحث الثالث : كيفية غسل المرأة من الجنابة والحيض  
٤٦٦ المبحث الرابع : الغسل في الحمامات العامة  
٤٧١ المبحث الخامس : غسل المرأة عند التكليف الأخير  
٤٨١ المبحث السادس : أحكام تمه للمرأة في الغسل

الموضوع رقم الصفحة

الفصل السابع

- المسح :  
٤٩٠ المبحث الأول أحكام وأسباب وشروط المسح  
٤٩٢ المبحث الثاني : أحكام تهم المرأة في المسح  
٥١٢ الفصل الثامن

- التيمم :  
٥٢٠ المبحث الأول : أسباب وشروط التيمم  
٥٢٣ المبحث الثاني : أركان وسنن ومسكروحات ومبطلات التيمم  
٥٤٥ المبحث الثالث : المسح على الجبيرة وما في حكمها  
٥٥٩ المبحث الرابع أحكام تهم المرأة في التيمم  
٥٦٥ الفصل التاسع

- الدماء الثلاث :  
٥٧١ المبحث الأول : الحيض  
٥٧٣ المبحث الثاني : النفاس  
٥٩٩ المبحث الثالث : الاستحاضة  
٦١٢ المبحث الرابع : ما يحرم على المرأة الحائض أو النفساء  
أو الجنب  
٦٢٨

رقم الإيداع بدار الكتب

٥٤٨٢ / ١٩٨٥ م



